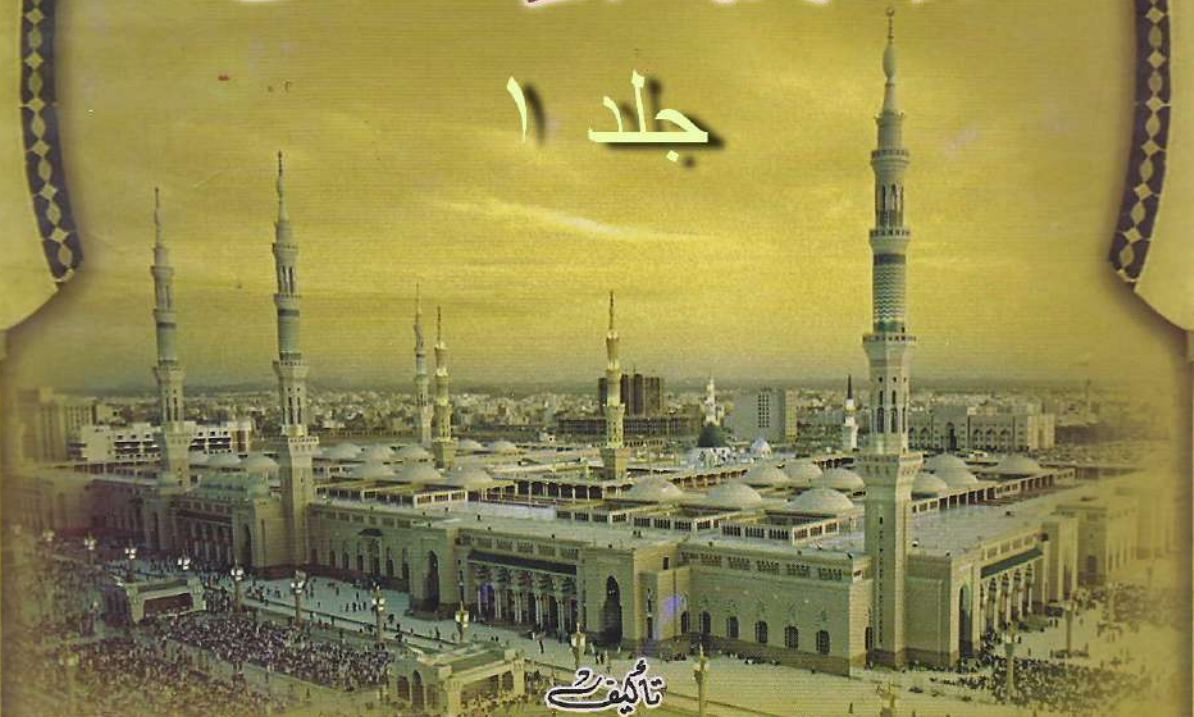


# وفاء الوفا بأخبر دار المصطفى

جلد ۱



تأليف  
الشيخ العلامة نور الدين علي بن أحمد السمرهودي  
المؤلف المصنف

نظرات

مترجم

محمد حسن

ادارة بیغام القرآن

شاہ محمد شبلی

۴۰۔ اردو بازار لاہور، Ph: 042-7323241



# وفاء الوفا بأخبار دار المصطفى

تأليف  
الشيخ العلامة نور الدين علي بن أحمد السمرهودي  
المتوفى ٩١١ هـ

نظر ثانی:  
محمد محسن

ترجم:  
شاہ محمد چشتی



ادارۃ پیغام القرآن

۴۔ اردو بازار ۵ لاہور ☎ 042-7323241



## جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

|   |       |                  |
|---|-------|------------------|
| وقاء الوقاء (حصہ اول اور دوم)               | ..... | نام کتاب         |
| شیخ علامہ نور الدین علی بن احمد السکھودی    | ..... | مصنف             |
| شاہ محمد چشتی                               | ..... | مترجم            |
| محمد حسن                                    | ..... | ترتیب و نظر ثانی |
| محسن فہری                                   | ..... | اہتمام اشاعت     |
| اپریل 2008ء                                 | ..... | سال اشاعت        |
| شاہ محمد چشتی                               | ..... | پروف ریڈنگ       |
| ہجویری کمپوزرز اینڈ ڈیزائنرز (0321-4553105) | ..... | کمپوزنگ          |
| اشتیاق اے مشتاق پرنٹرز                      | ..... | پرنٹرز           |
| دو جلد سیٹ = /1700 روپے                     | ..... | قیمت             |

..... ملنے کے چے

شبیر برادرز 40۔ اردو بازار لاہور

احمد بک کارپوریشن کمیٹی چوک راولپنڈی (051-555820)

اسلامک بک کارپوریشن کمیٹی چوک راولپنڈی (051-5536111)

نظامی کتب خانہ درگاہ بابا صاحب پاکٹن شریف

## فہرست ﴿ حصہ اول ﴾

| صفحہ نمبر | عنوان            | صفحہ نمبر | عنوان                   |
|-----------|------------------|-----------|-------------------------|
| 33        | چھٹا باب         | 25        | امام نور الدین سمودی    |
| 33        | ساتواں باب       | 25        | نام و نسب               |
| 33        | آٹھواں باب       | 26        | ولادت                   |
| 34        | مختصر تعارف مصنف | 26        | تعلیم و تربیت           |
| 35        | تقدیم            | 26        | اساتذہ                  |
| 35        | ابالحد           | 27        | مدینہ منورہ میں قیام    |
| 36        | خطبہ مؤلف        | 27        | درس و تدریس             |
| 37        | وضاحت ابواب کتاب | 27        | حرم نبوی میں حاضری      |
| 37        | پہلا باب         | 28        | عظیم سعادت              |
| 37        | دوسرا باب        | 28        | شادی                    |
| 37        | فصل نمبر ۱       | 29        | مفتی مدینہ              |
| 37        | فصل نمبر ۲       | 29        | جلالت شان               |
| 38        | فصل نمبر ۳       | 29        | شعر و سخن               |
| 38        | فصل نمبر ۴       | 30        | وصال                    |
| 38        | فصل نمبر ۵       | 30        | تصانیف                  |
| 38        | فصل نمبر ۶       | 31        | کچھ اس کتاب کے بارے میں |
| 38        | فصل نمبر ۷       | 32        | پہلا باب                |
| 38        | فصل نمبر ۸       | 32        | دوسرا باب               |
| 38        | فصل نمبر ۹       | 32        | تیسرا باب               |
| 38        | فصل نمبر ۱۰      | 33        | چوتھا باب               |
| 38        | فصل نمبر ۱۱      | 33        | پانچواں باب             |



|    |                |    |              |
|----|----------------|----|--------------|
| 41 | ۲ ٹھویں فصل    | 39 | فصل نمبر ۱۲  |
| 41 | نویں فصل       | 39 | فصل نمبر ۱۳  |
| 42 | دسویں فصل      | 39 | فصل نمبر ۱۴  |
| 42 | گیارہویں فصل   | 39 | فصل نمبر ۱۵  |
| 42 | بارہویں فصل    | 39 | فصل نمبر ۱۶  |
| 42 | تیرہویں فصل    | 39 | تیرا باب     |
| 42 | چودھویں فصل    | 39 | پہلی فصل     |
| 42 | پندرہویں فصل   | 39 | دوسرا فصل    |
| 42 | سولہویں فصل    | 39 | تیسری فصل    |
| 42 | سترہویں فصل    | 39 | چوتھی فصل    |
| 42 | اٹھارہویں فصل  | 40 | پانچویں فصل  |
| 43 | انیسویں فصل    | 40 | چھٹی فصل     |
| 43 | بیسویں فصل     | 40 | ساتویں فصل   |
| 43 | اکیسویں فصل    | 40 | ۲ ٹھویں فصل  |
| 43 | بائیسویں فصل   | 40 | نویں فصل     |
| 43 | تیسویں فصل     | 40 | دسویں فصل    |
| 43 | چوبیسویں فصل   | 40 | گیارہواں فصل |
| 43 | چھبیسویں فصل   | 40 | چوتھا باب    |
| 43 | چھیسیویں فصل   | 41 | پہلا فصل     |
| 44 | ستائیسویں فصل  | 41 | دوسرا فصل    |
| 44 | اٹھائیسویں فصل | 41 | تیسری فصل    |
| 44 | اچھیسویں فصل   | 41 | چوتھی فصل    |
| 44 | تیسویں فصل     | 41 | پانچویں فصل  |
| 44 | اکتیسویں فصل   | 41 | چھٹی فصل     |
| 44 | بیسویں فصل     | 41 | ساتویں فصل   |

|    |                                     |    |               |
|----|-------------------------------------|----|---------------|
| 47 | فصل نمبر ۷                          | 44 | تینیسویں فصل  |
| 47 | آٹھواں باب                          | 44 | چوبیسویں فصل  |
| 48 | فصل نمبر ۸                          | 45 | پینتیسویں فصل |
| 48 | فصل نمبر ۹                          | 45 | چھتیسویں فصل  |
| 48 | فصل نمبر ۱۰                         | 45 | پانچواں باب   |
| 48 | فصل نمبر ۱۱                         | 45 | پہلی فصل      |
| 49 | پہلا باب: شہر مبارک کے کئی ایک نام  | 45 | دوسری فصل     |
| 49 | اترب                                | 45 | تیسری فصل     |
| 49 | مدینہ کس مقام کو کہتے ہیں؟ اختلاف   | 45 | چوتھی فصل     |
| 51 | مدینہ طیبہ کو ”یثرب“ کہنے کی ممانعت | 45 | پانچویں فصل   |
| 51 | یثرب کہنے سے ممانعت کیوں؟           | 45 | چھٹی فصل      |
| 52 | أَرْضُ اللَّهِ                      | 46 | ساتویں فصل    |
| 52 | أَرْضُ الْهَجْرَةِ                  | 46 | چھٹا باب      |
| 52 | أَكَاَلَةُ الْبَلَدَانِ             | 46 | فصل نمبر ۱    |
| 52 | أَكَاَلَةُ الْقُرَى                 | 46 | فصل نمبر ۲    |
| 52 | إِيمَان                             | 46 | فصل نمبر ۳    |
| 53 | الْبَارَةِ اور الْبَرَةِ            | 46 | فصل نمبر ۴    |
| 53 | الْبَحْرَةِ اور الْبَحِيرَةِ        | 46 | فصل نمبر ۵    |
| 53 | الْبَحِيرَةِ                        | 46 | ساتواں باب    |
| 54 | الْبَلَاط                           | 47 | فصل نمبر ۱    |
| 54 | الْبَلَد                            | 47 | فصل نمبر ۲    |
| 54 | بَيْتُ الرَّسُولِ                   | 47 | فصل نمبر ۳    |
| 55 | تعدد                                | 47 | فصل نمبر ۴    |
| 55 | تندر                                | 47 | فصل نمبر ۵    |
| 55 | الْجَابِرَةِ                        | 47 | فصل نمبر ۶    |

|    |                                 |    |                                    |
|----|---------------------------------|----|------------------------------------|
| 60 | طَبَّ                           | 55 | جَبَّار                            |
| 60 | طَبَّ                           | 55 | الجبارہ                            |
| 60 | طَائِب                          | 55 | جَزِيرَةُ الْعَرَب                 |
| 61 | طَبَاب                          | 56 | الْجَنَّةُ الْحَصِينَةُ            |
| 61 | الْعَاصِمَةُ                    | 56 | الْحَبِيبَةُ                       |
| 62 | الْعُذْرَاءُ                    | 56 | الْحَرَمُ                          |
| 62 | الْعُرَّاءُ                     | 56 | حَرَمُ رَسُولِ اللَّهِ             |
| 62 | الْعُرُوضُ                      | 56 | حَسَنَةُ                           |
| 62 | الْعُرَّاءُ                     | 57 | الْخَيْرَةُ                        |
| 63 | غَلَبَةُ                        | 57 | الْخَيْرَةُ                        |
| 63 | الْفَاضِحَةُ                    | 57 | الدَّارُ                           |
| 63 | الْقَاصِمَةُ                    | 57 | دَارُ الْأَبْرَارِ                 |
| 63 | قُبَّةُ الْإِسْلَامِ            | 57 | دَارُ الْأَخْيَاءِ                 |
| 63 | قَرْيَةُ الْأَنْصَارِ           | 58 | دَارُ الْإِيمَانِ                  |
| 64 | قَرْيَةُ رَسُولِ اللَّهِ        | 58 | دَارُ السُّنَّةِ اور ایسے دیگر نام |
| 64 | قَلْبُ الْإِيمَانِ              | 58 | دَارُ السَّلَامَةِ                 |
| 64 | الْمُؤْمِنَةُ                   | 58 | دَارُ الْفَتْحِ                    |
| 65 | الْمُبَارَكَةُ                  | 58 | دَارُ الْهَجْرَةِ                  |
| 65 | مَبْوَا الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ | 58 | ذَاتُ الْحَجَرِ                    |
| 65 | مَبِينُ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ | 59 | ذَاتُ الْحَرَارِ                   |
| 65 | الْمَحْبُورَةُ                  | 59 | ذَاتُ النَّخْلِ                    |
| 66 | الْمُحِبَّةُ                    | 59 | السَّلَاقَةُ                       |
| 66 | الْمُحِبَّةُ                    | 60 | سَيِّدَةُ الْبِلْدَانِ             |
| 66 | الْمُحِبَّةُ                    | 60 | الْشَّافِيَةُ                      |
| 66 | الْمُحْبُورَةُ                  | 60 | طَابَةُ اور طَبَّ                  |



|    |  |    |                                       |
|----|--|----|---------------------------------------|
| 72 | يُغْرِب                                      | 66 | المَحْرَمَةُ                          |
| 73 | يُنْدُدُ                                     | 66 | المَحْفُوفَةُ                         |
| 73 | يُنْدُر                                      | 67 | المَحْفُوظَةُ                         |
| 74 | دوسرا باب                                    | 67 | الْمُخْتَارَةُ                        |
| 74 | فصل نمبر ۱                                   | 67 | مُدْخَلٌ صِدْقٍ                       |
|    | دوسرے شہروں پر فضیلت مدینہ                   | 67 | الْمَدِينَةُ                          |
| 74 | مکہ و مدینہ میں سے افضل کون؟                 | 67 | مَدِينَةُ الرَّسُولِ                  |
| 74 | زمین افضل یا آسمان؟                          | 68 | الْمَرْحُومَةُ                        |
| 75 | مکہ افضل یا مدینہ ایک مرتبہ پھر دہرائے       | 68 | الْمَرْزُوقَةُ                        |
| 76 | عز بن عبد السلام کا تبرہ                     | 68 | مَسْجِدُ الْأَقْصَى                   |
| 76 | علامہ تقی سبکی رحمہ اللہ کا بیان             | 68 | الْمُسْكِينَةُ                        |
|    | انسان اسی مٹی سے پیدا ہوتا ہے جس             | 69 | الْمُسْلِمَةُ                         |
| 78 | میں اسے دفن ہونا ہوتا ہے                     | 69 | مَضْجَعُ الرَّسُولِ                   |
|    | آدمی وہاں بھیج دیا جاتا ہے جہاں اسے          | 69 | الْمُطَيَّبَةُ                        |
| 78 | موت آنی ہوتی ہے                              | 69 | الْمُقَدَّسَةُ                        |
| 78 | تخلیق رسول اللہ اور ابو بکر و عمر ایک مٹی سے | 70 | الْمَقَرَّ                            |
| 84 | فصل نمبر ۲                                   | 70 | الْمَكْتَنَانِ                        |
| 84 | مدینہ کی تکالیف پر صبر کرنے والے کو خوشخبری  | 70 | بَطْنُ الْمَكْتَبَيْنِ عَلَى دَجَائِي |
| 86 | مدینہ کھوٹ اور میل دور کر دیتا ہے            | 71 | الْمَكِينَةُ                          |
| 88 | اہل مدینہ سے ارادہ بد کرنے والوں کو ڈانٹ     | 71 | مَهَاجِرُ الرَّسُولِ                  |
| 90 | بسر بن ارطاء کی مدینہ پر چڑھائی              | 71 | الْمَوْفِيَّةُ                        |
|    | اس شخص کو ڈانٹ جو مدینہ میں برا              | 71 | الْتَّاجِيَةُ                         |
| 91 | کام کر دکھائے                                | 71 | نَبَلَاءُ                             |
| 91 | تیسری فصل                                    | 72 | النَّحْرُ                             |
|    | اہل مدینہ کی حفاظت کے لئے                    | 72 | الْهَذْرَاءُ                          |

|     |                |     |  |
|-----|----------------|-----|--|
| 117 | فضیلت نمبر ۷   | 91  | وصیت نبوی ﷺ                                  |
| 117 | فضیلت نمبر ۸   | 96  | فصل نمبر ۳                                   |
| 117 | فضیلت نمبر ۹   |     | حضور ﷺ کی طرف سے مدینہ                       |
| 117 | خصوصیت نمبر ۱۰ | 96  | کے لئے دعائے برکت                            |
| 118 | خصوصیت نمبر ۱۱ | 99  | دہاء کو منتقل کرنے کی دعاء                   |
| 118 | خصوصیت نمبر ۱۲ | 100 | وضاحت لغات:                                  |
| 118 | فضیلت نمبر ۱۳  | 101 | مدینہ کی دہاء قدیم دور جاہلیت میں آئی۔       |
| 118 | فضیلت نمبر ۱۴  | 102 | حمیۃ الوداع                                  |
| 119 | فضیلت نمبر ۱۵  | 102 | دہاء کا یہاں سے چلے جانا حضور ﷺ کا معجزہ تھا |
| 119 | فضیلت نمبر ۱۶  | 104 | فصل نمبر ۵                                   |
| 119 | فضیلت نمبر ۱۷  |     | مدینہ پاک دجال اور طاعون سے محفوظ ہے         |
| 119 | فضیلت نمبر ۱۸  | 104 | اس کی حفاظت کی جارہی ہے                      |
| 119 | فضیلت نمبر ۱۹  | 110 | فصل نمبر ۶                                   |
| 119 | فضیلت نمبر ۲۰  | 110 | مدینہ کی مٹی اور کھجور شفاء کا باعث ہیں      |
| 120 | فضیلت نمبر ۲۱  | 110 | خاک مدینہ باعث شفاء ہے                       |
| 120 | فضیلت نمبر ۲۲  | 112 | مدینہ پاک کی کھجور میں شفاء                  |
| 120 | فضیلت نمبر ۲۳  | 115 | مدنی کھجوروں کی اقسام                        |
| 120 | فضیلت نمبر ۲۴  | 115 | فصل نمبر ۷                                   |
| 120 | فضیلت نمبر ۲۵  | 115 | سرزمین مدینہ کی خصوصیات کا ذکر               |
| 120 | فضیلت نمبر ۲۶  | 115 | خصوصیت نمبر ۱                                |
| 120 | فضیلت نمبر ۲۷  | 116 | فضیلت نمبر ۲                                 |
| 121 | فضیلت نمبر ۲۸  | 116 | فضیلت نمبر ۳                                 |
| 121 | فضیلت نمبر ۲۹  | 116 | فضیلت نمبر ۴                                 |
| 121 | فضیلت نمبر ۳۰  | 117 | فضیلت نمبر ۵                                 |
| 121 | فضیلت نمبر ۳۱  | 117 | فضیلت نمبر ۶                                 |

|     |               |     |               |
|-----|---------------|-----|---------------|
| 126 | فضیلت نمبر ۵۷ | 121 | فضیلت نمبر ۳۲ |
| 126 | فضیلت نمبر ۵۸ | 122 | فضیلت نمبر ۳۳ |
| 126 | فضیلت نمبر ۵۹ | 122 | فضیلت نمبر ۳۴ |
| 126 | فضیلت نمبر ۶۰ | 122 | فضیلت نمبر ۳۵ |
| 126 | فضیلت نمبر ۶۱ | 122 | فضیلت نمبر ۳۶ |
| 126 | فضیلت نمبر ۶۲ | 122 | فضیلت نمبر ۳۷ |
| 126 | فضیلت نمبر ۶۳ | 122 | فضیلت نمبر ۳۸ |
| 127 | فضیلت نمبر ۶۴ | 122 | فضیلت نمبر ۳۹ |
| 127 | فضیلت نمبر ۶۵ | 122 | فضیلت نمبر ۴۰ |
| 127 | فضیلت نمبر ۶۶ | 123 | فضیلت نمبر ۴۱ |
| 127 | فضیلت نمبر ۶۷ | 123 | فضیلت نمبر ۴۲ |
| 127 | فضیلت نمبر ۶۸ | 123 | فضیلت نمبر ۴۳ |
| 127 | فضیلت نمبر ۶۹ | 123 | فضیلت نمبر ۴۴ |
| 127 | فضیلت نمبر ۷۰ | 123 | فضیلت نمبر ۴۵ |
| 127 | فضیلت نمبر ۷۱ | 123 | فضیلت نمبر ۴۶ |
| 128 | فضیلت نمبر ۷۲ | 123 | فضیلت نمبر ۴۷ |
| 128 | فضیلت نمبر ۷۳ | 123 | فضیلت نمبر ۴۸ |
| 128 | فضیلت نمبر ۷۴ | 124 | فضیلت نمبر ۴۹ |
| 128 | فضیلت نمبر ۷۵ | 124 | فضیلت نمبر ۵۰ |
| 128 | فضیلت نمبر ۷۶ | 124 | فضیلت نمبر ۵۱ |
| 128 | فضیلت نمبر ۷۷ | 124 | فضیلت نمبر ۵۲ |
| 128 | فضیلت نمبر ۷۸ | 124 | فضیلت نمبر ۵۳ |
| 128 | فضیلت نمبر ۷۹ | 125 | فضیلت نمبر ۵۴ |
| 130 | فضیلت نمبر ۸۰ | 125 | فضیلت نمبر ۵۵ |
| 131 | فضیلت نمبر ۸۱ | 125 | فضیلت نمبر ۵۶ |



|      |  |                              |
|------|--|------------------------------|
| 131  | مدینہ میں جمل ٹور ہونے                     | فضیلت نمبر ۸۲                |
| 139  | یاد ہونے میں اختلاف                        | فضیلت نمبر ۸۳                |
| 142  | فصل نمبر ۱۰                                | فضیلت نمبر ۸۴                |
|      | اس میں وہ احادیث مذکور ہیں جن کی           | فضیلت نمبر ۸۵                |
| 142  | بلاء پر حرم کی حدود اس سے زیادہ ہیں        | فضیلت نمبر ۸۶                |
| 1444 | فصل نمبر ۱۱                                | فضیلت نمبر ۸۷                |
|      | ان الفاظ کا بیان جو احادیث میں مدینہ کی حد | فضیلت نمبر ۸۸                |
| 144  | بندی میں استعمال ہوئے ہیں اور ان کا مقصد   | فضیلت نمبر ۸۹                |
| 144  | (۱) ذات الحش                               | فضیلت نمبر ۹۰                |
| 145  | شریب                                       | فضیلت نمبر ۹۱                |
| 145  | اشراف منعیض                                | فضیلت نمبر ۹۲                |
| 145  | أَشْرَافُ الْمُجْهَرِ                      | فضیلت نمبر ۹۳                |
| 145  | الحفایاء                                   | فضیلت نمبر ۹۴                |
| 146  | ذُو الْعَشِيرَةِ                           | فضیلت نمبر ۹۵                |
| 146  | نَسَب                                      | فضیلت نمبر ۹۶                |
| 146  | وعیرہ                                      | فضیلت نمبر ۹۷                |
| 146  | ثنية المحدث                                | فضیلت نمبر ۹۸                |
| 147  | مَضْرَبُ الْقَبَةِ                         | فضیلت نمبر ۹۹                |
| 147  | ثوبیر                                      | فصل نمبر ۸                   |
| 147  | غزوة ذی قرد                                | عزت و حرمت مدینہ کے بارے میں |
| 148  | برید فرخ اور میل کی مقدار                  | احادیث یہ بہت سی ہیں         |
| 149  | فصل نمبر ۱۲                                | فصل نمبر ۹                   |
|      | حرام قرار دئے ہوئے اس رقبہ کی تخصیص        | جبل غیر اور ثور کا بیان      |
| 149  | میں حکمت کیا ہے                            | جبل غیر کہاں ہے؟             |
| 149  | یہ رقبہ کیوں خاص کیا گیا؟                  | جبل ثور کہاں ہے؟             |

|     |   |     |   |
|-----|---|-----|---|
| 182 | اس آگ کے بارے میں احادیث                  | 149 | اس رقبہ کی یہ حد بندی کیوں ہے؟                |
|     | مدینہ جیسے جواز یہ کہلاتا ہے، یونہی یمانہ | 150 | فصل نمبر ۱۳                                   |
| 183 | بھی کہلاتا ہے                             |     | حرم شریف کے احکام اس میں                      |
| 184 | مدینہ میں آگ کی حکمت                      | 150 | بہت سے مسائل ہیں                              |
| 184 | مدینہ منورہ میں پہلا زلزلہ                | 150 | یہاں کا شکار اور درخت کاٹنا حرام ہے           |
| 186 | آگ کتنی مدت رہی                           | 155 | حرم سے کیا کچھ خارج شمار ہوتا ہے؟             |
| 187 | آگ کی طاقت                                |     | مدینہ منورہ میں بے ارادہ قتل پر دیت           |
| 188 | آگ کی روشنی                               | 157 | اور قصاص لازماً ہوگا                          |
| 189 | کیا یہ آگ بصری میں دکھائی دی تھی؟         | 158 | حرم مدینہ میں گری پڑی چیز کا حکم              |
| 190 | آگ کب دکھائی دینے لگی تھی؟                | 158 | حرم مدینہ کے اندر باہم جنگ کرنا               |
| 191 | اس آگ کے فائدے کیا تھے؟                   | 159 | حرم کے پتھروں سے استنجاء کا حکم               |
|     | آگ والے سال میں رونما                     | 159 | حرم مدینہ کی مٹی کہیں لے جانے کا حکم          |
| 192 | ہونے والے واقعات                          | 162 | فصل نمبر ۱۴                                   |
| 192 | اس آگ سے متعلق دیگر معلومات               |     | مدینہ کی ابتداء کیسے ہوئی اور اس کا           |
| 193 | خالد بن سنان عیسیٰ کا واقعہ               | 162 | معاملہ آگے کیسے بڑھا؟                         |
| 195 | قیم داری رحمہ اللہ کی ایک کرامت           | 166 | فصل نمبر ۱۵                                   |
|     | تیسرا باب                                 |     | یہ بیان کہ جیسے حضور ﷺ نے فرمایا              |
|     | مدینہ کے قدیم باشندے، آمد مصطفیٰ ﷺ        | 166 | ویسے ہو کر رہے گا                             |
| 196 | واقعات ہجرت                               | 169 | واقعہ حوہ                                     |
| 196 | فصل نمبر ۱                                | 170 | اہل مدینہ پر یزید بن معاویہ کی ناراضگی کا سبب |
| 196 | یثرب کا پہلا رہائشی                       | 175 | حوہ میں مقتولین کی تعداد                      |
| 196 | عمالیق کی مدینہ میں رہائش                 | 176 | حوہ کے دن قتل ہونے والے صحابہ کرام            |
| 197 | یہودیوں کا مدینہ میں داخلہ                | 178 | کیا مسلم بن عقبہ جل کمر گیا تھا؟              |
|     | مدینہ میں مقیم لوگوں سے حضرت داؤد         | 180 | ابوحزہ کی مدینہ کو روانگی                     |
| 197 | علیہ السلام کی جنگ                        | 182 | فصل نمبر ۱۶                                   |

|      |   |     |                                     |
|------|---|-----|-------------------------------------|
| 245  | اوس و خزرج میں جنگِ بعاث                    | 198 | حجاز میں عمالیت کی تباہی            |
| 2456 | بعاث سے پہلے کی جنگیں                       | 199 | یہودی مدینہ میں کیونکر داخل ہوئے؟   |
| 216  | جنگِ بعاث کا سبب                            | 202 | مدینہ میں یہودیوں کے باقی لوگ       |
| 250  | فصل نمبر ۷                                  |     | فصل نمبر ۲                          |
| 250  | اوس و خزرج پر نبی کریم ﷺ کی                 |     | مدینہ میں انصار کے ٹھہرنے کا سبب    |
| 250  | مہربانیوں کی ابتداء اور عقبہٴ صغریٰ کا ذکر  | 205 | مآرب کا واقعہ اور سیلحرم غستان      |
| 252  | عقبہٴ اولیٰ                                 | 207 | غُصَّان                             |
| 253  | عقبہٴ اولیٰ میں شامل حضرات                  | 207 | سیلِ الحرم کی پہلی اطلاع            |
| 257  | فصل نمبر ۸                                  |     | عمرو بن عامر نے اپنی قوم کو شہروں   |
| 257  | عقبہٴ کبریٰ                                 | 209 | کے اوصاف بتائے                      |
| 259  | بارہ نقیب اور قبیلے                         | 210 | خزاعہ کا مکہ میں داخل ہونا          |
|      | اوس و خزرج میں سب سے پہلے                   | 211 | ثعلبہ بن عمرو کا مدینہ میں داخلہ    |
| 260  | بیعت کس نے کی؟                              |     | فصل نمبر ۳                          |
| 261  | بیعت عقبہ کرنے والوں کی تعداد               | 211 | ان کا نسب نامہ                      |
| 263  | حضرت عمرو بن جوح رضی اللہ عنہ کا اسلام لانا | 211 | قطان کا نسب نامہ                    |
| 264  | فصل نمبر ۹                                  | 213 | عربی زبان سب سے پہلے کس نے بولی؟    |
|      | ہجرت مدینہ اور دارِ ہجرت کے                 | 214 | انصار کی والدہ اور اس کا نسب        |
| 264  | بارے میں خواب                               |     | فصل نمبر ۴                          |
| 264  | صحابہ کرام کو حکمِ ہجرت                     |     | اوس و خزرج کا مدینہ منورہ میں قیام  |
| 269  | اُمِّ معبد کا قصہ                           | 216 | یہودیوں پر غلبہ اور تبع سے معاملہ   |
| 270  | حضرت ابو بریدہ اور رسول اللہ ﷺ کا استقبال   | 216 | اوس و خزرج کی یہودیوں کے ساتھ رہائش |
| 271  | فصل نمبر ۱۰                                 | 217 | یہودیوں کے سرکش بادشاہ فطیون کا قصہ |
|      | حضور ﷺ کا مدینہ میں داخلہ اور               | 222 | زرقاء الیمامہ کا قصہ                |
| 271  | مسجدِ قباء کی بنیاد                         | 226 | فصل نمبر ۵                          |
|      | مدینہ میں تشریف آوری اور اس کی              | 245 | فصل نمبر ۶                          |



|     |  |     |  |
|-----|--|-----|--|
| 299 | غزوۃ الکدر                               | 272 | تاریخ میں علماء کا اختلاف                      |
| 300 | غزوۃ انمار                               | 272 | ہجر کے دن کی عظمت                              |
| 300 | غزوۃ ذی امر                              | 273 | ہجرت سے تاریخ کا آغاز                          |
| 300 | غزوۃ القرہ                               | 276 | مسجد قباء کب بنی؟                              |
| 300 | غزوۃ أحد                                 | 278 | فصل نمبر ۱۱                                    |
| 305 | رسول اللہ ﷺ اور قتل ابی                  |     | شہر مدینہ میں داخلہ ابو ایوب انصاری            |
| 308 | حضور ﷺ کی ایذا رسانی پر کفار کو مصائب    |     | کے گھر میں رہائش دیگر معلومات                  |
| 309 | مسلمانوں کی شکست کا ایک سبب              |     | اور مہاجرین و انصار                            |
| 312 | جنگ أحد میں حکمتیں                       | 278 | میں بھائی چارہ کا قیام                         |
| 313 | ابو عذرہ جی کا قتل                       | 284 | آپ کی مدینہ آمد پر اہل مدینہ کی خوشی           |
| 313 | شراب حرام کر دی گئی                      | 287 | انصار و مہاجرین میں بھائی چارہ قائم کر دیا گیا |
| 313 | چوتھا سال ہجرت                           | 288 | بھائی چارے کے انکار پر ابن تیمیہ کا رد         |
| 314 | غزوۃ الریح                               | 288 | یہودی اوس و خزرج میں فساد پیدا کرتے تھے        |
| 314 | غزوۃ بنو نضیر                            | 290 | فصل نمبر ۱۲                                    |
| 317 | حضرت ام سلمہ ہند بنت ابو امیہ سے شادی    | 290 | ہجرت کے سالوں میں آپ کے نمایاں کام             |
| 317 | غزوۃ ذات الرقاع                          | 291 | پہلا سال ہجرت (واقعات)                         |
| 317 | پانچواں سال ہجرت                         | 292 | دور اسلام میں باندھا جانے والا پہلا جھنڈا      |
| 317 | غزوۃ خندق                                | 292 | حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے شادی         |
| 321 | نعمین مسعود اشجعی اسلام لائے             | 293 | حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا سے نکاح       |
| 322 | غزوۃ بنو قریظہ                           |     | حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ             |
| 323 | شہدائے غزوۃ بنو قریظہ                    | 293 | کا اسلام لانا                                  |
| 323 | بنو قریظہ حکم رسول ماننے پر مجبور ہو گئے | 294 | دوسرا سال ہجرت (واقعات)                        |
| 324 | بنو قریظہ کے بارے میں حضرت سعد کا فیصلہ  | 296 | کعبہ کی طرف توجہ                               |
| 324 | بنو قریظہ کے مقتولوں کی تعداد            | 298 | غزوۃ سویق                                      |
| 324 | بنو قریظہ کے اموال کی تقسیم              | 299 | تیسرا سال ہجرت                                 |

|     |  |     |   |
|-----|--|-----|---|
| 351 | جن کے ذریعے پہلی تعمیر سے ممتاز ہے     | 326 | چھٹا سال ہجرت                           |
| 365 | تیسری فصل                              | 328 | قصہ عربین                               |
|     | حضور ﷺ قبلہ بدلنے سے پہلے اور          | 329 | غزوہ بنی المصطلق (مریض)                 |
| 365 | بعد میں کہاں کھڑے ہوتے تھے؟            | 330 | ساتواں سال ہجرت                         |
| 367 | تحویل قبلہ کی تاریخ                    | 331 | آٹھواں سال ہجرت                         |
|     | بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز       | 332 | نواں سال ہجرت                           |
| 368 | پڑھنے کی مدت                           | 332 | دسواں سال ہجرت                          |
| 369 | کعبہ کی طرف پہلی نماز                  | 332 | ابتداء مرض نبوی اور تاریخ وصال کی تحقیق |
|     | مکہ میں ہجرت سے پہلے کس طرف            | 333 | غسل نبوی                                |
| 370 | نماز پڑھی جاتی تھی؟                    | 334 | مشرکوں کو جزیرۃ العرب سے نکالنے کا حکم  |
| 371 | مسجد نبوی کا قبلہ کیسے درست کیا گیا؟   | 335 | مشرک حکم عمر جزیرہ سے نکلے              |
| 374 | محراب مسجد نبوی کب بنایا گیا؟          |     | حضرت ابو بکر نے یہود و نصاریٰ کو        |
| 380 | تنبیہات                                | 336 | کیوں نہیں نکالا تھا                     |
| 380 | تنبیہ نمبر ۱:                          |     | چوتھا باب                               |
| 381 | وہ لکڑی جو مصلے شریف میں تھی           | 337 | پہلی فصل                                |
| 381 | تنبیہ نمبر ۲:                          |     | اس میں یہ مذکور ہے کہ مسجد کی جگہ       |
|     | کیا آپ کا مصلیٰ عین قبلہ کی طرف تھا یا | 337 | کیسے لی گئی اور تعمیر کیونکر ہوئی؟      |
| 383 | اس کی ایک طرف تھا؟                     | 349 | حضور ﷺ کی طرف سے مسجد میں اضافہ         |
| 383 | تنبیہ نمبر ۳:                          | 351 | دوسری فصل                               |

آج کل مسجد کتنے ہاتھ ہے اور اس کی وہ حدود



## بسم اللہ الرحمن الرحیم

عرصہ دراز سے دل میں مخفی ایک امید بر آنے پر ادارہ کو انتہائی خوشی حاصل ہو رہی ہے وفاء الوفاء شریف ایک مشہور عالم کتاب ہے جس کے ترجمہ کی ہم شدید ضرورت محسوس کرتے تھے اللہ کا خاص کرم اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی رحمت کاملہ کے بل بوتے پر شاہ محمد چشتی صاحب نے اسے اردو کے قالب میں ڈھال دیا ہے جس کی وجہ سے یہ کتاب ہر محبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے لئے کارآمد ہو گئی ہے۔

ترجے میں آپ مضمون کی دشواری محسوس نہیں کریں گے۔ ان شاء اللہ ہر چیز آسانی سے سمجھ آتی چلی جائے گی۔ قارئین سے ہماری درخواست ہے کہ مطالعہ کے بعد مصنف، مترجم اور ادارہ کے لئے خلوص دل سے دعائیں فرمائیں۔ ہماری کوشش یہ ہوگی کہ نایاب و اہم کتب کے ترجمے باحسن وجوہ پیش کرتے رہیں اللہ تعالیٰ توفیق عطا فرمائے۔ حالات کی قلمبندی کے لئے ہم حضرت صاحبزادہ مفتی محمد محبت اللہ نوری قادری سجادہ نشین آستانہ عالیہ نوریہ قادریہ بصیر پور ضلع اوکاڑہ کے نہایت سپاس گزار ہیں کہ انہوں نے اپنے قیمتی ترین اوقات میں سے ہماری درخواست پر وقت نکالا ہے۔ میں ان کا شکریہ ادا کرتا ہوں۔

محمد محسن

۲۰ فروری ۲۰۰۸ء بروز بدھ



## بسم اللہ الرحمن الرحیم

کائنات ارضی میں مذہبی لحاظ سے بڑے مقدس خطے موجود ہیں جن میں روئے زمین کی مسجدیں، انبیاء علیہم السلام، اولیاء اغواث و اقطاب اور صالحین کے مزارات، درس گاہیں، دینی نشریاتی ادارے وغیرہ اس سرزمین کے وہ قطعات ہیں جنہیں امامت الہیہ کی خدمت کا موقع میسر ہے لیکن ایک قطعہ زمین ایسا ہے جسے ہر لحاظ سے وہ شرف حاصل ہیں جن کا مقابلہ سوچا بھی نہیں جاسکتا۔

اسی پاکیزہ خطے کے بارے میں ہمارے صوفیاء علماء محدثین ائمہ حضرات اپنے اپنے علم و تحقیق کے مطابق واقفیت بہم پہنچاتے چلے آئے ہیں اور یہ سلسلہ ہنوز بھی جاری ہے بلکہ جاری ہی رہے گا۔ انہی خوش بخت حضرات میں ایک نام علامہ نور الدین علی بن احمد سمودی نور اللہ مرقدہ (۹۱۱ھ) کا بھی ہے جنہیں سرزمین مدینہ اور شہر مدینہ پر کام کرنے کا موقع ملا اس شہر پر کام کرنا ایک وہی معاملہ سمجھے جو ہر ایک کے حصے میں نہیں آسکا بلکہ آج بھی نہیں سکے گا۔ اسے اپنے عطاء شدہ حصے کے مطابق وہی انجام دے گا جس کا خیر اس منور زمین سے کوئی نسبت رکھتا ہوگا۔

میرے یقین کے مطابق اس سلسلے میں امام سمودی رحمہ اللہ کو بھی ایک خاص حصہ ملا ہوا ہے جو ان کی اس تصنیف کی ورق گردانی سے معلوم ہوتا صاف دکھائی دیتا ہے۔ امام سمودی نور اللہ مرقدہ نے قلم برداشتہ معلومات کا جو خزانہ اس میں درج کر دیا ہے وہ ان کے عشق رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر دلیل ناطق ہے امکانی حد تک انہوں نے اس میں کوئی کمی رہنے نہیں دی، اس تصنیف کے دوران آپ عالم قرآن و مفسر، محدث، تاریخ دان، ماہر علوم جغرافیہ دان، ریاضی دان، ماہر ارضیات و فلکیات، محقق و ادیب اور سمندر جیسا دل رکھتے دکھائی دیتے ہیں آپ نے ہر چیز کو نہایت سلیقے سے اس میں شامل کیا ہے چنانچہ قیامت تک کے لئے یہ کتاب محبوب کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے اس پاکیزہ و محبوب قطعہ کے بارے میں نادر معلومات فراہم کرتی رہے گی۔

اس کتاب کا چوتھا حصہ اہل علم خصوصاً محدثین کے لئے نہایت فائدہ مند ہے کہ اس سے احادیث کے اندر مندرج الفاظ کی وضاحت موجود ہے جن کے بغیر احادیث کو کا حق سمجھنا نہایت دشوار ہے۔

اعتماد

نہایت اوق مضمون کا ترجمہ اور پیش آمدہ مشکلات کسی بھی مترجم سے مخفی نہیں ہیں واصل اس کے لئے وسیع

ترین ذخیرہ کتب اور احباب کی جمعیت درکار ہے لیکن میں پیارے محمد حسن برادران کی سچی طلب کو ٹال نہیں سکا چنانچہ بتائید ایزدی شب و روز کی اپنی سی سعی کر کے اسے مکمل کر دیا ہے جس پر خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا شکر گزار ہوں گا۔

اس ترجمہ کی ہر کی اپنے ذمہ لیتا ہوں لیکن مٹی پر غلوں سعی پر ملنے والا اجر اپنے شیخ الاسلام خواجہ قمر الدین سیالوی قدس سرہ اپنے کریم اساتذہ فقید اعظم پاکستان مفتی ابوالخیر محمد نور اللہ نعیمی، مفتی اعظم پاکستان مفتی محمد حسین نعیمی نور اللہ مرقدہما، زیرک ترین اور خزانہ علمی سے لبریز استاد علامہ ابوالحسنات محمد اشرف سیالوی مدظلہ اور شیخ الحدیث حضرت سید ابوالبرکات نور اللہ مرقدہ کی ارواح کو نذر کرتا ہوں۔

علامہ سہودی رحمہ اللہ کے مقدور بھر حالات کی دستیابی جب مدینہ سے سرشار حضرت صاحبزادہ مفتی محمد محبت اللہ نوری قادری مدظلہ کے حصے میں آئی ہے جن کی نگارشات سے ایک زمانہ مستفید ہے۔ اللہ تعالیٰ ان کا ایک ایک لفظ قبول فرمائے۔ آمین

عزیز محمد حسن اور فخری برادران روایتی محبت سے وفاء الوفاء شریف کا ترجمہ چھاپ رہے ہیں۔ مولا تعالیٰ انہیں ایسے لازوال کام کرنے کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین

ایک دور افتادہ غلام شیخ الاسلام پیر سیال رحمہ اللہ  
شاہ محمد چشتی انصاری خوشنویس، قصور



## مؤرخ مدینہ منورہ امام نور الدین سمہودی

تحریر..... صاحبزادہ محمد محبت اللہ نوری

سرکار ابد قرآن ﷺ کی محبت اصل ایمان، مغز ایمان، روح ایمان اور جان ایمان ہے۔۔۔ اس محبت کا تقاضا ہے کہ آپ ﷺ کے دیار سے محبت رکھی جائے۔۔۔ زمین کا وہ خطہ جس پر آپ ﷺ کے قدم گئے، وہ جگہ جسے آپ ﷺ نے اپنے قدم میں منت لزوم سے نوازا اور وہ شہر جس میں آپ ﷺ اقامت گزیر ہوئے، ہمیشہ اہل نسبت، اہل محبت، اہل ایمان کی محبتوں کا مرکز و محور اور عقیدتوں کا مرجع رہا ہے۔۔۔

مدینہ منورہ سے اہل ایمان کی محبت حقیقی و فطری ہے کہ یہ شہر مرکز و مصدر ایمان ہے۔۔۔ اہل ایمان کا حقیقی و

اصلی وطن ہے:

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ [الحشر، ۵۹:۹]

”اور جنہوں نے اس دار (شہر مدینہ) اور ایمان کو اپنا مستقر اور وطن بنالیا“۔۔۔

کا فرمان ربانی اس پر شاہد ہے۔۔۔

اس ”محبت مگر“ میں حاضری کی تڑپ کس مومن کو نہیں ہوتی؟۔۔۔ وہ لوگ کتنے خوش بخت ہیں، جنہوں نے اپنا گھر بار، وطن و دیار چھوڑ کر مدینہ منورہ ہی میں مستقل سکونت اختیار کر لی۔۔۔ وہ مدینہ کی موت سے سرفراز ہو گئے اور اسی ”جنت ارضی“ نے انہیں اپنی آغوشِ رحمت میں محفوظ کر لیا۔۔۔ ایسے ہی رشک زمانہ لوگوں میں سے علامہ سمہودی علیہ الرحمہ بھی تھے، جنہیں اولین مفصل، مربوط، مستند اور معتبر تاریخ مدینہ لکھنے کی سعادت حاصل ہوئی۔۔۔

### نام و نسب

آپ کا اسم گرامی علی، کنیت ابو الحسن تھی، جب کہ دینی خدمات کی بنا پر آپ کو نور الدین کے لقب سے یاد کیا

جاتا ہے۔۔۔ آپ حنفی سید تھے۔۔۔

ابن العما د حنبلی نے آپ کا نسب نامہ اس طرح لکھا ہے:

نور الدین ابو الحسن علی بن القاضی عقیف الدین عبد اللہ بن احمد بن علی بن عیسیٰ بن محمد بن عیسیٰ بن محمد بن عیسیٰ بن جلال الدین ابی العلیاء بن ابی الفضل جعفر بن علی بن ابی الطاہر بن الحسن بن احمد بن محمد بن الحسن بن محمد بن حسن بن محمد

بن الحق بن محمد بن سلیمان بن داؤد بن الحسن المثنیٰ ابن الحسن الاکبر بن علی بن ابی طالب الحسنی ---

(شذرات الذهب، جلد ۸، صفحہ ۵۰)

عام طور پر آپ کو جد اعلیٰ سے منسوب کر کے نور الدین علی بن احمد کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔---

## ولادت

آپ کی ولادت مصر کے قریہ ”سمہود“ میں صفر الخیر ۸۴۳ھ میں ہوئی۔--- اسی مناسبت سے آپ کو سمہودی کہا

جاتا ہے۔---

## تعلیم و تربیت

آپ نے پیش تر تعلیم گھر میں حاصل کی اور اپنے والد گرامی قاضی عقیف الدین عبد اللہ بن احمد الحسنی سے قرآن کریم حفظ کیا، قراءت و کتابت سیکھی۔--- شیخ جلال الدین محلی کی شرح منہاج، جمع الجوامع، شرح البهجة اور الفیہ ابن مالک وغیرہ کتب پڑھنے کے بعد صحیح بخاری اور صحیح مسلم کا سماع کیا، تب آپ کی عمر چودہ سال تھی۔--- والد انھیں اعلیٰ تعلیم دلوانے کے لیے قاہرہ منتقل ہو گئے، جہاں جلیل القدر علماء و مشائخ سے استفادہ کا موقع ملا اور یوں آپ کی علمی صلاحیتوں میں نکھار پیدا ہو گیا اور آپ نے جید عالم، فقیہ، محدث اور مورخ کی حیثیت سے نام پایا۔---

(مقدمہ جواهر العقلمین فی فضل الشرفین، صفحہ ۷)

## اساتذہ

والد گرامی سے تعلیم پانے کے بعد قاہرہ میں آپ نے شمس الجوزی سے فقہ، اصول فقہ اور ادب عربی کی تعلیم حاصل کی۔--- شیخ جلال الدین محلی سے ان کی تصانیف شرح المنہاج اور شرح الجوامع پڑھیں، پھر شیخ شرف الدین ابو زکریا یحییٰ المناوی کی صحبت اختیار کی اور ان سے بہت سے علوم و فنون میں مہارت حاصل کی۔--- متعدد مرتبہ صحیح بخاری کا سماع کیا، صحیح مسلم اور تفسیر بیضاوی کا کچھ حصہ پڑھا، علاوہ ازیں شیخ عبد الکریم القشیری کی تصوف میں شہرہ آفاق تصنیف ”الرسالة القشيرية“ کا درس لیا۔--- شیخ مناوی نے آپ کو تدریس کی اجازت کے ساتھ ساتھ اپنے دست مبارک سے خرقہ تصوف پہنایا۔---

دیار مصر میں احناف کے قاضی ابو السعادات محمد بن سعید حنفی سے ”عمدة الاحکام“ کی قراءت کی اور

تدریس کی اجازت حاصل کی۔--- (مرجع سابق، صفحہ ۸)

علاوہ ازیں علامہ شمس الدین محمد بن عبد الرحمن سخاوی سے ان کی تصانیف کا سماع کیا۔---

(الضوء اللامع، جلد ۵، صفحہ ۲۳۶)

## مدینہ منورہ میں قیام

۸۷۳ھ میں جب کہ آپ کی عمر ۲۹ برس تھی، قاہرہ کو خیر باد کہہ کر مدینہ منورہ میں مقیم ہو گئے۔۔۔ حجاز مقدس ہمیشہ علمی سرگرمیوں کا مرکز رہا ہے اور یہاں دنیا بھر کے علماء و شیوخ بکثرت حاضری دیتے ہیں، چنانچہ علامہ سہودی کو یہاں متعدد اساطین علم و فضل سے استفادہ کا موقع میسر آیا۔۔۔ خصوصاً مدینہ منورہ میں شیخ شہاب الاشبلی اور شیخ ابوالفرج الراغبی سے بہت زیادہ استفادہ کیا۔۔۔ اسی طرح مکہ مکرمہ میں کمالیہ بنت نجم مرجانی اور ان کے بھائی کمال اور نجم عمر بن فہد وغیرہ مشائخ سے سماع کیا۔۔۔ (شذرات الذہب، جلد ۸، صفحہ ۵۱)

## درس و تدریس

قیام مدینہ منورہ میں آپ نے جہاں متعدد مشائخ سے استفادہ کیا، وہیں درس و تدریس کا شغل بھی اختیار کیا، اس اثنا میں آپ سے کثیر طلبہ مستفید ہوئے۔۔۔ علامہ ابن العما، شیخ سخاوی کے حوالے سے لکھتے ہیں:

قُلَّ أَنْ يَكُونَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِهَا لَمْ يَقْرَأْ عَلَيْهِ۔۔۔ (شذرات الذہب، جلد ۸، صفحہ ۵۱)

”اہل مدینہ میں بہت کم لوگ ایسے ہوں گے، جنہوں نے آپ کے آگے زانوئے تلمذ نہ کیا ہو۔“

## حرم نبوی میں حاضری

حرم نبوی شریف میں آپ بکثرت حاضر رہتے تھے۔۔۔ مسجد نبوی ہی کے ایک حجرے میں آپ نے ڈیرا لگایا ہوا تھا، یہاں ان کی اپنی لائبریری تھی، جس میں تین سو کے لگ بھگ نادر کتب کے علاوہ آپ کی اپنی بعض تصانیف کے مسودات تھے۔۔۔ یہاں بیٹھ کر آپ درس و تدریس اور تصنیف و تالیف کا کام کرتے تھے۔۔۔ رمضان المبارک ۸۸۶ھ کو آپ عمرہ کے لیے مکہ مکرمہ گئے ہوئے تھے کہ مسجد نبوی شریف میں آگ لگ گئی، جس سے مسجد شریف کا ایک حصہ متاثر ہوا، اس سانحہ میں آپ کی لائبریری بھی نذر آتش ہو گئی۔۔۔ (وفاء الوفا، جلد ۲، صفحہ ۶۳۳ تا ۶۳۵)

ہر چند کہ مسجد نبوی میں حاضری کا مستقل معمول تھا مگر رمضان میں تو یہ کیفیت ہوتی کہ شب و روز مسجد نبوی ہی میں قیام رہتا تھا۔۔۔ مدینہ منورہ میں اقامت گزیر ہونے کے بعد رمضان المبارک ۸۸۶ھ کے علاوہ ہر سال رمضان المبارک کا مہینہ مدینہ منورہ میں گزرتا تھا۔۔۔ (وفاء الوفا، جلد ۲، صفحہ ۶۳۵)

مدینہ منورہ آئے تو مدینہ ہی کے ہو کر رہ گئے اور جوار رسول ﷺ کی کیف بار نضاوں میں یوں محو ہو گئے کہ سولہ سال کا طویل عرصہ گزر گیا، بالآخر والدہ کی زیارت کے لیے آپ نے پہلی بار مدینہ منورہ سے قاہرہ کا سفر کیا۔۔۔ والدہ بھی شاید اپنے نخت جگر کا انتظار کر رہی تھیں، دس روز ان کی خدمت میں گزرے تھے کہ ان کا وصال ہو گیا اور آپ مدینہ منورہ واپس ہوئے۔۔۔ (وفاء الوفا، جلد ۲، صفحہ ۶۴۱)

## عظیم سعادت

علامہ سمودی کو حضور ﷺ کے حجرہ مبارکہ کے اندر داخل ہونے کی سعادت نصیب ہوئی۔۔۔ ۸۸۱ھ میں مقصورہ شریفہ کی ایک دیوار میں دراڑ نظر آئی تو علماء و مشائخ، ماہرین تعمیر اور معززین شہر کی طویل مشاورت کے بعد طے پایا کہ دیوار کو از سر نو تعمیر کیا جائے۔۔۔ ملکہ اٹھانے کے بعد جب تعمیر کا موقع آیا تو اس کام کے نگران جناب شمس نے انھیں پیغام بھیجا کہ حجرہ مبارکہ کی زیارت کی سعادت حاصل کر لیں۔۔۔

علامہ سمودی فرماتے ہیں:

یہ سنتے ہی میں شوق و بے خودی کی کیفیت سے سرشار، کامل طہارت کے بعد حاضر ہوا، تاہم اپنے گناہوں پر سخت نادم تھا اور کسی شاعر کا یہ شعر یاد آتا:

عَصَيْتُ فَقُلْ لِي كَيْفَ الْفِي مُحَمَّدًا  
وَوَجَّهِي بِالسَّوَابِ الْمَعَاصِي مُبَرِّقًا

”میں نے نافرمانی کی ہے، بتاؤ اس حال میں حضور ﷺ کی بارگاہ میں کیسے حاضری دوں؟۔۔۔

حالاں کہ میرا چہرہ گناہوں سے اٹا ہوا ہے۔۔۔

پھر اگلا شعر زبان پر آیا تو کچھ ڈھارس بندھی:

عَسَى اللَّهُ مِنْ أَجْلِ الْحَبِيبِ وَقُرْبَةٍ  
يُذَارُ كُنِي بِالْعَفْوِ فَالْعَفْوُ وَاسِعٌ

”بہت امید ہے کہ حبیب اکرم ﷺ کے طفیل اور آپ ﷺ کے قرب کی برکت سے اللہ تعالیٰ مجھے

معاف فرمائے اور اس کا غنو بہت وسیع اور عام ہے۔۔۔

رستہ میں یہی دعا کرتا رہا کہ اللہ تعالیٰ کا حقہ ادب و تعظیم کی توفیق مرحمت فرمائے۔۔۔ جوں ہی حجرہ مبارکہ میں

داخل ہوا:

فَسَمَمْتُ رَائِحَةً مَا سَمَمْتُ فِي عُمْرِي رَائِحَةً أَطْيَبَ مِنْهَا۔۔۔

”تو خوش بو کی ایسی مہک آئی کہ عمر بھر اس سے پاکیزہ اور اعلیٰ خوش بو کبھی نہ سونگھی تھی۔۔۔

(وقاء الوفاء، جلد ۲، صفحہ ۶۲۵)

## شادی

علامہ شمس الدین سخاوی (۹۰۲ - ۸۳۱ھ) لکھتے ہیں کہ علامہ سمودی نے مدینہ منورہ میں ایک شادی محمد بن عمر بن الحب کی ہشیر سے کی، جب کہ دوسری شادی اپنے استاذ شیخ ابوالفرج المراقی کی صاحبزادی سے کی (الضوء اللامع

لاہل القرن التاسع، مطبوعہ بیروت، جلد ۵، صفحہ ۲۳۶) اولاد امجاد کی تفصیل نظر سے نہیں گزری۔۔۔  
مفتی مدینہ

علامہ سمودی نے، جیسا کہ پہلے ذکر آیا، وقت کے جید اساتذہ سے تفسیر، حدیث، فقہ اور دیگر علوم و فنون میں کمال حاصل کیا تھا، اس پر مستزاد یہ کہ شیخ ابو محمد دمیاطی الشارمساحی اور دیگر علماء و مشائخ نے آپ کو درس و تدریس اور فتویٰ نویسی کی اجازت عطا کی تھی۔۔۔ (مقدمہ جواہر العقیدین فی فضل الشرفین، صفحہ ۹)  
 ابن العمد لکھتے ہیں:

نَزِيلُ الْمَدِينَةِ الْمُنَوَّرَةِ وَعَالِمُهَا وَمُفْتِيهَا وَمُدْرِسُهَا وَمُؤَرِّخُهَا۔۔۔

(شذرات الذهب، جلد ۸، صفحہ ۵۰)

”آپ مدینہ منورہ میں مقیم اور یہاں کے (بڑے) عالم، مفتی، مدرس اور مورخ تھے۔۔۔“  
 آگے مزید لکھتے ہیں:

جمع فتاویہ فی مجلد و ہی مفیدۃ جدا۔۔۔ (ایضاً، صفحہ ۵)

”آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ انتہائی مفید ہے۔۔۔“

### جلالت شان

حافظ سخاوی رقم طراز ہیں:

فهو امام مفسن متميز في الاصلين والفقہ مديم العلم والجمع والتأليف متوجه  
 للعبادة والمباحث والمناظرة قوى الجلادة طلق العبارة مع قوة اليقين وعلى كل  
 حال فهو فريدة في مجموعه۔۔۔ (شذرات الذهب، جلد ۸، صفحہ ۵۱)

”آپ صاحب فن امام، قرآن و حدیث اور فقہ میں جداگانہ شان کے حامل، تصنیف و تالیف اور علم  
 میں ہمیشہ مشغول، عبادت کے ساتھ ساتھ علمی مباحث و مناظرہ کی طرف متوجہ رہنے والے صاحب  
 استقلال، فصیح اللسان، قوت یقین سے سرشار، غرض ہر حال میں تمام اوصاف میں یکتا و منفرد  
 تھے۔۔۔“

### شعر و سخن

علامہ سمودی شعر و سخن کا عمدہ ذوق رکھتے تھے۔۔۔ وفاء الوفاء میں حسب موقع نفیس اشعار درج کیے ہیں، جو ان کے ادبی  
 ذوق کے آئینہ دار ہیں۔۔۔ خود بھی شعر کہتے تھے، نمونہ کلام پیش کیا جاتا ہے:

الا ان دیوان الصبا قد سبا  
بما صب من حسن الصناعة ان سبا  
نفوسا سکاژی من ریحی شرابه  
و الحاظ صب من صبا بعه سبا

(الضوء اللامع، جلد ۵، صفحہ ۸-۲۳۷)

تحکم الحب منی کیف اکتسه  
ام کیف اخفی الهوى واللامع يظهره  
اهوى لقاءه ويهوى سيدى تلفى  
ما كل ما يتمنى المرء يدركه

(النور السافر عن اخبار القرن العاشر، صفحہ ۶۰)

## وصال

کم و بیش اڑتیس (۳۸) سال مدینہ منورہ میں اقامت پذیر رہنے اور پھر پور علمی زندگی بسر کرنے کے بعد ۶۷ برس کی عمر میں بروز جمعرات، ۱۸ ذیقعدہ ۹۱۱ھ کو مدینہ منورہ میں وصال فرمایا (شذرات الذهب، جلد ۸، صفحہ ۵۱) اور امام دارالبحرۃ حضرت امام مالک قدس سرہ العزیز کی قبر اطہر کے قریب مدفون ہوئے۔۔۔ (جذب القلوب، صفحہ ۷)

## تصانیف

حدیث، سیرت، فقہ، تاریخ اور دیگر علوم میں آپ نے متعدد علمی کتابیں تصنیف کیں:

- ۱ اقتفاء الوفا بأخبار دار المصطفیٰ
- ۲ وفاء الوفا بأخبار دار المصطفیٰ
- ۳ خلاصة الوفا بأخبار دار المصطفیٰ
- ۴ الأقوال المسفرة عن دلائل الآخرة
- ۵ اکمال المواهب
- ۶ أمانة المعنيين بروضة الطالبين
- ۷ الأنوار السنية في اجوبة أسئلة اليمينية
- ۸ أیضاح البیان لما أرادہ الحجۃ "من لیس فی الامکان أبدع مما کان"
- ۹ جواهر العقدين فی فضل الشرفین



- ۱۰ حاشیہ علی ایضاح النووی فی المناسک
- ۱۱ درر السموط رسالہ فی شروط الوضوء
- ۱۲ شفاء الأسواق لحکم ما یکثر بیعه فی الأسواق
- ۱۳ طیب الکلام بفوائد الاسلام
- ۱۴ عقد الفريد فی احکام التقليد
- ۱۵ الغماز علی اللماز ، فی الأحادیث الموضوعة
- ۱۶ الفتاویٰ
- ۱۷ اللؤلؤ المنثور فی نصیحة ولایة الأمور
- ۱۸ المحرر فی تعیین الطلاق
- ۱۹ مسألة فرش البسط المنقوشة ، ردا علی نازعة
- ۲۰ مواهب الکریم الفتح فی المسبوق المشتغل بالاستفتاح

(مقدمہ جواهر العقلین، صفحہ ۱-۹)

دکٹر عبد اللہ بن عبد الرحیم عیسیٰ نے اپنی تصنیف ”المدينة المنورة فی آثار المؤلفین و الباحثین قديماً و حديثاً“ میں چند مزید تصانیف کا تذکرہ کیا ہے:

- ۲۱ دفع التعرض و الانکار بسط روضة المختار
  - ۲۲ ذروة الوفا باخبار المصطفیٰ
  - ۲۳ كشف الجلباب و الحجاب عن القدوة فی الشباك و الرحاب
  - ۲۴ النصيحة الواجبة القبول فی بیان موضع منبر الرسول
  - ۲۵ الوفا بما يجب لحضرة المصطفیٰ (المدينة المنورة، صفحہ ۸۶ تا ۹۵)
- مؤخر الذکر تصنیف کا تذکرہ علامہ سہودی نے وفاء الوفاء (جلد ۲، صفحہ ۶۰) میں خود بھی کیا ہے۔۔۔

### کچھ اس کتاب کے بارے میں

امام سہودی نے انتہائی اشتیاق اور عقیدت و محبت کے ساتھ تاریخ مدینہ منورہ رقم کرنے کا اہم کارنامہ سرانجام دیا۔۔۔ اس سلسلے میں آپ نے تین کتابیں تصنیف کیں، اولاً ایک ضخیم کتاب ”اقتضاء الوفاء باخبار دار المصطفیٰ“ کے نام سے تحریر فرمائی، جس میں آپ نے اس سے پہلے تاریخ مدینہ پر لکھی جانے والی کتب کی تلخیص کے ساتھ موضوع کی مناسبت سے مفید مباحث کو بڑی تفصیل سے بیان کیا۔۔۔ اس کا پیش تر حصہ لکھا گیا، مگر پایہ تکمیل کو نہ پہنچی۔۔۔ اسی

اثنائے ایک ایسے شخص نے آپ کو اس کتاب کی تخصیص کی فرمائش کی، جس کے بارے میں سب سے پہلے یہ طاعنہ غنم، و مخالفتہ غرم۔۔۔

”جس کے حکم کی تعمیل باعثِ غنیمت اور مخالفت سراسر خسارہ ہے۔۔۔“

چنانچہ آپ نے قدرے اختصار اور بعض ضروری اور مفید اضافوں کے ساتھ پیش نظر کتاب ”وفاء الوفاء، باخبار دار المصطفیٰ“ تصنیف فرمائی۔۔۔ (وفاء الوفاء، جلد ۱، صفحہ ۲-۱)

یہ کتاب ۲۳ جمادی الآخرہ ۸۸۶ھ کو مدینہ منورہ میں مکمل ہوئی اور اسی سال شوال المکرم میں کعبۃ اللہ کے سامنے بیٹھ کر اس کی تہنیت کا کام کیا۔۔۔ (وفاء الوفاء، جلد ۲، صفحہ ۱۳۲)

ازاں بعد ۸۹۳ھ میں وفاء الوفاء کی تخصیص کی اور اس کا نام ”خلاصۃ الوفاء باخبار دار المصطفیٰ“ رکھا۔  
(جذب القلوب، صفحہ ۸)

شیخ عبدالحق محقق دہلوی لکھتے ہیں:

”عالم، کامل، اوجد العلماء الاعلام، عالم مدینہ خیر الانام سید نور الدین علی بن السید الشریف عقیف الدین عبد اللہ بن احمد الحسینی السہودی المدنی رحمہ اللہ رحمۃ الابرار کی تصنیف وفاء الوفاء تواتر مدینہ میں عمدہ ترین کتاب ہے۔۔۔ یہ کتاب نہایت نافع ہے، جس میں آپ نے مدینہ منورہ کے حالات و واقعات اور اس میں پیش آمدہ حوادث کو بیان کیا ہے، احادیث و آثار نقل کی ہیں اور روایات میں اختلاف کی عمدہ میرائے میں توجیہ و تطبیق کی ہے۔۔۔“ (جذب القلوب، صفحہ ۷-۸)

وفاء الوفاء چار جلدوں میں ہے، یہ آٹھ ابواب پر مشتمل ہے۔ علامہ سہودی فرماتے ہیں:

”ابواب کی یہ تعداد نیک فانی کے لیے ہے، تاکہ اللہ تعالیٰ اس کے سبب میرے لیے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دے اور اپنی بے کراں نعمتوں سے سرفراز فرمادے۔۔۔“

(وفاء الوفاء، جلد ۱، صفحہ ۸)

### پہلا باب:

اسماء مدینہ منورہ کے بارے میں۔۔۔

### دوسرا باب:

فضائل مدینہ طیبہ، اس میں سولہ فصلیں ہیں۔۔۔

### تیسرا باب:

گزشتہ زمانوں میں، ساکنین مدینہ اور حضور ﷺ کی مدینہ منورہ میں تشریف آوری کے احوال، اس میں بارہ

فصلیں ہیں۔۔۔

### چوتھا باب:

مدینہ منورہ کی مساجد، حجرات مبارکہ، بازار اور دیگر عمارات، یہ باب ۳۷ فصلوں پر مشتمل ہے۔۔۔

### پانچواں باب:

عید گاہیں اور جہاں جہاں حضور ﷺ نے نماز پڑھائی اور مدینہ منورہ کے قبرستان شہداء اُحد کی فضیلت، اس میں

سات فصلیں ہیں۔۔۔

### چھٹا باب:

آبار مبارکہ (کنوئیں) اور آپ ﷺ سے منسوب دیگر مقامات، اس میں پانچ فصلیں ہیں۔۔۔

### ساتواں باب:

مدینہ منورہ کی وادیاں، چراگاہیں اور پہاڑ۔۔۔ یہ آٹھ فصلوں پر مشتمل ہے۔۔۔

### آٹھواں باب:

زیارت مصطفیٰ ﷺ۔۔۔ یہ باب سب سے اہم اور کتاب کا مغز اور لب لباب ہے۔۔۔ اس میں چار فصلیں ہیں، جن میں زیارت کے بارے میں احادیث مبارکہ اور دیگر دلائل، اہمیت و فضیلت، حیات النبی ﷺ، زیارت نبوی ﷺ کی نیت سے سفر کرنے کا جواز و استحباب، توسل، شفاعت، مواجہہ عالیہ کی طرف منہ کر کے سلام پیش کرنے اور دعا و توسل کے لیے مواجہہ عالیہ کی جانب متوجہ ہونے کے استحباب اور آداب زیارت وغیرہ موضوعات پر ایمان افروز اور روح پرور گفتگو کی ہے۔۔۔

غرض یہ کتاب اہل محبت کے لیے ایک بیش بہا تحفہ ہے، اس مستند تاریخ مدینہ کا فاضل جلیل عالم نبیل حضرت علامہ شاہ محمد چشتی نے عمرہ و فاضلانہ ترجمہ کیا ہے۔۔۔ وہ پہلے رسالہ کشمیری، الادب المفرد اور معجزات النبی وغیرہ کتب کا ترجمہ کر کے اہل علم سے خراج تحسین وصول کر چکے ہیں۔۔۔ امید کہ اس ترجمہ کو بھی خواص و عوام بنظر استحسان دیکھیں گے۔۔۔ فاضل مترجم اور ناشر کتاب محترم محمد حسن صاحب لائق صد تحریک ہیں کہ انھیں اس اہم کتاب کی اشاعت کی سعادت میسر آئی۔۔۔ اللہ تعالیٰ اس خدمت کو قبول فرمائے اور سعادت دارین سے نوازے۔۔۔

آمین بجاہ سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ و سلم علیہ

و علی آلہ و صحبہ اجمعین



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ترجمہ اُردو وفاء الوفاء شریف (علامہ سہودی رحمہ اللہ)

## مختصر تعارف مصنف رحمہ اللہ

آپ کا اسم گرامی نور الدین ابو الحسن علی بن عبد اللہ بن احمد حسنی شافعی سہودی رحمہ اللہ تھا، مسلّم امام تھے مدینہ منورہ کے مؤرخ اور مفتی تھے۔

مصر کے شہر سمود میں پیدا ہوئے، سال ولادت ۸۴۳ھ (۱۴۴۰ء) تھا، قاہرہ میں پرورش پائی اور ۸۷۹ھ کو مدینہ منورہ میں مقیم ہو گئے۔

آپ کی کئی ایک تصانیف میں سے چند یہ ہیں:

- ۱۔ وفاء الوفاء باخبار دار المصطفیٰ ﷺ (جس کا ترجمہ آپ کے ہاتھوں میں ہے)۔
- ۲۔ خلاصہ الوفاء اسی مکرور کتاب کا خلاصہ ہے۔
- ۳۔ جواہر العقدین اس میں علم دین اور نسب کی اہمیت پر روشنی ڈالی گئی ہے۔
- ۴۔ الفتاویٰ آپ کے فتاویٰ کا مجموعہ ہے۔
- ۵۔ الغماز علی المماز حدیث پاک کے بارے میں ایک رسالہ ہے۔
- ۶۔ وزا السمویٰ وضو کے شرائط کے بارے میں ایک رسالہ ہے۔
- ۷۔ الانوار المستتبیۃ فی اجوبۃ الاسئلة المہجیۃ۔
- ۸۔ العقد الفرید فی احکام التقليد وغیرہ۔

۹۱۱ھ (۱۵۰۶ء) کو مدینہ منورہ میں حضرت کا وصال ہو جاتا ہے۔

(اعلام الزکر ج ۲، ص ۳۰۷)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

## تقدیم

ہر مخلوق پروردگار عالم جل جلالہ کی حمد و ثناء کر رہی ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام کی پوری اولاد میں سے سربلند حضرت محمد بن عبد اللہ ﷺ و رضی اللہ عنہ آپ کی آل پاک اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر صلوٰۃ و سلام ہر لمحہ بھیجا جاتا رہے۔

اما بعد

یہ کتاب ہمارے رسول اکرم ﷺ یعنی مدینہ منورہ کی تاریخ پر مشتمل ہے، علامہ سہودی رحمہ اللہ نے اسے اپنی ایک اور کتاب ”اتقواء الوفاء باخبار دار المصطفیٰ ﷺ“ کا اختصار کرتے ہوئے پیش کیا ہے۔ اختصار کرتے وقت اس میں چند ایک تبدیلیاں کی ہیں جیسا کہ آپ نے اس کتاب کے مقدمہ میں ذکر کیا ہے۔ کتاب کو آٹھ ابواب میں تقسیم کیا ہے، تفصیل مقدمہ میں بیان کر دی ہے۔

اب جبکہ ہم اسے دار الکتب العلمیہ کی طرف سے دوبارہ چھاپنے چلے ہیں تو بتاتے چلیں کہ ہم نے اس پر کچھ زیادہ حواشی نہیں دے، صرف ضروری حواشی دے دے ہیں، مشکل الفاظ کے معانی دے ہیں، آیات کے حوالے لکھے ہیں، مختصر طور پر کچھ وضاحتیں بیان کی ہیں اور کچھ عنوان درج کر دے ہیں۔

امید ہے کہ اللہ تعالیٰ ہماری اس کاوش کا صلہ کثیر نیکیوں کی صورت میں عطا فرمائے گا اور قارئین کتاب کے لئے اسے مفید بنا دے گا کیونکہ وہ ہر پسندیدہ شے پر قدرت رکھتا ہے۔ کتاب کی ابتداء اور اس کی تکمیل پر ہم حمد و ثناء الہی بجا لاتے ہیں۔



## بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اس نیک کام میں صرف اللہ تعالیٰ نے امداد کے خواستگار ہیں اللہ تعالیٰ ہمارے آقا و مولا حضرت محمد ﷺ آپ کی آل پاک اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم پر ہمیشہ رحمتوں کی بارش برساتا رہے۔

### خطبہ مؤلف

اللہ تعالیٰ کی گونا گوں بے شمار نعمتوں پر حمد و ثناء ہے پھر سارے انبیاء میں سے بزرگ تو ہمارے سردار آپ کی آل اصحاب اور تمام برگزیدہ بندوں پر درود و سلام پیش ہے۔

ابھی میری کتاب ”افتقار الوفاء باخبار دار المصطفیٰ ﷺ“ مختلف مراحل سے گزر رہی تھی میں اس میں مدینہ پاک کے ہر گوشہ سے متعلق معلومات اکٹھی کر رہا تھا اس بارے میں جہاں جہاں سے بھی کچھ ملا اسے اختصاراً اکٹھا کر رہا تھا اور ان میں کچھ نئی چیزیں شامل کرتا جا رہا تھا طرح طرح کی مشکلات اور مصروفیات میں گھرا ہوا تھا کہ ان حالات میں ایک میرے ایک ایسے مہربان نے اس کتاب سے قبل اسی میں سے ایک مختصر کتاب تیار کرنے پر زور دیا جن کا حکم میں ٹال نہیں سکتا تھا بلکہ ان کا انکار میرے لئے ایک جرم سے کم نہ تھا چنانچہ ان کے بے پناہ شوق اور دلچسپی کی وجہ سے میں نے حامی بھر لی پھر میرے پیش نظر یہ بات بھی تھی کہ قارئین کے سامنے کچھ ایسے امور پیش کر دوں جو دوسری مختصر بلکہ تفصیلی کتابوں میں بھی نہیں پائے جاتے خصوصاً وہ امور جن کا تعلق حضور ﷺ کے حجرہ مقدسہ اور اس سے متعلق ضروری باتوں سے تھا۔ وجہ یہ تھی کہ مجھے اسے قریب سے دیکھنے کا موقع ملا تھا یعنی معلومات میرے پاس تھیں ہمارے دور میں اس کی کچھ تعمیر ہوئی تھی جیسے ہم اسے اس کے مقام پر بیان کریں گے اور بتائیں گے کہ حجرہ شریفہ کے گرنے والے حصوں کو کیسے بنایا گیا تھا اور حجرہ مقدسہ کا احاطہ کرنے والی دیواروں کو کیسے چنایا گیا تھا مجھے اس نئی تعمیر میں خدمت کا موقع ملا تھا تاہم حجرہ مقدسہ کے گراتے وقت قریب نہ تھا اس کی پیمائش کا مجھے پتہ چل گیا تربت شریف کی خوشبوؤں سے بہرہ ور ہوا اس کی مٹی کو آنکھوں کا سرمہ بنایا مجھے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ہر تربت کہاں کہاں موجود ہے اس موقع پر دل شرمساری اور ہیبت میں ڈوب گیا اور گویا اس پر پردہ سا پڑ گیا کیونکہ اس مقام اور اس کے احوال جاننے کے لئے بنیادی طور پر دلوں میں محبت ڈال دی گئی ہے مجھ پر یہ حالت یونہی طاری ہوئی جیسے ایک فدائی عاشق پر طاری ہو سکتی ہے ایک شاعر نے ایسی حالت کے بارے میں کیا خوب کہا ہے:

”اس زمین میں بئیرا کرنے والے کے بارے میں مجھے کچھ لکھنے دو لیکن جو کچھ لکھتا ہے میری



آنکھوں سے بنے والے آنسوؤں سے لکھو میں ان مقامات کو آنکھوں سے نہیں بلکہ کانوں سے دیکھ رہا ہوں۔“

مجھے حیاتی کی قسم اس مقام کا احترام، اسے تحریر میں لانا اور محفوظ کر لینا دین کا اہم ترین کام ہے، اسے دیکھنا، ایمان و یقین میں زیادتی کا سبب ہے کیونکہ اس سے دلایہ ایمان کے معروف مقامات کی معرفت حاصل ہوتی ہے، وہ علامات ملتی ہیں جو شیطان کو رسوا کر دیتی ہیں اور اس کی کھلی نشانیاں موجود ہیں۔

مجھے امید ہے کہ میری یہ کتاب نیک شخصیات کے اس شہر سے محبت رکھنے والوں کے لئے یہاں رہنے والوں اور باہر سے آنے والوں کے لئے تحفہ ثابت ہوگی، میں نے اسے تیار کرنے اور سنوارنے کے لئے انتہائی محنت سے کام لیا ہے، میں امید رکھتا ہوں کہ یہ میرے گناہوں اور کوتاہیوں کا کفارہ ثابت ہوگی اور حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کی بارگاہ اقدس میں ضرور قبول ہوگی۔ میں نے اس کا نام ”وفاء الوفاء باخبار دار المصطفیٰ ﷺ“ رکھا ہے اور اسے کچھ ابواب میں تقسیم کر دیا ہے۔

## وضاحت ابواب کتاب

### پہلا باب

اس میں شہر مدینہ منورہ کے نام دئے گئے ہیں۔

### دوسرا باب

اس میں فضائل مدینہ کا ذکر ہے یہ بتایا گیا ہے کہ اس کی بنیاد کب اور کیسے پڑی، یہ کیسے حالات سے گزرا اور اس سے متعلق امور کا ذکر ہے۔ اس میں سولہ فصلیں ہیں۔

### فضل نمبر ۱:

اس میں دیگر شہروں پر اس کی افضلیت کا ذکر ہے۔

### فضل نمبر ۲:

اس میں یہاں کی رہائش کا شوق پیدا کیا گیا ہے، یہاں آنے والی تنگدستی اور مشکلات پر ممبر کی تلقین کی گئی ہے، یہ بتایا گیا ہے کہ مدینہ گندگی اور گناہوں کو دور کرتا ہے، اہل مدینہ کے خلاف برے ارادے رکھنے والوں، یہاں برا کام کرنے والوں اور برے لوگوں کو ٹھکانہ دینے والوں کو ڈانٹا گیا ہے۔

## فصل نمبر ۳:

اس میں اہل مدینہ کی حفاظت اور عزت کرنے کے بارے میں براہِ محنتہ کیا گیا ہے یہاں مرنے کا شوق پیدا کیا گیا ہے اور اسے اخروی ٹھکانہ بنانے کو کہا گیا ہے۔

## فصل نمبر ۴:

مدینہ طیبہ کے بارے میں نیز اہل مدینہ کے لئے حضور ﷺ کی دعاؤں کا ذکر ہے یہاں کی وہاء کا ذکر ہے اور یہ بتایا گیا ہے کہ آپ نے اس کے کسی اور جگہ پر چلے جانے کی دعا فرمائی تھی۔ (چنانچہ وہاء یہاں سے چلی گئی تھی)۔

## فصل نمبر ۵:

یہ بتایا ہے کہ دجال یہاں داخل نہ ہو سکے گا اور نہ ہی یہاں طاعون کی وہاء آسکے گی۔

## فصل نمبر ۶:

اس میں یہ بتایا گیا ہے کہ یہاں کی مٹی اور کھجور باعثِ شفاء ہیں۔

## فصل نمبر ۷:

اس میں مدینہ منورہ کی خصوصیات کا ذکر ہے۔

## فصل نمبر ۸:

اس میں صحیح احادیث کے ذریعے مدینہ منورہ کا قاطبِ احترام ہونا بتایا گیا ہے۔

## فصل نمبر ۹:

غیر اور ثور نامی دو پہاڑیوں کا ذکر کیا گیا ہے جن کی بناء پر حرم نبوی کی حد بندی پر روشنی پڑتی ہے۔

## فصل نمبر ۱۰:

اس میں ایسی احادیث مذکور ہیں جن کی بناء پر حرم نبوی کے مزید احترام پر روشنی پڑتی ہے اور یہ بتایا گیا ہے کہ ایک حد تک اس کے درخت وغیرہ نہ کاٹے جائیں۔

## فصل نمبر ۱۱:

اس میں مدینہ طیبہ کی حد بندی کے بارے میں الفاظِ حدیث اور ان کی وضاحت کا ذکر ہے۔

## فصل نمبر ۱۲:

یہ بتایا گیا ہے کہ حد بندی کی اس مقدار کو قابل احترام کیوں قرار دیا گیا ہے۔

## فصل نمبر ۱۳:

حرم مدینہ منورہ کے بارے میں احکام کیا ہیں۔

## فصل نمبر ۱۴:

شہر مدینہ کی ابتداء کیسے ہوئی اور اس میں کیا کچھ ہوگا۔

## فصل نمبر ۱۵:

اس میں اس واقعہ کا بیان ہے جب لوگ یہاں سے نکل جائیں گے اور اسے چھوڑ دیں گے۔

## فصل نمبر ۱۶:

اس میں اس آگ کا ذکر ہے جس سے حضور ﷺ نے ڈرایا تھا چنانچہ وہ یہاں ظاہر ہوئی اور حرم شریف کے قریب پہنچ کر بجھ گئی۔

## تیسرا باب

اس باب میں ان لوگوں کا ذکر ہے جو شروع سے یہاں مقیم چلے آئے پھر حضور ﷺ کی یہاں تشریف آوری کا ذکر ہے اور یہ بتایا ہے کہ آپ نے ہجرت کے بعد یہاں کیا کچھ کیا تھا۔ اس باب میں بارہ فصلیں ہیں:

## پہلی فصل:

طوفان نوح علیہ السلام کے بعد یہاں کون آباد ہوئے یہودی یہاں کیونکر آئے اور ان کے مکانوں کا ذکر ہے۔

## دوسری فصل:

انصار یہاں کیونکر آباد ہوئے؟

## تیسری فصل:

ان کا نسب نامہ کیا تھا؟

## چوتھی فصل:

انصار مدینہ یہودیوں پر کیسے غالب ہوئے اور قح (حمیری) کے ساتھ ان کا معاملہ کیا تھا۔

## پانچویں فصل:

یہودیوں کو ذلیل کر کے نکالا گیا تو ان کے مکانات کس جگہ تھے، کہاں قلعے بنائے اور کونسی جنگیں کیں؟

## چھٹی فصل:

یہود و نصاریٰ کے درمیان ”حرب بغاٹ“ نامی جنگ کا ذکر ہے۔

## ساتویں فصل:

حضور ﷺ کی تشریف آوری سے انصار کب مستفید ہوئے اور کب بیعت عقبہ صغریٰ کی تھی۔

## آٹھویں فصل:

بیعت عقبہ ثانیہ کب ہوئی اور اس کے نتائج کیا مرتب ہوئے؟

## نویں فصل:

حضور ﷺ کے مدینہ میں ہجرت کا بیان ہے۔

## دسویں فصل:

سرزمین مدینہ میں حضور ﷺ کی تشریف آوری اور مسجد قباء کی بنیاد۔

## گیارہویں فصل:

شہر مدینہ میں آپ کا داخلہ حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کے گھر میں رہائش کا ذکر ہے اور اس گھر کی کیفیت بتائی گئی ہے نیز مہاجرین و انصار میں رشتہ اخوت کا ذکر کیا گیا ہے۔

## بارہویں فصل:

یہ بتایا گیا ہے کہ ہجرت کے بعد رسول اللہ ﷺ نے مدینہ طیبہ میں کیا کچھ کیا تھا۔

## چوتھا باب

اس باب میں ان امور کا ذکر ہے جو آپ کی عظیم القدر مسجد سے تعلق رکھتے ہیں، مبارک حجروں اور مکانات سے تعلق رکھتے ہیں جن کے گرد گھر اور محل بنے تھے، بازار مدینہ کا ذکر ہے، مہاجرین کے مکانات بیان ہوئے ہیں اور ان کے گرد حفاظتی دیوار بتائی گئی ہے۔ اس باب میں سیستیس (۳۷) فصلیں ہیں:

## پہلی فصل:

اس میں حضور ﷺ کے اپنی مبارک مسجد کے لئے جگہ لینے کا ذکر ہے اور یہ بتایا گیا ہے کہ یہ کیونکر بنائی گئی۔

## دوسری فصل:

اس میں بتایا گیا ہے کہ مسجد کی لمبائی اور چوڑائی کتنے کتنے ہاتھ تھی اور پھر آج کی مسجد کا فرق بتایا گیا ہے (یہ نویں ہجری کے آخر کی بات ہے)۔

## تیسری فصل:

اس میں یہ بتایا ہے کہ حضور ﷺ قبلہ بدلنے سے قبل اور بعد مسجد میں کہاں کھڑے ہو کر نماز پڑھتے تھے پھر قبلہ کی تبدیلی کا ذکر ہے۔

## چوتھی فصل:

اس میں کھجور کے اس تنے کا ذکر ہے جس سے حضور ﷺ تکیہ لگاتے تھے پھر منبر بنا دئے جانے کا واقعہ مذکور ہے اور یہ بتایا گیا ہے کہ اس سلسلے میں کیا کچھ ہوا۔

## پانچویں فصل:

اس میں مسجد نبوی کی فضیلت کا ذکر ہے۔

## چھٹی فصل:

اس میں منبر شریف اور روضہ انور کی فضیلت بیان کی گئی ہے۔

## ساتویں فصل:

اس میں مسجد شریف کے ستونوں کا ذکر ہے۔

## آٹھویں فصل:

اس میں مقام صفہ اور اہل صفہ کا ذکر ہے نیز یہ بتایا گیا ہے کہ ان کے لئے مسجد میں کھجور کے پتے کیونکر لٹکائے جاتے تھے۔ (سایہ کے لئے)۔

## نویں فصل:

اس میں آپ کے ان حمروں کا ذکر ہے جو مغربی جانب کے علاوہ مسجد کو گھیرے ہوئے تھے۔

## دسویں فصل:

اس میں حضور ﷺ کی صاحبزادہ حضرت سیدہ فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کے حجرہ مبارکہ کا ذکر ہے۔

## گیارہویں فصل:

اس میں اس واقعہ کا ذکر ہے جب حضور ﷺ نے فرمایا تھا کہ مسجد کی طرف کھٹنے والے دروازے بند کر دئے جائیں نیز اس حجرہ کا ذکر ہے جسے بند کرنے کا حکم نہیں فرمایا تھا۔

## بارہویں فصل:

اس میں مسجد کی اس توسیع کا ذکر ہے جو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے کی تھی۔

## تیرہویں فصل:

اس کمرہ کا ذکر جو آپ نے مسجد کے ساتھ بنایا تھا اور پھر مسجد میں شعر پڑھنے اور آواز بلند کرنے سے روک دیا تھا۔

## چودھویں فصل:

اس میں حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کی طرف سے مسجد میں توسیع کا ذکر ہے۔

## پندرہویں فصل:

اس میں اس حفاظتی کمرے کا ذکر ہے جو مسجد کی ایک جانب بنایا گیا تھا۔

## سولہویں فصل:

مسجد میں ولید کے حکم سے حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کی توسیع کا ذکر ہے۔

## سترہویں فصل:

مسجد شریف میں حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کی طرف سے بنوائے گئے محراب، برجیوں، مناروں کا ذکر ہے اور آپ نے مسجد میں محافظ مقرر کیا کہ کسی کو مسجد میں جنازہ نہ پڑھانے دے۔

## اٹھارہویں فصل:

اس میں خلیفہ کی توسیع مسجد کا ذکر ہے۔



## انیسویں فصل:

اس میں اس ابتدائی حجرہ مقدسہ کا ذکر ہے جو حضور ﷺ کی قبر انور سمیت قبروں کو گھیرے ہوئے تھا۔

## بیسویں فصل:

حجرہ مبارک کی دوبارہ تعمیر اور اس کے گرد دیوار کا ذکر کیا گیا ہے۔

## اکیسویں فصل:

اس میں تینوں قبور مبارکہ کی ترتیب کا ذکر ہے نیز یہ بتایا گیا ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی قبر شریف کے لئے وہاں جگہ خالی رکھی گئی ہے فرشتے روضہ انور کے گرد گھیرا ڈالنے آتے ہیں تعظیم کرتے ہیں اور یہ کہ آپ کے مزار شریف کے صدقے بارش مانگی جاتی ہے۔

## بائیسویں فصل:

حجرہ مبارک اور اس کے گرد بنی دیوار کا ذکر ہے لیکن جو کچھ ہم نے دیکھا وہ دیا نہیں تھا جسے لوگوں نے بیان

کر رکھا تھا۔

## تیسویں فصل:

حجرہ شریف کی ایک اور مرتبہ تعمیر اس وقت اس میں کسی کو کسی طریقے سے داخل کیا گیا تھا پھر وہ سوراخ پتھر

سے بند کر دیا گیا۔

## چوبیسویں فصل:

اس میں اس صندوق کا ذکر ہے جو آپ کے سرہانے رکھا رہتا تھا پھر آپ کے چہرہ انور کی نشاندہی کے لئے چاندی کے کیل کا ذکر ہے یہ ذکر ہے کہ جبریل کہاں حاضری دیتے تھے حجرہ مبارکہ پر پردہ ڈالنے اور اسے سجانے کا ذکر کیا ہے۔

## پچیسویں فصل:

مسجد میں قدیلوں اور انہیں لٹکانے کے مقامات کا ذکر ہے۔

## چھبیسویں فصل:

قدیم دور میں اس آگ کا ذکر جس نے سب آرائشوں، مسجد اور چھت وغیرہ کو جلا دیا تھا پھر از سر نو تعمیر ہوئی۔

## ستائیسویں فصل:

حجرہ مبارکہ کے امتیاز کے لئے اس پر نیلگوں گنبد بنایا گیا۔

## اٹھائیسویں فصل:

اس میں اس جدید عمارت کا ذکر جو ہمارے دور میں موجود ہے، یہ ایسے بنی کہ ہمارے ذہنوں میں بھی نہ تھی، آگ لگنے کے بعد کیا کچھ ہوا، وجودِ مطہر کس مقام میں موجود ہے، مزارات کی ترتیب کیسی ہے اور اس وقت حجرہ مبارکہ کی صورت حال کیا ہے۔

## اٹھائیسویں فصل:

پہلی عمارت کو ہمارے دور میں جب آگ لگ گئی تو کیا کچھ ہوا؟ اسے آئندہ فصلوں میں میں نے اشارہ بتا دیا ہے کیونکہ یہ واقعہ اس وقت رونما ہوا جب میں اس کتاب کا مسودہ تیار کر چکا تھا، ”خاتمہ“ میں میں نے حضرت نور الدین زنگی شہید کی اس خندق کا ذکر کیا ہے جو اس نے حجرہ مبارکہ کے گرد کھدوا کر اس میں ڈھال کر قلعی بھر دی تھی۔

## تیسویں فصل:

اس میں مسجد کے فرش پر کنکر بچھانے اور اس سے قبل صحابہ کے مسجد میں تھوکنے کا بیان، مسجد میں خوشبو لگانے اور دھونی دینے کا ذکر ہے اور پھر اس کے حکم کا بیان ہے۔

## اکتیسویں فصل:

اس میں برآمدوں، ستونوں، سوراخوں، پانی پلانے والوں اور اس کے ذخیرہ کرنے کا بیان ہے۔

## تیسویں فصل:

اس میں مسجد شریف کے دروازوں اور روشن دانوں کا ذکر ہے جو انہیں دوسرے گھروں سے نمایاں کرتے تھے۔

## تینتیسویں فصل:

حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی آل کے لئے روشن دانوں کا ذکر۔

## چونتیسویں فصل:

مسجد کے گرد مکانوں کا بیان ہے۔

## پننتیسویں فصل:

خالی جگہیں اور ان کے گرد مہاجرین کے گھر۔

## چھتیسویں فصل:

مدینہ منورہ کے بازاروں کا ذکر۔

## سینتیسویں فصل:

مہاجر قبیلوں کے مکانات اور ان کے گرد دیوار۔

## پانچواں باب

اس باب میں عیدوں وغیرہ کے موقع پر آپ کے مصلیٰ کا بیان ہے مدینہ پاک کی ان مساجد کا ذکر ہے جہاں حضور ﷺ تشریف لے گئے مدینہ پاک کی قبروں کی عظمت اور وہاں کون کون دفن ہیں اُحد پہاڑ کی فضیلت کیا ہے اور وہاں کے شہداء کی عظمت کیا ہے۔ اس میں سات فصلیں ہیں:

## پہلی فصل:

عیدوں کے موقع پر حضور ﷺ کی جائے نماز کونسی جگہ ہوتی تھی؟

## دوسری فصل:

مسجد قباء اور مسجد ضرار کا ذکر کیا گیا ہے۔

## تیسری فصل:

ہمارے دور میں موجود باقی مسجدیں جن کے بارے میں صحیح طور پر معلوم ہے کہ کہاں کہاں ہیں؟

## چوتھی فصل:

ان مسجدوں کا ذکر جن کے بارے میں یہ تو معلوم ہے کہ یہاں تھیں لیکن جگہ کا علم نہ ہو سکا۔

## پانچویں فصل:

قبرستان مدینہ کی عظمت بتائی گئی ہے۔

## چھٹی فصل:

اس میں بتایا گیا ہے کہ صحابہ کرام اور آل بیت رضی اللہ عنہم میں سے جنت البقیع میں کون کس جگہ دفن ہے اور

ان کی علامات بتائی گئی ہیں۔

## ساتویں فصل:

أحد پہاڑ اور اس پر شہید ہونے والوں کی فضیلت بیان کر دی گئی ہے۔

## چھٹا باب

اس باب میں شہر مدینہ کے مبارک کنوؤں کا بیان ہے، چشموں، درختوں اور قابل تقسیم مال کا ذکر ہے جو حضور ﷺ کے قبضہ میں آگیا تھا پھر ان مسجدوں کا ذکر ہے جن میں سفر کے دوران یا جنگ کے موقع پر آپ نے نمازیں پڑھی تھیں۔ اس میں پانچ فصلیں ہیں:

## فصل نمبر ۱:

اس میں مدینہ کے مبارک کنوؤں کا ذکر ہے، آخر میں اس کنوئیں کا بیان ہے جو حضور ﷺ کے نام سے منسوب ہے اور وہ اب تک موجود ہے۔

## فصل نمبر ۲:

آپ کے صدقات کا ذکر اور جو ان درختوں کا ذکر ہے آپ نے اپنے دستِ اقدس سے لگائے تھے۔

## فصل نمبر ۳:

مکہ اور مدینہ منورہ کے درمیان حضور ﷺ کے راستے میں آنے والی آپ سے منسوب مساجد کا ذکر۔

## فصل نمبر ۴:

دوسری مساجد کا ذکر جو ہمارے وقت کے حاجیوں کے راستے میں واقع ہیں، جہاں سے لوگ پیدل چل کر جاتے ہیں اور پھر راستے کے قریب واقع مساجد کا ذکر۔

## فصل نمبر ۵:

ان کے علاوہ ایسی مساجد کا بیان جو غزوات اور آپ کے سفر سے تعلق رکھتی ہیں۔

## ساتواں باب

سرزمین مدینہ طیبہ میں موجود وادیوں اور چراگاہوں کا ذکر، بستیوں اور پہاڑوں کا ذکر، ان پر کون حکمران تھے، ان بستیوں کے قریبی مقامات کون سے تھے؟ کون سے کنوئیں اور وادیاں مشہور تھیں اور وہ کن مقامات پر تھے۔ اس میں آٹھ فصلیں ہیں:

## فصل نمبر ۱:

وادیِ حقیق کی فضیلت اس کا پھیلاؤ اور حد بندی کا ذکر۔

## فصل نمبر ۲:

یہ وادی الگ طور پر کہاں ہے اس پر محلات کہاں بنے ہیں اور ان کا کس ذریعے سے پہنچا جاتا ہے؟

## فصل نمبر ۳:

اس کا پھیلاؤ اور اس کے محلات کا ذکر اس کے بارے میں جو کچھ کہا گیا اور وادی کے بارے میں اشعار۔

## فصل نمبر ۴:

اس میں ابھرے ہوئے مقامات کا ذکر ہے یہ بتایا گیا ہے کہ درخت کہاں پائے جاتے ہیں شریہ پہاڑی کا ذکر ہے اور اس کے قریب پہاڑیوں کا ذکر ہے۔ اس فصل میں ایک ”خاتمہ“ ہے جس میں ”حقیق“ میں سے نکلنے والی وادیوں کا ذکر ہے اور ان پر موجود کنوؤں کا ذکر ہے۔

## فصل نمبر ۵:

اس فصل میں مدینہ منورہ کی باقی وادیوں کا ذکر ہے۔

## فصل نمبر ۶:

اس میں چراگاہوں کا ذکر ہے یہ بتایا گیا ہے کہ یہ کن کی تھیں پھر ”نقح“ کے مقام پر حضور ﷺ کی چراگاہ کا ذکر کیا گیا ہے۔

## فصل نمبر ۷:

مدینہ منورہ کی بستیوں ان کی چوڑائی ان کے گھرانوں کا ذکر ہے اور یہ بتایا گیا ہے کہ ان کے ارد گرد کیا کچھ تھا پھر ندی نالوں کا ذکر ہے پہاڑوں اور ٹیلوں کا بیان ہے وہاں کے مشہور کنوؤں اور وادیوں کا ذکر ہے اور پھر ان میں سے ہر ایک کا مقام بتایا گیا ہے مسجدیں بتائی گئی ہیں ٹیلے ذکر کئے گئے ہیں اور غزوات کا ذکر موجود ہے پھر مدینہ منورہ کی ہر طرف موجود اشیاء وضاحت سے بیان کی گئی ہیں وہاں کے حاکموں کا ذکر موجود ہے۔ ہر چیز کو حروفِ عجیب کی ترتیب سے بیان کر دیا گیا ہے۔

## آٹھواں باب

اس میں روضہ انور کی زیارت کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس میں چار فصلیں ہیں:

## فضل نمبر ۱:

اس میں ان احادیث کا ذکر ہے جو واضح طور پر بتا رہی ہیں کہ یہ زیارت جائز ہے۔

## فضل نمبر ۲:

اس میں کچھ اور دلائل سے یہ زیارت ثابت کی گئی ہے پھر یہ بتایا گیا ہے کہ یہ شریعت کا تاکیدِ حکم ہے جو واجب کے پلے کا ہے بلکہ کچھ علماء نے تو اس زیارت پر واجب ہی کا لفظ بولا ہے پھر یہ بیان کیا گیا ہے کہ حضور ﷺ اپنی قبر انور میں زندہ ہیں یہ بھی بتا دیا گیا ہے کہ کسی بھی طرح سے زیارت کی نیت کر کے سفر کرنا جائز ہے اس زیارت کی نذر مانی جا سکتی ہے اور یہ بتایا گیا ہے کہ آپ پر سلام پیش کرنے کا اجر و ثواب ملتا ہے۔

## فضل نمبر ۳:

اس میں بتایا گیا ہے کہ آپ کی زیارت کا ارادہ لے کر حاضری دینے والا بارگاہِ الہی میں آپ کا وسیلہ پیش کر سکتا ہے اور آپ کی شفاعت کا سوال کر سکتا ہے۔ یہ بتایا گیا ہے کہ آپ پر سلام کے وقت وسیلہ بتاتے وقت اور آپ کے ہاں دعا کرتے وقت حضور ﷺ اس شخص کی طرف متوجہ رہتے ہیں۔

## فضل نمبر ۴:

حضور ﷺ کے روضہ انور کی زیارت اور قرب کا کیا طریقہ ہونا چاہیے مدینہ منورہ کی مسجدوں اور آجار و علامات اسلام کو بطور تحریک سمجھنے کی ضرورت ہے۔

ان آٹھ بابوں میں سے اس باب کا حق تو یہ تھا کہ اسے سب سے پہلے لایا جاتا لیکن چونکہ یہ اس کتاب کا گویا نتیجہ ہے باقی ابواب اس کے لئے ابتدائی بنیاد کی حیثیت رکھتے ہیں تو میں اسے آخر میں ذکر کر رہا ہوں تاکہ کتاب کو اس کستوری کی خوشبو میں مکمل کروں اسی باب میں تمام کتاب کا انچوڑ آ گیا ہے۔ ایسا میں نے اس امید پر کیا ہے کہ ان آٹھ ابواب کے صدقے میں میرے لئے جنت کے آٹھوں دروازے کھول دیئے جائیں گے اور اللہ تعالیٰ مجھ پر عظیم احسان فرمائے گا۔ میں اللہ کے علاوہ کسی اور سے تعلق نہیں رکھتا اسی سے کوتاہیوں کی معافی مانگتا ہوں کیونکہ وہی میرے لئے کافی اور بہترین کارساز ہے۔

## شہر مبارک کے کئی ایک نام

یاد رکھئے کہ کسی چیز کے بہت سے نام ہونا اس بات کی دلیل ہوتے ہیں کہ وہ چیز اعلیٰ درجہ کی ہے میں نے آج تک اس شہر مقدس جتنے نام کسی اور شہر کے نہیں دیکھے میں نے خوب محنت سے اتنے نام ڈھونڈ نکالے ہیں کہ اس سلسلہ میں میں سب سے ماہر ہمارے مشائخ کے شیخ حضرت علامہ محمد شیرازی لغوی رحمہ اللہ سے بھی پڑھ گیا ہوں یعنی انہوں نے تیس نام پیش کئے تھے میں انہیں اس طور پر لکھ رہا ہوں کہ ہر ایک کو ان کا پتہ چل سکے (کل نام ۹۳ پیش کر رہا ہوں) میں انہیں حروف تہجی کی ترتیب سے لکھ رہا ہوں:

### اَلثَّرْبُ

اَلثَّرْبُ پہلا نام ہے جو مُسَجَّد کے وزن پر ہے ہمزہ پر زبر ثاء پر جزم راء پر زیر اور آخر میں باء ہے یہ نام آگے آنے والے ایک نام ”یَثْرِب“ ہی کا دوسرا نام ہے جیسے اَلْمُسْلِم کی جگہ یَلْمُسْلِم بولا جاتا ہے کہتے ہیں کہ جب حضرت نوح علیہ السلام کی اولاد مختلف شہروں میں پھیل گئی تو چونکہ اس مقام پر رہائش کرنے والے کا نام اَثْرِب یا یَثْرِب تھا لہذا مدینہ الرسول ﷺ کا یہ نام پڑ گیا۔

### مدینہ کس مقام کو کہتے ہیں اختلاف

اب اس میں اختلاف کہ آیا یَثْرِب اس پوری جانب کا نام ہے جس میں مدینہ منورہ بھی موجود ہے؟ یا یہ مدینہ منورہ ہی کا نام ہے؟ یا پھر اس یَثْرِب کے ایک مخصوص حصے کو مدینہ کہتے ہیں؟ پہلا قول حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ کا ہے دوسرا حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا ہے امام بخاری نے اسی کو اپنایا ہے اور تیسرا قول حضرت امام مالک کے ایک شاگرد حضرت محمد بن احسن رحمہ اللہ کا ہے جنہیں ابن زہالہ کہتے ہیں۔

یَثْرِب نامی اس بستی ہی سے وہ تمام بستیاں وجود میں آئی تھیں جو ”قنات“ سے ”جرف“ اور ”برنی“ سے ”زہالہ“ تک کے درمیانی علاقے میں موجود تھیں۔

جمال مطری نے ابن زہالہ کی بات نقل کرتے ہوئے یہ بھی لکھا ہے کہ یہاں تین سو یہودی موجود تھے جو لوہے وغیرہ کی ڈھلائی کا کام کرتے تھے۔

ابن زہالہ نے جو لکھا ہے وہ غلط ہے انہوں نے دیگر بستیوں اور یَثْرِب کو الگ الگ شمار کیا ہے جبکہ جمال مطری نے انہیں ایک ہی سمجھ لیا۔ انہوں نے ابن زہالہ سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے: ”وہ یعنی یَثْرِب آج کل اسی نام سے مشہور



ہے جہاں کھجور کے بہت سے درخت موجود ہیں جو اہل مدینہ کی ملکیت ہیں اور فقراء وغیرہ کے لئے وقف کئے ہوئے ہیں۔ اس کی غربی جانب سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کا مزار و شہادت گاہ ہے، مشرقی جانب (جو ”برکتہ“ کے نام سے مشہور ہے) عین الازرق نامی عام استعمال کا چشمہ ہے جہاں سے شامی لوگ حج پر آتے جاتے وقت پانی پیتے ہیں اور حاجی لوگ انہیں چشمہ ہائے حمزہ کہتے ہیں۔

یہ مقام آج تک یثرب ہی کے نام سے مشہور ہے۔ بسا اوقات اسے ”الکادب“ بھی کہتے ہیں، مناسک حج بیان کرتے ہوئے برہان بن فروح نے یہی نام ذکر کیا ہے، آپ چاہیں تو اسے (مدینہ کا) ایک الگ نام بھی شمار کر سکتے ہیں۔

جمال مطری یثرب کے بارے میں لکھتے ہوئے بتاتے ہیں کہ یہاں قبیلہ اوس کی ایک بڑی شاخ، بنو حارثہ کے مکانات تھے اور احزاب کے موقع پر اللہ تعالیٰ کا یہ فرمان انہی کے بارے میں نازل ہوا تھا:

وَ اِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْهُمْ يَا اَهْلَ يَثْرِبَ لَا مَقَامَ لَكُمْ فَارْجِعُوْا (سورۃ احزاب: ۱۳)

”اور جب ان میں سے ایک گروہ نے کہا: اے مدینہ والو! یہاں تمہارے ٹھہرنے کی جگہ نہیں، تم گھروں کو واپس چلو۔“

اسی بناء پر انہوں نے تیسرے قول کو ترجیح دی ہے کیونکہ قریش اور ان کے ساتھی یوم احزاب پر بلکہ مطری کے مطابق یوم احد پر بھی ”اومہ“ اور اس کے قرب میں اترے تھے جہاں قبیلہ اوس کی شاخ بنو حارثہ کے مکانات تھے نیز خزرج قبیلہ کی شاخ بنو سلمہ کے مکانات بھی تھے اور یہ دونوں ہی میدان جنگ میں حضور ﷺ کے حامی تھے، یہی وجہ تھی کہ انہیں اپنے اہل خانہ اور گھروں کے بارے میں احد کے دن دشمنوں سے فکر لاحق تھی لہذا ان کے بارے میں یہ فرمان نازل ہو گیا:

اِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِّنْكُمْ اَنْ تَفْشَلَا وَاللّٰهُ وَلِيُّهُمَا (سورۃ آل عمران: ۱۲۲)

”جب تم میں سے دو گروہوں کا ارادہ ہوا کہ نامردی کر جائیں اور اللہ ان کا سنبھالنے والا ہے۔“

اس پر ان میں سے عقلمند لوگ کہنے لگے کہ اب ہم یہاں ٹھہرنے پر فکر مند نہیں ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہماری ذمہ داری لے لی ہے اور نبی کریم ﷺ کی برکت نیز ان کے صدق نیت کی بناء پر اللہ تعالیٰ نے دشمنوں کو دور کر دیا ہے۔

کہتے ہیں، بنو حارثہ کو ”اے اہل مدینہ! یہاں تمہارے ٹھہرنے کی جگہ نہیں۔“ کہنے والے اوس بن قحطی اور اس کے ساتھی تھے۔ کچھ نے اور نام بتایا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اس تیسرے قول کو حافظ عمر بن شہہ نمیری نے بھی ترجیح دی ہے چنانچہ ابو عسان کہتے ہیں:

”دور جاہلیت کے موقع پر مدینہ منورہ کی اس جانب، زبالہ نامی بازار تھا، جسے یثرب کہا جاتا تھا۔“

پھر (میں کہتا ہوں کہ) اس میں شک نہیں کہ یثرب کا لفظ ”مدینہ“ پر بھی بولا جاتا ہے جیسے کہ صحیح بخاری شریف

میں یہ ثابت ہے اور اس پر اتنے دلائل موجود ہیں کہ انہیں یہاں ذکر کرنے کی ضرورت نہیں، عنقریب دوسرے باب کی چوتھی فصل میں ایسا مضمون آ رہا ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کی تعمیر اور اس میں کسی کی رہائش سے پہلے ہی اس کا نام مدینہ رکھ دیا تھا، اب تین مختلف اقوال کی بناء پر یا تو یوں سمجھ لیں کہ مدینہ اسی ”مدینہ منورہ“ ہی کا نام ہے (بقول ابن عباس) یا یوں سمجھیں کہ اس کے کچھ حصے کا نام پورے خطے کو دیدیا گیا ہے (بقول ابو عبیدہ) یا یوں سمجھ لیں کہ کل خطہ بول کر اس کا ایک حصہ ”مدینہ“ مراد لے لیا گیا ہے۔

### مدینہ طیبہ کو ”یثرب“ کہنے کی ممانعت

ابن زبالہ اور ابن قتیبہ نے کہا ہے کہ مدینہ کو یثرب کہنے سے نبی کریم ﷺ نے منع فرما دیا ہوا ہے چنانچہ تاریخ بخاری میں ایک حدیث ملتی ہے کہ:

”جو مدینہ کو ایک بار ”یثرب“ کہہ دے اس پر لازم ہے کہ مدینہ مدینہ دس مرتبہ کہے۔“ (تا کہ یثرب کہنے کی تلافی ہو سکے)۔

حضرت امام احمد اور ابو یعلیٰ نے بھی ایک حدیث لکھی ہے کہ:

”جو شخص مدینہ کو یثرب کہہ بیٹھے اس پر لازم ہے کہ اللہ سے معافی مانگے کیونکہ اس کا نام تو ”طابہ“ رکھ دیا گیا ہے۔“

اس روایت کے سب راوی بڑے مضبوط ہیں۔

ایک اور روایت میں یہ الفاظ ملتے ہیں کہ ”تین مرتبہ اللہ سے معافی مانگے۔“

چنانچہ اسی بناء پر حضرت عیسیٰ بن دینار رحمہ اللہ نے کہا ہے۔ ”جو مدینہ کو یثرب کہہ دے تو اس کے نامہ اعمال میں ایک غلطی لکھ دی جاتی ہے۔“

کچھ علماء نے لکھا ہے کہ اسے یثرب کہنا نہایت بری بات ہے۔

رہی یہ بات کہ اسے قرآن کریم میں یثرب کہا گیا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہاں تو منافقین کا قول دہرایا گیا ہے۔

### یثرب کہنے سے ممانعت کیوں؟

اس میں کراہت یا تو اس بناء پر ہے کہ یثرب کا لفظ ”فُثْرَبَ“ سے نکلا ہے جس کا معنی فساد ہوتا ہے یا اس لئے کہ عریب سے لیا گیا ہے یعنی گناہ پر پکڑ کرنا تو یہ ایک ناپسندیدہ کام ہے یا پھر اس لئے کہ یہ نام ایک کافر شخص یثرب کے نام پر رکھا گیا ہے۔

پھر اس کراہت کے بارے میں بھی جھگڑا ہے کیونکہ حدیث ہجرت میں صحیحین کے اندر نبی کریم ﷺ کا یہ ارشاد

ماتا ہے کہ ”میرا خیال تو یمامہ اور ہجر مقامات کی طرف گیا تھا لیکن دیکھا تو وہ شہر یثرب تھا۔“ پھر مسلم شریف میں ہے: ”میں کھجوروں والی زمین کی طرف متوجہ ہوا تو دیکھا کہ وہ یثرب تھا۔“ اس کے علاوہ دیگر احادیث میں بھی کچھ ملتا ہے۔ اس سوال کا جواب یہ ہے کہ یہ نام نبی کریم ﷺ سے پہلے موجود تھا۔

### أَرْضُ اللَّهِ

دوسرا نام ”ارض اللہ“ ہے چنانچہ قرآن کریم میں ہے: اَلَمْ تَكُنْ اَرْضُ اللّٰهِ وَاَسْعٰهُ فَعَهَا جَرَوْا فِيْهَا (سورہ نسا: ۹۷) ”کیا اللہ کی زمین کشادہ نہ تھی کہ تم اس میں ہجرت کرتے۔“ حضرت مقابل اور ثعلبی وغیرہ نے لکھا ہے کہ اس ارض اللہ سے مراد مدینہ منورہ ہے اس زمین کے اللہ کی طرف منسوب ہونے کی وجہ سے اس میں بہت عظمت پائی جاتی ہے جو کسی سے پوشیدہ نہیں۔

### أَرْضُ الْهَجْرَةِ

تیسرا نام ”ارض الہجرت“ ہے جیسا کہ حدیث پاک میں آتا ہے کہ ”مدینہ اسلام کا مرکز ہے۔“ (جو ہجرت کرنے پر بنا تھا)

### اَكَاكِلَةُ الْبُلْدَانِ

چوتھا نام ”اکالۃ البلدان“ (شہروں پر غالب) ہے کیونکہ یہ تمام شہروں پر غالب تھا اردگرد کے تمام شہروں سے بلند تھا یہاں کے لوگوں نے فتوحات حاصل کیں مال غنیمت حاصل کئے اور خوب کھایا۔

### اَكَاكِلَةُ الْقُرَى

پانچواں نام ”اکالۃ القری“ ہے صحیحین میں حدیث ملتی ہے: ”مجھے اس بستی کی طرف چلے جانے کا حکم ملا جو سب بستیوں کو کھا جائے والی ہے۔“

یہ نام ماننے والوں کو اس حدیث پاک سے پتہ چل رہا ہے کہ مدینہ کا یہ نام پہلے ہی سے چڑچکا تھا اور یہ نام غلبہ کے لحاظ سے ہے زیادہ اہمیت رکھتا ہے کیونکہ شہر اور بستی میں واضح فرق ہوتا ہے۔ (کہ گاؤں اور بستی ہوتے ہوئے بھی غالب آگئی)۔

### اِيْمَان

چھٹا نام ”ایمان“ ہے اللہ تعالیٰ نے انصار مدینہ کو سراہے ہوئے فرمایا:

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحْثُونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ  
 ”اور جنہوں نے پہلے سے اس شہر اور ایمان میں گھر بنا لیا، دوست رکھتے ہیں، انہیں جو ان کی طرف  
 ہجرت کر کے گئے۔“

حضرت ابن زبالہ کی سند کے مطابق حضرت عثمان بن عبد الرحمن اور حضرت عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ عنہما دونوں  
 کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مدینہ طیبہ کا نام ”دار“ اور ”ایمان“ رکھا ہے۔  
 علامہ بیضاوی رحمہ اللہ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں، ”کہتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے مدینہ کا نام ”ایمان“ رکھا  
 کیونکہ ایمان یہیں سے پھیلا اور آخر کار یہیں آ جائے گا۔“  
 حضرت احمد دینوری رحمہ اللہ نے اپنی کتاب ”الجمالہ“ میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے ایک طویل  
 قصہ لکھا ہے کہ: ”فرشتہ ایمان نے کہا کہ میں مدینہ میں ٹھہروں گا، اس پر فرشتہ حیاء نے کہا کہ میں بھی تمہارے ساتھ  
 رہوں گا۔“

چنانچہ امت کا اس بات پر اجماع ہے کہ ایمان اور حیاء ہی رسول اللہ ﷺ ہی کے شہر میں موجود ہیں اور پھر  
 عنقریب ایک حدیث میں آ رہا ہے کہ:  
 ”ایمان جلد ہی سٹ کر مدینہ کی طرف آ جائے گا جیسے سانپ اپنے سوراخ میں واپس چلا جاتا ہے۔“

### الْبَارَّةُ اور الْبَرَّةُ

ساتواں نام ”بارہ“ اور آٹھواں ”برہ“ ہے۔ اسے یوں سمجھو جیسے تم یہ کہہ دو: اِمْرَاةٌ بَارَّةٌ اور بَرَّةٌ یعنی بہت  
 نیکیاں کرنے والی عورت، وجہ یہ ہے کہ خصوصاً اس شہر والوں کو بہت نیکیاں حاصل ہوتی ہیں اور عموماً پوری دنیا کو بھی یہیں  
 سے نیکیاں حاصل ہوتی ہیں کیونکہ الہی راز یہیں موجود ہیں، انوار یہیں چمکتے ہیں، خوشگوار زندگی یہیں کی ہے اور یہیں برکات  
 نبویہ حاصل ہوتی ہیں۔

### الْبَحْرَةُ اور الْبَحِيرَةُ

نواں نام ”البحرہ“ اور دسواں ”البحیرہ“ ہے، دوسرا پہلے کی تفسیر ہے

### الْبَحِيرَةُ

الْبَحِيرَةُ گیارہواں نام ہے۔ یہ تینوں نام ”منتخب کراخ“ سے نقل کئے گئے ہیں جبکہ پہلے دو نام ”معظم یا  
 قوت“ سے لئے گئے ہیں۔

بحر کا لفظ بولنا، فراخی اور کشادگی کا معنی دیتا ہے اور یوں بھی کہا جاتا ہے کہ ہٰذِهِ بَحْرٌ كُنَّا يَعْنِيٰ يَه ہمارے زمین اور

ہمارا شہر ہے۔ مدینہ کے یہ نام اس لئے پڑے کہ وہ ایک وسیع جگہ پر آباد ہوا۔ صحیح حدیث میں ابن ابی کا واقعہ بیان کرتے ہوئے حضرت سعد کا قول ملتا ہے، فرمایا:

”اس بحیرہ کے لوگوں نے مشورہ کیا کہ ابن ابی بن سلول کو تاج پہنا دیں۔“

حضرت قاضی عیاض رحمہ اللہ ”مشارق“ میں فرماتے ہیں کہ ”بحرہ“ نبی کریم ﷺ کا شہر ہے اسے بحرہ اور بحیرہ کہتے ہیں باء پر پیش پڑھیں تو اسم تصغیر ہے اور زبر پڑھیں تو تو اسم تصغیر نہیں بنتا یہاں یہی مذکور ہے۔ یہ لفظ ”بحر“ بھی بولا جاتا ہے یہ قرآن میں آیا ہے اور ہر بستی ہی بحرہ ہوتی ہے۔“

### الْبَلَّاط

بارھواں نام الْبَلَّاط ہے یہ ابن خالویہ کی کتاب سے لیا گیا ہے لغت میں اس کا معنی وہ کنکر ہیں جو اس زمین پر بچھائے جاتے ہیں جو ہموار ہو اور چھیل ہو مدینہ کا یہ نام اس لئے ہے کہ کنکر وہاں بہت ہوتے ہیں یا اس لئے کہ اس میں ایسے مقامات ہیں جہاں کنکر پائے جاتے ہیں جیسے چوتھے باب میں اس کا ذکر آ رہا ہے۔

### الْبَلَد

تیرھواں نام ”البلد“ ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

لَا أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ (سورہ بلد: ۱)

”مجھے اس شہر کی قسم۔“

حضرت واسطی رحمہ اللہ نے حضرت عیاض سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے: ”یعنی آپ کے لئے اللہ تعالیٰ قسم یاد فرماتا ہے زندگی میں تو اس لئے کہ آپ کو اس نے اس مدینہ میں مرتبہ دے رکھا تھا اور وصال پر اس لئے کہ اسے آپ کی وجہ سے برکت حاصل ہو گئی ہے۔“

کچھ علماء کہتے ہیں کہ ”بلد“ سے مراد مکہ ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہی معنی مراد لئے ہیں اور جن علماء نے اسے مکہ کے ناموں میں شمار کیا ہے ان کے پاس آپ بھی کا قول دلیل ہے اور قاضی عیاض رحمہ اللہ نے اسی معنی کو ترجیح دی ہے کیونکہ یہ سورت مکی ہے۔ بلد قریہ سے بڑا وسیع ہوتا ہے۔

### بَيْتُ الرَّسُولِ

چودھواں نام ”بیت الرسول“ ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ (سورہ انفال: ۵)

”جس طرح اے محبوب تمہیں تمہارے رب نے تمہارے گھر سے حق کے ساتھ برآمد کیا۔“

مفسرین کرام کہتے ہیں بیعت سے مراد مدینہ منورہ ہے کیونکہ وہ آپ کی جائے ہجرت ہے آپ کا مستقل ٹھکانہ ہے اسے حضور ﷺ کے ساتھ وہی خصوصیت حاصل ہے جو ایک گھر کو اپنے اندر ٹھہرنے والے سے ہوتی ہے یا یہ مطلب ہے کہ آپ کا وہاں گھر ہے۔

### تندد

پندرہواں نام تندد ہے۔

### تندر

سولہواں نام تندر ہے۔ ان دونوں ناموں کی دلیل یسندد اور یسندر ناموں میں آرہی ہے حضرت محمد رحمہ اللہ نے یسندر کے علاوہ باقی شمار نہیں کئے۔

### الجَابِرَة

سترہواں نام ”الجَابِرَة“ ہے کیونکہ یہ نام اس حدیث میں شمار ہوا ہے کہ ”مدینہ کے دس نام ہیں۔“ یہ نام اس لئے رکھا گیا ہے کہ مدینہ شکستہ دلوں کا سہارا ہے محتاجوں کو غنی کرتا ہے یہ انسان کو اپنی برکتیں دیکھنے پر مجبور کرتا ہے نیز اپنی نشانیاں دیکھنے کی دعوت دیتا ہے اور شہروں والوں کو اسلام پر مجبور کر دیتا ہے۔

### جَبَّار

اٹھارہواں نام ”جَبَّار“ ہے جیسے حَذَّام ہوتا ہے۔ گذشتہ حدیث میں ابن شہہ نے اسے ”جابرہ“ کی جگہ روایت کیا ہے۔

### الجبارہ

انیسواں نام ”جبارہ“ ہے اسے کتاب اخبار النواجم والوں نے تورات میں سے مجبورہ کے ساتھ نقل کیا ہے۔

### جَزِيرَةُ الْعَرَبِ

بیسواں نام ”جَزِيرَةُ الْعَرَبِ“ ہے۔ حضرت ابن زبالہ فرماتے ہیں ابن شہاب رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جَزِيرَةُ الْعَرَبِ مدینہ طیبہ ہے آگے جا کر اس حدیث میں اس کا ذکر آ رہا ہے بتاتے ہیں میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ مدینہ سے نکلا تو آپ نے ادھر نظر اٹھا کر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس جزیرہ (مدینہ) کو شرک سے بچا رکھا ہے۔ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس جزیرہ کو شرک سے بچا رکھا ہے۔

حضرت ہرویٰ حضرت مالک رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہوئے بتاتے ہیں کہ اس حدیث سے مراد خاص طور پر

مدینہ منورہ ہے: ”مشرکین کو جزیرۃ العرب سے نکال دو۔“ اور حضرت مالک سے صحیح طور پر یہی ثابت ہے کہ جزیرہ سے مراد ملک حجاز ہے جیسا کہ ہمارا خیال ہے۔

### الْجُنَّةُ الْحَصِينَةُ

ایکسواں نام ”الجنة الحصينة“ ہے، جیم پر پیش ہے اس کا معنی بچانا ہوتا ہے۔ یہ نام رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ کسی نے غزوہٴ اُحد پر حضور ﷺ کا یہ فرمان نقل کیا ہے کہ اِنَّا لِيُجَنَّةُ حَصِينَةٌ میں مضبوط حفاظت میں ہوں، مشرکین سے کہہ دو کہ آئیں ہم ان سے جنگ کے لئے تیار ہیں۔“ اس سے آپ کی مراد مدینہ تھی۔

حضرت احمد نے صحیح راویوں کی روایت پر ایک حدیث بتائی کہ: ”میں نے اپنے آپ کو دیکھا کہ مضبوط زرہ میں ہوں اور دیکھا کہ گائے ذبح کی جا رہی ہے۔“ چنانچہ میں نے مضبوط زرہ کی تعبیر مدینہ سے کی (کہ اس سے مراد مدینہ ہے) سیرت کی کتابوں میں یہی معنی بتایا گیا ہے۔

### الْحَبِيبَةُ

بائیسواں نام ”حبیبہ“ ہے کیونکہ حضور ﷺ کو اس سے محبت تھی، آپ نے ارشاد فرمایا تھا: ”الہی مدینہ سے ہمارا پیارا ایسا کر دے جیسا مکہ سے ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ کر دے۔“ اس سے زیادہ وضاحت ”محبوبہ“ نام میں آرہی ہے۔

### الْحَرَمُ

تیسواں نام ”حرم“ ہے یعنی عزت والا کے معنی میں ہے کیونکہ اللہ نے اسے عزت دی ہے، مسلم شریف کی حدیث میں ہے: ”مدینہ حرم ہے“، ایک اور روایت میں ہے کہ ”یہ امن والا حرم ہے۔“

### حَرَمُ رَسُولِ اللَّهِ

چوبیسواں نام ”حرم رسول اللہ“ ہے کیونکہ آپ ہی نے اسے عزت بخشی تھی۔ حدیث پاک میں ہے: ”جس نے میرے اہل حرم کو خوفزدہ کیا، اللہ اسے خوف زدہ فرمائے گا۔“ حضرت ابن زبائل رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث مذکور ہے کہ ”حضرت ابراہیم علیہ السلام کا حرم مکہ اور میرا حرم مدینہ ہے۔“

### حَسَنَةُ

پچیسواں نام ”حسنہ“ ہے یہ لفظ مسیتہ (بری چیز) کے مقابلے میں بولا جاتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: لَنَجْزِيَنَّهُمْ فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً (سورہ نحل: ۴۱)

”ضرور ہم انہیں دنیا میں اچھی جگہ دیں گے۔“

مفسرین کہتے ہیں کہ اس کا معنی ہے اچھا ٹھکانا دیں گے اور وہ مدینہ ہے اور کچھ حضرات کہتے ہیں کہ حُسَنہ مدینہ منورہ کا نام ہے کیونکہ یہ ظاہری اور باطنی طور پر (ظاہری و باطنی طور پر) بہتر ہی بہتر ہے۔

### الْخَيْرَةُ

چھبیسواں نام ”الخیرہ“ ہے یاہ پر ہڈ ہے جیسے ”نیرہ“ ہے۔

### الْخَيْرَةُ

ستائیسواں نام الْخَيْرَةُ ہے یہ پہلے لفظ ہی کی طرح ہے البتہ یاہ پر شد نہیں ہے جیسے تم لوگ کہا کرتے ہو دُجُلُ خَيْرٍ وَ خَيْرٍ یعنی آدمی بھلا ہے اور کہتے ہو امْرَأَةٌ خَيْرَةٌ وَ خَيْرَةٌ عورت بھلی ہے ہڈ اور بغیر ہڈ کے یہ الفاظ بولا کرتے ہو اس کا معنی ہوگا بہت بھلائی والا اور اگر اس معنی میں زیادتی بتانا ہو تو تمہیں کہنا ہوگا فُلَانٌ خَيْرُ النَّاسِ یعنی فلاں شخص سب لوگوں سے بھلا ہے۔ مدینہ منورہ کے بارے میں بھی آتا ہے کہ وَ الْمَدِينَةُ خَيْرٌ لَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ یعنی کاش انہیں پتہ چل سکے مدینہ تو ان کے لئے بہت ہی بہتر ہے اور پھر آگے یہ حدیث بھی آ رہی ہے کہ ”مدینہ“ مکہ سے بہت بہتر ہے۔“

### الدَّارُ

اٹھائیسواں نام ”الدار“ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ (سورہ حشر: ۹)

”اور جنہوں نے پہلے سے اس شہر اور ایمان میں گھر بنا لیا۔“

جیسے مدینہ منورہ کے نام ”ایمان“ میں بیان ہو چکا ہے یہ نام اس لئے پڑا کہ اس میں امن پایا جاتا ہے یہاں قرار آ جاتا ہے اور اس میں مکانات اور محن وغیرہ سب کچھ ہے۔

### دَارُ الْاَبْرَارِ

انیسواں نام ”دارالابرار“ ہے۔ (یعنی نیک لوگوں کا گھر)۔

### دَارُ الْاَخْيَاءِ

تیسواں نام ”دَارُ الْاَخْيَارِ“ ہے کیونکہ یہ حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ، مہاجرین اور انصار کا گھر ہے اور یوں نجی اس کا نام ہے کہ یہ یہاں سے شریر لوگوں کو نکال دیتا ہے اور اگر کوئی شریر یہاں رہائش رکھتا ہے تو حقیقت یہ اس کا



ٹھکانہ نہیں ہوتا اور حدیث کی رو سے بہت مرتبہ ایسا ہوا ہے کہ دفن کے ساتھ ہی اسے یہاں سے منتقل کر دیا جاتا ہے۔

### دَارُ الْإِيمَان

اقتیسواں نام ”دار الایمان“ ہے جیسے اس حدیث پاک میں ہے کہ اَلْمَدِينَةُ قُبَّةُ الْإِسْلَامِ وَ دَارُ الْإِيمَانِ کہ مدینہ طیبہ مرکز اسلام اور ایمان کا گھر ہے کیونکہ ایمان یہیں سے شروع ہو کر ہر طرف پھیلا ہے پھر عنقریب یہ حدیث آ رہی ہے کہ ”ایمان مدینہ کی طرف یونہی سٹ آئے گا جیسے سانپ اپنے سوراخ میں سمٹ جاتا ہے۔

### دَارُ السُّنَّةِ اور ایسے دیگر نام

جتیسواں نام دار السنۃ ہے (سنت رسول کا گھر)۔

### دَارُ السَّلَامَةِ

تینتیسواں نام دَارُ السَّلَامَةِ (سلامتی کا گھر)۔

### دَارُ الْفَتْحِ

چونتیسواں نام دَارُ الْفَتْحِ (فتح ملنے کا مرکز)۔

### دَارُ الْهَجْرَةِ

پینتیسواں نام دَارُ الْهَجْرَةِ (ہجرت کا مقام)۔

چنانچہ صحیح بخاری میں حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ کا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بارے میں قول ملتا ہے۔ ”تم کو مدینہ پہنچنا ہو گا کیونکہ یہ دار الہجرۃ اور دار السنۃ ہے۔“ اس میں کشمینی کی طرف سے اضافہ ہے کہ ”دار السلام“ ہے چنانچہ اسی مقام سے مکہ اور دیگر تمام شہر فتح ہوئے انصار بہت تعداد میں یہاں موجود تھے یہی وہ مقام ہے جہاں نبی کریم ﷺ اور صالح مہاجرین ہجرت کر کے پہنچے تھے اور یہیں سے ہر طرف سنت مصطفیٰ ﷺ پھیلی تھی۔

### ذَاتُ الْحُجْرِ

چھتیسواں نام ”ذات الحجر“ ہے کیونکہ یہاں حجرے وغیرہ تعمیر کئے گئے تھے حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے انصار مدینہ کی مدح میں فرمایا تھا: ”ہماری اور ان انصار قبیلہ کی مثال نہیں ملتی البتہ طفیل غنوی نے کہا تھا: ”وہ ہمیں ملال میں ڈالنے سے انکاری ہیں اور اگر ہماری ماں ان سے ملے جو ہم سے مل جاتے ہیں تو ملال میں آ جائے گی“ وہ ہمارے نفسوں میں رنج بس گئے ہیں اور حجرؤں میں داخل ہو گئے ہیں جو خیموں کی طرح سایہ دار ہیں۔“

## ذَاتُ الْحَرَارِ

سینتیسواں نام ”ذات الحرار“ ہے کیونکہ مدینہ کے علاقے میں پتھر کی مقامات بہت پائے جاتے ہیں چنانچہ خنفر بن توأم خمیری کا ہن کے قصہ میں جب جن کے دین اسلام کا بتایا تو خنفر نے کہا تھا یہ دین میں کہاں تلاش کروں؟ تو اس نے کہا کہ ”ذات الاحرین سے اور داہنی طرف کے گروہ سے جہاں پانی اور مٹی موجود ہے میں نے کہا کہ اس کی وضاحت کر دو تو اس نے کہا: یثرب چلے جاؤ جو کھجوروں اور پتھروں والی جگہ ہے۔ اسی کہتے ہیں کہ احرون اور حرار اسی لفظ حرۃ کی جمع ہیں۔

## ذَاتُ النَّخْلِ

اڑتیسواں نام ”ذات النخل“ ہے اس نام کو اور ذات الحجر کو شاعروں نے اپنے اشعار میں استعمال کیا ہے میں نے بھی انہی کے مطلع پر یہ اشعار کہے ہیں:

”میرے دل کی خواہشات بھی ذات النخل اور ذات الحجات سے وابستہ ہیں دل دو شہروں میں تقسیم ہو کر رہ گیا ہے چنانچہ شوق کے شعلوں کی وجہ سے آگ میں بھی جدا نہیں ہو سکا۔“

ہجرت کے بارے احادیث میں ہے: ”مجھے میری ہجرت کا مقام دکھایا گیا جہاں کھجور کے درخت تھے اور پتھر کی جگہ“ پھر عمران بن عامر کا ہن اپنی قوم کے شہروں کا تعارف کراتے ہوئے لکھتا ہے: ”جو یہ ارادہ رکھتا ہے کہ کچھ میں دھنسنے مکانات دیکھے اور بے آباد جگہ دیکھے تو اسے ۷۰ میں جانا چاہئے جہاں کھجور کے درخت ہیں۔“

## السَّلَاقَةُ

انٹالیسواں نام ”السلاقہ“ ہے اسے ابو عبد اللہ محمد بن احمد بن امین اقشری نے ان ناموں میں ذکر کیا ہے جو انہوں نے تورات سے لئے ہیں ہم نے اسے پوری طرح سنبھالا نہیں یہ احتمال ہے کہ اس کے لام پر ذر اور زیر جو البتہ لفظ سَلَقْتُ دو ذر سے تو اس کا معنی پہاڑوں کے درمیان ایسی برابر زمین ہوتا ہے جو بھر ہو۔ اسی میں سے سَلَقْتُ الْبَيْضُ بولا جاتا ہے یعنی میں نے انڈے اُبالے پھر مسلاق اس خطیب کو کہتے ہیں جو فصیح دلیع ہو نیز زبان دراز عورت کو بھی بسا اوقات سَلَقَہ (لام کو زیر دے کر) کہا جاتا ہے۔

مدینہ منورہ کو سلقہ کہنے کی وجہ یا تو اس کی فراخی اور پہاڑوں سے دوری ہے یا اس میں آنے والی مشقتوں کی وجہ سے کہا جاتا ہے یا شدت گرمی کی وجہ سے کہا جاتا ہے یا یہاں موجود بخار کی وجہ سے کہتے تھے یا اس بناء پر یہ نام رکھا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے یہاں کے رہنے والوں کو تمام دیگر شہروں پر غالب کر رکھا ہے چنانچہ انہیں فتح کرتے چلے گئے۔

## سَيِّدَةُ الْبُلْدَانِ

چالیسواں نام ”سیدۃ البلدان“ ہے اسے ابو نعیم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مرفوعاً ذکر کیا ہے فرماتے ہیں۔ **يَا طَيْبَةَ يَا سَيِّدَةَ الْبُلْدَانِ**۔

## الْشَّافِيَّةُ

اکتالیسواں نام ”الشافیہ“ ہے کیونکہ حدیث پاک میں آتا ہے کہ ”یہاں کی مٹی میں ہر بیماری سے شفاء رکھ دی گئی ہے۔“ اور پھر کوڑھ اور مچھلہری تک امراض کا ذکر کیا، بخدا ہم نے بہت لوگوں کو اس کی مٹی کی وجہ سے کوڑھ سے شفا یاب ہوتے دیکھا ہے اور شدید بخار میں اس کی مٹی شفاء کا کام دیتی ہے اور یہ بات مشہور ہے جیسے کہ آگے آ رہا ہے۔ شافیہ اسے یوں بھی کہتے ہیں کہ اس کی کھجور سے بھی شفاء ہو جاتی ہے۔ ابن مسدد نے لکھا ہے کہ مدینہ طیبہ کے نام مبارک لکھ کر بخار والے کے گلے میں لٹکانے سے بھی شفاء ہوتی ہے آگے آ رہا ہے کہ مدینہ طیبہ گناہوں کو دور کر دیتا ہے تو پھر یہ بیماریاں کیونکر دور نہ کرے گا۔

## طَابَةُ اور طَيْبَةُ

بیالیسواں نام ”طابہ“ ہے۔

## طَيْبُهُ

تینتالیسواں نام ”طیبہ“ ہے۔

## طَيْبُهُ

چوالیسواں نام ”طیبہ“ ہے یا پر خدہ ہے۔

## طَائِبُ

پینتالیسواں نام ”طائب“ ہے جیسے کتاب کا وزن ہے۔ یہ چاروں الفاظ ایک اور نام مُطَيَّبَةُ سمیت لفظاً و معنیاً ایک جیسے ہیں صیغے اور مصدر کا فرق ہے پھر صحیح حدیث میں ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے مدینہ کا نام طَابَةُ رکھا ہے ایک اور روایت میں آتا ہے مجھے اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ مدینہ کا نام طَابَةُ رکھ دوں۔

ابن قتیبہ وغیرہ کہتے ہیں کہ لوگ اسے یثرب کہا کرتے تھے تو رسول اللہ ﷺ نے اس کا نام طیبہ رکھ دیا۔ حدیث پاک میں یہ بھی ہے کہ ”مدینہ کے دس نام ہیں یہ مدینہ ہے طیبہ ہے اور طابہ ہے۔“ صاحب نوحی نے طیبہ کی جگہ طابہ کا لفظ بولا ہے۔ حضرت وہب بن منبہ رضی اللہ عنہ بتاتے ہیں، بخدا تورات میں اس کے نام طیبہ اور طابہ آئے ہیں اور پھر

مطیبہ نام بھی تورات ہی سے لیا گیا ہے یونہی طلبہ اور طلبہ بھی لیا گیا ہے۔ مدینہ کے یہ نام یا تو طیب کے لفظ سے ملتے ہیں جس کا معنی پاکیزہ ہوتا ہے یعنی شرک جیسی پلیدی سے پاک کرتا ہے یا پھر اس لفظ سے ملتا ہے بربیع طیبہ یا اس لئے کہ اس میں حضور انور ﷺ کا خوشبودار جسم انور رکھا ہوا ہے یا اس لئے کہ مدینہ ایک بھٹھی کی طرح ہے جو گندگی نکال باہر کرتا ہے اور پاک صاف کر دیتا ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ یہ لفظ طیب (یا پر جزم) سے لیا گیا ہے کیونکہ اس میں ہر امر پاکیزہ ہے اور اس کی ہوا پاکیزہ ہے، خوشبو لئے ہوئے ہے چنانچہ ابن مطال لکھتے ہیں کہ جو بھی اس میں رہائش رکھتا ہے وہ اس کی مٹی اور دیواروں سے خاص قسم کی خوشبودار ہوا محسوس کرتا ہے۔

حضرت اسماعیل رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ ”مدینہ پاک کی مٹی میں خاص خوشبو ہے وہ ایسی نہیں جیسے اور خوشبوئیں ہوتی ہیں یہ تو عجیب سے بھی عجیب ترین خوشبو ہوتی ہے۔“

حضرت یاقوت حموی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”مدینہ طیبہ کی خصوصیت یہ ہے کہ اس کی ہوا میں ایک خوشبو ہے اس کی بارش سے ایسی خوشبو آتی ہے جو دنیا بھر کی کسی اور شے میں موجود نہیں ہے حضرت عبد اللہ عطار رحمہ اللہ نے کیا خوب لکھا ہے:

”رسول اللہ ﷺ کی وجہ سے وہاں کی ہوا میں خوشبو موجود ہے اس کے سامنے کتوری کا نور اور تازہ غود کی خوشبو کیا حیثیت رکھتی ہے؟“

### ظباب

چھبالیسواں نام ”ظباب“ ہے اسے یاقوت حموی نے لکھا ہے لیکن حرکات نہیں بتائیں چنانچہ یا تو غاء پر زیر ہے یا زبر ہے پہلی صورت میں اس کا معنی ہے زمین کا ایک مستطیل ٹکڑا اور دوسری صورت میں یہ لفظ ظَبْ و ظَبْط سے لیا گیا ہے۔ یہ لفظ اس وقت بولتے ہیں جب کسی کا جسم گرم ہو جائے اور ایسا ہوتا رہا ہے کہ جب بھی اس میں کوئی داخل ہوتا، جسم گرم ہو جاتا (بخار ہو جاتا) یہ بات حضرت مجدد نے لکھی ہے۔

### العاصمہ

سینتالیسواں نام ”العاصمہ“ ہے۔ یہ نام اس وجہ سے ہے کہ مدینہ نے مہاجرین کو تحفظ دیا تھا اور انہیں مشرکین کی تکالیف سے بچایا تھا اور پہلے بھی ایسا نام گزر چکا ہے الجنة الحصینہ پھر یہ احتمال بھی ہے کہ اس کا معنی ”معصومہ“ والا ہو کیونکہ قدیم دور میں اس نے حضرت موسیٰ اور حضرت داؤد علیہما السلام کے لشکروں سے یہاں کے جابر لوگوں کو اس وقت پناہ دی تھی جب وہ یہاں آئے تھے پھر بعد میں اس نے رحمت عالم ﷺ کو پناہ دی اور پھر امن والا حرم بن گیا اس میں دجال داخل نہ ہو سکے گا اور نہ طاعون ہی کی وباء آ سکے گی اور جو اس کے بارے میں برا ارادہ کرے گا اسے

برہاد کر دے گا۔

## الْعُذْرَاءُ

اڑتا یسواں نام ”الْعُذْرَاءُ“ ہے پہلے حرف پر نقطہ نہیں دوسرا نقطہ والا ہے یہ نام بھی تورات سے لیا گیا ہے۔ یہ نام اس لئے ہے کہ قدیم زمانہ میں کوئی جابر شخص بھی اسے زیر نہیں کر سکا اور آخر کار اس کے حقیقی مالک سرور عالم ﷺ کا دور آ پہنچا یہ شہر مشکلات والا تھا کوئی یہاں داخل نہ ہوتا تھا یہی وجہ ہے کہ کنواری لڑکی کو بھی ”عذراء“ کہتے ہیں (کیونکہ وہ شوہر سے محفوظ ہوتی ہے)۔

## الْعُرَاءُ

انچاسواں نام ”الْعُرَاءُ“ ہے اس کا معنی بھی عذراء والا ہے لغت والے کنواری لڑکی کو عُرَاء کہتے ہیں کیونکہ وہ اس اونٹنی کی طرح ہوتی ہے جس کی کوہان یا تو ابھی ابھری ہی نہیں ہوتی یا پھر چھوٹی ہوتی ہے یونہی کنواری لڑکی کے پستان بھی یا تو چھوٹے ہوتے ہیں یا پھر ہوتے ہی نہیں چنانچہ مدینہ طیبہ کا یہ نام اسی وجہ سے پڑا کہ اس میں بھی عمارتیں آسمان کو چھونے والی نہیں ہیں۔ (بد قسمتی سے موجود سعودی حکومت اس بات کو پیش نظر نہیں رکھ سکی علماء عالم کو اس طرف توجہ دینی چاہئے کیونکہ حکمرانوں کے حق میں یہ اچھا شگون نہ ہوگا ۱۲ چشمی)۔

## الْعُرُوضُ

بچاسواں نام ”الْعُرُوضُ“ ہے جیسے لفظ ”صُبُور“ ہوتا ہے کہتے ہیں یہ مدینہ اور اس کے ارد گرد کا نام ہے کیونکہ اس کے مقابلے میں باقی جگہیں نیچی ہیں اور اس میں کئی وادیاں ہیں۔ غلیل کہتے ہیں کہ عُرُوض پہاڑ کی چوڑائی میں راستہ ہوتا ہے جب کوئی مدینہ میں آتا ہے تو یہ اس کی آبرو بنتا ہے کیونکہ یہ نجد میں واقع ہے اور پورا نجد زمین کے طویل خط مستقیم پر واقع ہے اور مدینہ ایک جانب پر واقع ہے اور نجد ہی میں موجود ہے۔ (نجد اونچا اور بلند علاقہ)۔

## الْغُرَاءُ

نام نمبر ۵۱ ”الْغُرَاءُ“ ہے یہ لفظ ”اَغْرَسَ“ سے مؤنث کا صیغہ ہے یہ لفظ سفید پیشانی والے گھوڑے کے لئے بولا جاتا ہے پھر ”غُرَّة“ ہر شے کا بہتر حصہ ہوتا ہے انسان کا غرہ اس کا چہرہ ہوتا ہے اَغْرَ ہر شے کا سفید حصہ ہوتا ہے اسے بھی اَغْر کہتے ہیں جس کے چہرے کا کچھ حصہ چھوڑ کر باقی سارے پر داڑھی لگ آئے دنوں میں گرم ترین دن کو کہتے ہیں نیک بندے کو بھی کہتے ہیں پھر ”غُرَاءُ“ خوشبودار ایک بوٹی ہوتی ہے پورے قبیلے میں بڑی عورت کو بھی کہتے ہیں چنانچہ مدینہ کو غُرَاء اس لئے کہتے ہیں کہ اس کا ہر نشان عظمت والا ہے اس کی بزرگی مسلم ہے اسے شہرت حاصل ہے اس کا نور ہر ایک کو منور کر رہا ہے اس میں سفید پتھر ہے آب و ہوا خوشبودار ہے کھجوریں بہت ہیں یہ تمام بستیوں سے عظیم ہے اس

میں رہنے والے نیک ہیں اور ان کا مرتبہ بلند ہے۔

### غَلَبَة

نام نمبر ۵۲ ”غلبہ“ ہے جس کا معنی غالب ہونا ہے کیونکہ یہ تمام شہروں میں غالب رہا ہے یہ دور جاہلیت کا نام ہے۔ ابن زبالہ بتاتے ہیں کہ مجھے داؤد بن مسکین انصاری نے اپنے بزرگوں سے سن کر بتایا وہ کہتے تھے کہ دور جاہلیت میں یشرب کو ”غلبہ“ کہتے تھے یہودی لوگ قوم عمالقہ پر حملہ آور ہوئے تو غالب ہوئے پھر اوس اور خزرج یہودیوں پر حملہ آور ہوئے تو غالب ہوئے عجمی لوگ مہاجرین پر چڑھ آئے تو غالب ہوئے ابن زبالہ کے جس نسخے کو میں نے دیکھا ہے اس میں یونہی لکھا ہے پھر اس کتاب کے راوی ”محمد“ نے حضرت زبیر بن بکاد سے نقل کیا تو بتایا کہ مہاجرین اوس و خزرج پر چڑھ آئے تو انہیں غلبہ حاصل ہوا۔

### الْفَاضِحَة

نام نمبر ۵۳ ”فاضحہ“ ہے اسے کسی نے کراع سے نقل کیا ہے یہ لفظ کیوں استعمال ہوا؟ یہ آگے اس مقام پر آ رہا ہے جہاں یہ بتایا جائے گا کہ مدینہ گندگی دور کر دیتا ہے بایں معنی کہ یہ تمیز پیدا کر دیتا ہے اور وہاں کے رہنے والے کو نمایاں کر دیتا ہے یہاں کوئی شخص اپنا گندہ عقیدہ چھپا نہیں سکتا نہ ہی کوئی اور شے چھپا سکتا ہے مدینہ سب کچھ ظاہر کر دیتا ہے اور ایسے شخص کو رسوا کر دیتا ہے جبکہ یہ خاصیت کسی اور شہر میں نہیں ہے ہم نے پوری طرح اس کا مشاہدہ کیا ہے اور بہت دفعہ کیا ہے۔

### الْقَاصِمَة

نام نمبر ۵۴ ”القاصمہ“ ہے یہ بھی تورات سے لیا گیا ہے یہ نام اس لئے پڑا کہ جس جابر نے بھی مدینہ کے خلاف برا ارادہ کیا اس نے اسے پور کر کے رکھ دیا جو بھی سرکش یہاں آیا اسے برباد کیا اور جس نے بھی اس کے خلاف ارادہ بد کیا اسے اللہ نے دلیل کر دیا۔

### قُبَّةُ الْإِسْلَام

نام نمبر ۵۵ ”قُبَّةُ الْإِسْلَام“ ہے کیونکہ ایک حدیث میں آتا ہے کہ ”مدینہ مرکز اسلام ہے۔“

### قَرْيَةُ الْأَنْصَارِ

نام نمبر ۵۶ ”قریۃ الاسلام“ ہے ابن سیدہ کہتے ہیں کہ قریہ (قاف پر زبر اور زیر) بڑے شہر کو کہتے ہیں یہ لفظ قَرْيَةُ الْمَاءِ فِي الْحَوْضِ سے لیا گیا ہے اور اس وقت بولا جاتا ہے جب حوض میں پانی جمع ہو جائے (یعنی میں نے

حوض میں پانی جمع کیا۔ ابو حلال عسکری ہر چھوٹے اور بڑے شہر کو قریہ کہہ دیتے ہیں۔  
میں کہتا ہوں 'عقرب لفظ مدینہ کے معنی میں آگے آ رہا ہے کہ مدینہ قریہ سے کچھ زیادتی والا ہوتا ہے جبکہ یہ  
"مصر" سے چھوٹا ہوتا ہے اور بعض کہتے ہیں کہ چھوٹے بڑے سب پر بولا جاتا ہے۔

لفظ انصار کا واحد ناصر ہے ان لوگوں کو انصار اس بناء پر کہا جاتا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی مدد کی  
انہیں اپنے پاس ٹھہرایا اور مہاجرین کو جگہ دی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کو سراہتے ہوئے فرمایا:  
وَالَّذِينَ آوَوْا وَنَصَرُوا

"اور وہ جنہوں نے جگہ دی اور مدد کی۔"

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کا نام انصار رکھ دیا جبکہ اس سے قبل انہیں اوس و خزرج کہا جاتا تھا۔ حدیث پاک میں  
غیلان بن جریر سے ہے وہ کہتے ہیں میں نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے کہا: "انصار کے لفظ کے بارے میں  
تو بتاؤ؟ یہ نام تم نے خود رکھ لیا تھا یا اللہ نے تمہارا یہ نام رکھا تھا؟ انہوں نے کہا: یہ نام تو اللہ تعالیٰ نے رکھا تھا۔"  
آگے ایک حدیث میں آ رہا ہے کہ "اللہ تعالیٰ نے اس شہر کو شرک سے پاک رکھا ہے۔" آپ (کتاب کے  
قاری چاہیں تو اسے یہ ایک اور نام شمار کر سکتے ہیں۔

### قُرْبِيَّةُ رَسُولِ اللَّهِ

نام نمبر ۵۷ "قریۃ رسول اللہ" ہے کیونکہ آگے آ رہا ہے کہ اللہ اسے دجال سے بچائے گا۔ حدیث میں ہے:  
"دجال چلتا ہوا مدینہ کے قریب پہنچے گا" اسے یہاں آنے کی اجازت نہ ہوگی لہذا وہ کہے گا: یہ اس شخص کا شہر ہے۔"  
مطلب یہ کہ نبی کریم ﷺ کا شہر ہے۔

### قَلْبُ الْإِيمَانِ

نام نمبر ۵۸ "قلب الایمان" ہے اسے ابن جوزی نے "الوفاء" کے اندر اس حدیث کے ضمن میں بیان کیا ہے  
کہ "مدینہ اسلام کا قہ یعنی مرکز ہے۔"

### الْمُؤْمِنَةُ

نام نمبر ۶۰ "المؤمنۃ" ہے۔ اسے مؤمنہ کہنے کی دو وجوہ ہیں یا تو اس لئے مؤمنہ کہا جاتا ہے کہ محل والوں کی  
طرح اس نے بھی حقیقۃ اللہ کی تصدیق کر رکھی ہے یہ بات بعید از قیاس بھی نہیں کہ اللہ تعالیٰ جمادات میں ایسی قوت رکھ  
دے جس کی بناء پر وہ سچا اور چھوٹا کہنے کے قابل ہوں چنانچہ حضور ﷺ کی ہتھیلی میں پکڑی سنگریوں سے فصیح بنی گئی تھی یا  
پھر اہل حجاز اسے اس لئے مؤمنہ کہتے ہیں کیونکہ یہاں کے لوگوں نے حضور ﷺ کی تصدیق کی تھی یہیں سے ایمان پھیلا

اور پھر مدینہ میں مومن کے صفات پائے جاتے ہیں یہ نفع و برکت دیتا ہے نقصان نہیں کرتا اور مسکین نہیں بناتا یا اس بناء پر اسے مومنہ کہتے ہیں کہ یہ اپنے اندر رہنے والوں کو دشمنوں محفوظ رکھتا ہے دجال سے بچائے گا اور طاعون سے حفاظت کرتا رہے گا۔ پھر ابن زبالہ نے حلفیہ کہا کہ اس کی مٹی ایمان لانے والی ہے یہ بھی کہا کہ یہ نام تورات میں لکھا ہوا ہے۔

### الْمُبَارَكَةُ

نام نمبر ۶۰ ”المبارکہ“ ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کی دُعا کی برکت سے اسے سرفراز فرمایا ہے حدیث پاک میں ہے۔ ”الہی مکہ کے مقابلے میں مدینہ کو دو گنا برکت عطا فرما۔“ ایسی اور بھی احادیث بہت ہیں اور ایسی دُعاؤں کی برکت صاف نظر آ رہی ہے۔

### مَبُوءُ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ

اسٹھواں نام ”مَبُوءُ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ“ ہے۔ اسے طبرانی نے حدیث پاک ”المَدِينَةُ قُبَّةُ الْإِسْلَامِ“ کے ماتحت ذکر کیا ہے۔ مَبُوءُ کا مطلب ہوتا ہے برقرار ہونا اور مستقل ہو جانا مدینہ پاک کا یہ نام اس لئے رکھا گیا ہے کہ یہ دونوں باتیں یہاں پائی جاتی ہیں۔ کتاب کے کچھ دوسرے نسخوں میں یہ لفظ مَفْسُوءُ آیا ہے۔ پہلا تو میں نے حافظ ابوالفتح مراغی رحمہ اللہ کے ہاتھ کا لکھا ہوا دیکھا ہے (مدینہ پاک ہی سے ساری دنیا کو حلال و حرام کا پتہ چلا ہے حلال و حرام بتانے کا یہی ٹھکانہ تھا۔

### مَبِينُ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ

باستھواں نام ”مَبِينُ الْحَلَالِ وَالْحَرَامِ“ ہے اسے ابن جوزی اور سید ابوالعباس قرانی رحمہما اللہ نے حدیث پاک ”مدینہ مرکز اسلام“ کے تحت لکھا ہے یہاں ”مَبُوءُ“ کے بدلے میں لفظ ”مَبِينُ“ آیا ہے یہ نام اس لئے پڑا کہ یہی تو وہ مقام ہے جہاں سے لوگوں کو حلال و حرام بتانے کی ابتداء ہوئی تھی۔

### الْمَحْبُورَةُ

تریسٹھواں نام ”المحبورہ“ ہے۔ ابن جوزی وغیرہ نے اسے حدیث (کہ مدینہ منورہ کے دس نام ہیں) کے تحت لکھا ہے اور پہلی کتابوں کا حوالہ دیا ہے۔ مدینہ پاک کا یہ نام اس لئے پڑا کہ اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ (جو اس کے نبی اور نامور ہیں) کی وجہ سے اسے آپ کی زندگی سے بھرپور رکھا اور پھر وصال کے بعد آپ کا جسم الوریٰ میں محفوظ فرمایا جبکہ قبل ازیں آپ نے اس سے بخار کو نکال باہر کیا تھا اس کی جگہ تندرستی نے لے لی آپ نے یہاں رہائش رکھنے کا شوق دلایا یہاں کے پھانوں منہ اور صاع میں برکتیں ہی برکتیں ہیں چنانچہ یہی وہ ہے جس کی وجہ سے مدینہ پاک خوش و خرم ہے اور ان عظیم نعمتوں سے مالا مال ہے اس کا دامن فخر ہر مقام پر سایہ کئے ہوئے ہے۔



## الْمُحِبَّةُ

چونٹھواں نام ”المحبه“ ہے (محبت رکھنے والا) یہ نام بھی پہلی کتابوں سے لیا گیا ہے۔

## الْمُحَبَّةُ

پینٹھواں نام ”المحبہ“ ہے اس میں پہلے نام کے مقابلہ میں ایک باء زیادہ ہے۔

## الْمُحْبُوبَةُ

چھیٹھواں نام ”المحبوبہ“ ہے یہ بھی پہلی کتابوں سے لیا گیا ہے یہ اور اس سے پہلے والے تین نام ”حبیبہ“ سمیت ایک ہی مادہ سے نکلے ہوئے ہیں (حب سے)۔ یہ نام اس لئے پڑا کہ رسول اکرم ﷺ کو اس شہر سے محبت تھی اور آپ نے اس کے لئے دعا فرمائی تھی پھر ایسی روایات بھی ملتی ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ یہ شہر اللہ کو سب شہروں سے محبوب ہے اور پھر اس بات سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ رسول اکرم ﷺ کی حیات و وصال کے لئے اللہ تعالیٰ نے اسی کو پسند فرمایا چنانچہ یہ شہر انور اللہ اس کے محبوب رسول اور سب مومنوں کا محبوب بن چکا ہے اور یہی وجہ ہے کہ اس کو یاد کرنے سے دلوں کو سکون ملتا ہے اور اس کے رازوں کا مشاہدہ کرنے سے دل اس کے گرویدہ ہوتے چلے جاتے ہیں۔

## الْمُحْبُورَةُ

ستاسٹھواں نام ”المحبورہ“ ہے یہ خمر کے لفظ سے بنا ہے جس کا معنی خوشی ہوتا ہے یونہی حمر، جہور اور حمرہ ہے جیسے ”حبورہ“ میں بیان ہو چکا یا یہ لفظ حمرة سے ہے جس کا معنی نعت ہوتا ہے یہ حمرہ بھی بہت سی خوبیاں جمع ہونے کا معنی دیتا ہے پھر محبار اس زمین کو کہتے ہیں جس میں جلدی سے نبات اُگے اور اس میں فائدے ہی فائدے ہوں۔

## الْمُحَرَّمَةُ

اٹھاسٹھواں نام ”المحرمة“ ہے (عزت والا) اس کی عزت و حرمت آگے آرہی ہے۔

## الْمُحْفُوفَةُ

انٹھواں نام ”المحفوفہ“ ہے (حفاظت میں لیا ہوا یا بھرپور) اسے محفوظ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ برکتوں سے بھرپور ہے آسمانی فرشتوں سے بھرپور رہتا ہے یہاں کسی سے خوف اور ڈر نہیں رہتا فرشتے یہاں ہر راستے اور پہاڑی گھاٹیوں پر پہرہ دے رہے ہیں جو اسے طاعون اور دجال سے بچائے رکھیں گے آگے حدیث آرہی ہے جس میں بیان کیا گیا ہے کہ ”مدینہ اور مکہ فرشتوں کی حفاظت میں ہیں ان کے ہر راستے پر فرشتے موجود ہیں جو دجال اور طاعون کو کبھی یہاں داخل نہ ہونے دیں گے۔“

## الْمَحْفُوظَةُ

سترواں نام ”المحفوظہ“ ہے۔ اس نام کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے دجال اور طاعون وغیرہ سے محفوظ کر رکھا ہے ایک حدیث پاک میں ہے کہ ”چار بستیاں محفوظ قرار دیدی گئی ہیں۔“ اور اس میں مدینہ کا ذکر بھی موجود ہے پھر مفضل جندی کی روایت کردہ ایک اور حدیث جسے ہم نے فضائل مدینہ میں لکھا ہے یہ ہے کہ: ”مدینہ پر فرشتوں کی سخت حفاظت ہے اس کے ہر راستے پر فرشتہ موجود ہے جو اس کی حفاظت کی خدمت انجام دے رہا ہے۔ آپ چاہیں تو مدینہ طیبہ کو ”محروسہ“ نام بھی دے سکتے ہیں۔

## الْمُخْتَارَةُ

اکہترواں نام ”المختارہ“ ہے یہ نام اس بناء پر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے حیات و وصال محبوب ﷺ کے لئے پسند فرما رکھا ہے۔

## مَدْخَلٌ صِدْقٍ

بہترواں نام ”مدخل صدق“ ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَقُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مَدْخَلَ صِدْقٍ ۝ (سورۃ اسراء: ۸۰)

”اور یوں عرض کرو کہ اے میرے رب مجھے سچی طرح داخل کر۔“ (مدخل صدق میں داخل کر)۔

بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ ”مدخل صدق“ سے مراد مدینہ منورہ ہے اور مخرج صدق سے مراد مکہ مکرمہ ہے اور پھر اس آیت میں مُلْكًا نَّصِيْرًا سے مراد انصار مدینہ ہیں۔ یہ روایت حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ کی ہے اس کی تائید میں امام ترمذی نے اس آیت کا شان نزول بتاتے ہوئے اس حدیث کو صحیح قرار دیا ہے۔

## الْمَدِيْنَةُ

تہترواں نام ”المدینہ“ ہے۔

## مَدِيْنَةُ الرَّسُوْلِ

چوتھرواں نام ”مدینۃ الرسول“ ہے لفظ مدینہ یا تو مَدَنَ بِالسَّمَكَانِ سے لیا گیا ہے یہ اس وقت بولا جاتا ہے جب کوئی مکان میں ٹھہر جائے یا پھر یہ دَانَ کے لفظ سے نکلا ہے جس کا معنی اطاعت و فرمانبرداری کا ہے اس لحاظ سے میم اس میں زائد ہے مدینہ اس لئے کہتے ہیں کہ بادشاہ شہروں میں ٹھہرا کرتا ہے تو وہاں اس کی عزت کا بندوبست ہوتا ہے (یہ دونوں کام حضور ﷺ کے لئے ہوئے تھے) یا پھر (دَانَ کی بناء پر) اس لئے مدینہ کہتے ہیں کہ یہاں اللہ تعالیٰ کی

اطاعت ہوتی ہے۔

مدینہ (نغوی طور پر) بہت سارے گھروں کے مجموعہ کو کہتے ہیں جو آبادی اور عمارتوں کی کثرت کی بناء پر ”قریہ“ بڑھ کر ہوتا ہے لیکن ”مصر“ کی حد تک نہیں پہنچتا۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ ہر ”مصر“ کو مدینہ کہہ لیتے ہیں۔ لفظ مدینہ اگرچہ بہت سے مقامات پر بولا جاتا ہے لیکن یہ مدینہ رسول اللہ ﷺ کا نام بن چکا ہے لیکن اس کے علاوہ کسی اور شہر کا علم اور نام نہیں بنایا گیا اس کی حیثیت یہ ہو چکی ہے کہ جب بھی یہ بولا جاتا ہے تو مدینہ رسول ہی مراد ہوتا ہے اور مدینہ پاک کے بارے میں یہ لفظ بطور معرفہ ہی بولتے ہیں۔

مدینہ کہنے کی وجہ یہ ہے کہ آپ نے اس میں رہائش رکھی آپ اور آپ کی امت کے سامنے تمام اُمّتیں اور گروہ ختم ہو گئے۔

لفظ مدینہ نکرہ ہوتے ہوئے ہر شہر پر بولا جاسکتا ہے دیگر کسی بھی شہر میں رہنے والے کو نسبت کے موقع پر ”مدینسی“ کہتے ہیں لیکن مدینہ رسول اللہ ﷺ میں رہنے والے کو فرق ظاہر کرنے کے لئے ”مدنی“ کہتے ہیں۔ یہ لفظ قرآن کریم میں کئی مقامات پر آیا ہے اور تورات سے لیا گیا ہے۔

### الْمَرْحُومَةُ

”محترماں نام“ ”المرحومہ“ ہے یہ بھی تورات سے لیا گیا ہے اسے مرحومہ اس بناء پر کہتے ہیں کہ یہاں دنیا کی طرف رحمت بنا کر بھیجے جانے والے کا گھر ہے نیز ارحم الراحمین کی طرف سے رحمتوں کے نزول کا مقام ہے اور پہلا وہ شہر ہے جسے حضور سید المرسلین ﷺ کی رحمت نصیب ہوئی۔

### الْمَرْزُوقَةُ

”محترماں نام“ ”المرزوقہ“ ہے۔ اسے یہ نام اس لئے دیا گیا ہے کہ اسے ساری مخلوق میں سے افضل کی تشریف آوری بطور روزی نصیب ہوئی اور آپ نے اس میں قیام فرمایا۔ یا اس لئے کہتے ہیں کہ یہاں بسنے والوں کو اللہ تعالیٰ نے ظاہری و باطنی روزی عطا فرمائی آسمانوں سے روزی دی اور ان کے پاؤں تلے سے دی اگر کوئی شخص بے رخی کی بناء پر یہاں سے نکل جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے بہتر شخص یہاں بھیج دیتا ہے جیسے کہ حدیث سے ثابت ہے۔

### مَسْجِدُ الْأَقْصَى

”محترماں نام“ ”مسجد الاقصیٰ“ ہے علامہ تادلی نے صاحب مطالع سے اسے اپنی فنک میں لیا ہے۔

### الْمُسْكِينَةُ

”محترماں نام“ ”المسکینہ“ ہے یہ تورات سے لیا گیا ہے اور اس حدیث میں آتا ہے جس میں یہ ذکر ہے کہ

”مدینہ کے دس نام ہیں۔“

حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مرفوع حدیث میں ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے مدینہ سے فرمایا:  
”اے طیبہ! اے طابہ! اے مسکینہ! غزانوں کو پسند نہ کر اور اپنی اجاہیر (بلند سطح) بستیوں پر بلند کر  
دے۔“

حضرت کعب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ انہیں یہ لفظ تورات میں ملا تھا۔ اجاہیر سطحوں کو کہتے ہیں۔ مسکنات کا اصل  
معنی عاجزی کرنا ہوتا ہے۔ مدینہ کا یہ نام اس لئے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں آپ کے لئے ہر ایک کے دل میں خشوع  
و خضوع پیدا فرما رکھا ہے یا اس بناء پر یہ نام رکھا گیا کہ یہ مسکینوں کی رہائش گاہ ہے اس میں خضوع و خشوع والا ہر شخص رہ  
سکتا ہے حدیث پاک میں آتا ہے حضور ﷺ فرماتے ہیں: الہی! مجھے حالت مسکینی میں رکھ اسی حالت میں موت دینا اور  
حشر کو مسکینوں میں اٹھانا۔

### الْمُسْلِمَةُ

اناسیواں نام ”المسلمہ“ ہے مؤمنہ کے وزن پر ہے پہلے ہم اسے بتا چکے ہیں۔ لفظ اسلام بجز واکسار اور اللہ کا  
ہو رہنے کے لئے بولا جاتا ہے مدینہ کو مسلمہ یا تو اس بناء پر کہا جاتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہاں تابعداری اور اللہ کا ہو رہنے  
کی صورت بتائی ہے یا اس بناء پر کہتے ہیں کہ عاجزی و انکساری یہاں رہنے والوں کے دلوں میں گھر کئے ہوئے ہوتی ہے  
کیونکہ ان کا یہ شہر قرآن کی بناء پر فتح ہوا، تلوار اور تیر سے نہیں پھر اس لئے بھی کہ یہاں کے لوگ اللہ اور اس کے رسول  
کے ہو گئے ان کی مدد کے لئے وقف ہو گئے اور ان کے منہ مانگے کو پورا کر دکھایا۔

### مَضْجَعُ الرَّسُولِ

آسی واں نام ”مضجع الرسول“ ہے۔ یہ نام اس لئے رکھا گیا کہ جیسے عنقریب آگے آ رہا ہے کہ یہاں کے  
رہنے والے لوگوں کو حفاظت اور عزت حضور ﷺ کے اس فرمان سے ملی ہے کہ: ”مدینہ میری ہجرت کا مقام ہے اور زمین  
میں میرے لینے کا مقام ہے۔“

### الْمُطَيِّبَةُ

اکاسیواں نام ”المطیّیہ“ ہے۔ طیبہ کے ذکر میں ایسے الفاظ کی وضاحت گزر چکی ہے۔

### الْمُقَدَّسَةُ

بیا سیواں نام ”المقدّسہ“ ہے (پاکیزہ) کیونکہ اس شہر کو شرک اور گندگی کے پاک کر دیا گیا ہے پھر اس لئے بھی  
یہ نام رکھا گیا کہ اس نام کی برکت کے باعث گناہوں اور کوتاہیوں سے پاکیزگی حاصل ہوتی ہے۔

## الْمَقَرَّ

تراسی واں نام ”المقر“ ہے۔ جیسا کہ میں نے ایک لغت میں دیکھا یہ لفظ قرار سے لیا گیا ہے، عنقریب مدینہ منورہ کے لئے آپ کی دعا میں یہ لفظ آ رہا ہے فرمایا تھا: ”الہی! مدینہ میں میرے لئے قرار و چین پیدا فرما اور اچھی روزی کا بندوبست فرما۔“

## الْمَكْتَان

چوراسی واں نام ”المکتان“ ہے، سعد بن سرح نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے محاصرے کے بارے میں کہا

تھا:

”میں دیکھ رہا ہوں کہ یہ معاملہ (محاصرہ) طول پکڑتا جا رہا ہے جبکہ مکتان (مدینہ) میں ہمارے مددگار بھی کم ہیں۔“

نصر بن حجاج کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جب مدینہ پاک سے معزول کر دیا کیونکہ ان کا خُسن دیکھ کر ایک عورت ان کے حق میں شعر پڑھ رہی تھی تو اس پر اس نے لکھ بیجا:

”میرے بارے میں آپ کا گمان ایک حقیقت ہے چنانچہ اس کے بعد میرے پاس یہاں ٹھہرنے کا کوئی جواز نہیں لہذا میں ہم نشین سے بات نہیں کر سکتا۔“

مجھے تہمت کے بغیر معزول کر دیا گیا حالانکہ میرا مقام مکین (مدینہ) میں تھا۔“

ظاہر یہ ہے کہ مکین سے یہاں مراد مدینہ طیبہ ہے کیونکہ نصر بن حجاج اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ دونوں کے واقعات مدینہ ہی میں ہوئے تھے۔ مدینہ پر یہ لفظ اس لئے بولا گیا کہ اہل مکہ یا ان کا اکثر حصہ یہاں آ پہنچا تھا اور وہ لوگ اہل مدینہ میں گھل مل گئے تھے۔

برحان قیراطی نے مکین کا لفظ مکہ کے ناموں میں شمار کیا ہے۔ تقی فاسی کہتے ہیں کہ شاید برحان نے یہ لفظ درقہ بن نوفل کے اس قول سے لیا تھا:

## بَطْنُ الْمَكْتَنِ عَلَى دَجَائِي

حضرت سہیلی کہتے ہیں کہ انہوں نے مکہ کا لفظ ثنیہ بنا کر استعمال کیا حالانکہ یہ واحد ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ مکہ کی ایک حیثیت باطنی ہے اور ایک ظاہری، عرب لوگوں کا یوں لفظ بولنے کا مقصد ہر شہر کی دو مکی جانیں بیان کرنا ہوتا ہے یا وہ اعلیٰ اور نیچے والا حصہ بیان کیا کرتے ہیں لہذا اس مقصد کی خاطر وہ ثنیہ کا لفظ لاتے ہیں۔

یہ احتمال بھی ہے کہ یہاں ثنیہ کا لفظ ثعلبی طور پر لاتے ہوں اور اس سے مراد مکہ اور مدینہ لیتے ہوں جیسے ہم نے اسے دلیل بنایا ہے تو اس صورت میں ان کا اسے مدینہ کے لئے بطور دلیل پیش کرنا بے مقصد ہو جائیگا۔

## الْمَكِينَةُ

پچاسی واں نام ”المکینہ“ ہے (عزت و مرتبہ والا ہونا) یہ نام رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ کے ہاں اسے نمایاں مرتبہ حاصل ہے۔

## مُهَاجِرُ الرَّسُولِ

چھپاسی واں نام ”مہاجر الرسول“ ﷺ ہے یہ نام آپ کے اس ارشاد سے لیا گیا ہے کہ الْمَدِينَةُ مُهَاجِرِي (مدینہ میری جائے ہجرت ہے)۔

## الْمَوْفِيَّةُ

ستاسی واں نام ”الموفیہ“ ہے یہ یعنی فاء کی حد کے ساتھ ”توفیہ“ سے نکلا ہے لفظ ”توفیہ“ مصدر سے فاء کی حد کے ساتھ بنا، اسے حد کے بغیر مَوْفِيَّةُ بھی پڑھا جاسکتا ہے (إِيفَاء سے) کیونکہ ”توفیہ“ اور ”إِيفَاء“ کا معنی ایک ہی ہوتا ہے مدینہ کا یہ نام اس بناء پر ہے کہ یہ اپنے یہاں آنے والوں کا حق پورا پورا دیا کرتا ہے اور یہ یہاں حاضری دینے والوں کو ظاہری و باطنی طور پر نوازا کرتا ہے یا اس لئے یہ نام پڑا کہ اس میں رہنے والے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اللہ تعالیٰ سے جو عہد کئے تھے انہیں پورا کر دکھایا۔

## النَّاجِيَّةُ

اٹھاسی واں نام ”النایجیہ“ ہے۔ یہ لفظ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی خلاصی حاصل کر لیتا ہے یا جلدی دکھاتا ہے یا ٹپھی اس وقت بولتے ہیں جب کوئی اکیلا سرگوشی کیا کرتا ہے یا دو شخص آپس میں سرگوشی کرتے ہیں یا یہ لفظ نَجْوَة سے لیا گیا ہے جس کا معنی بلند زمین ہوتا ہے۔ مدینہ کا یہ نام اس بناء پر ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ نے سرکشوں سے نجات بخشی ہے طاعون اور دجال سے نجات عطا فرمائی ہے یا اس بناء پر کہتے ہیں کہ اس میں حمیزی سے نیکیاں ہوتی ہیں اور اشرف المخلوقات کو نیکیاں دینے میں آگے آگے ہوتا ہے اور پھر یوں بھی یہ نام رکھا گیا ہے کہ پوری مخلوق میں اسے بلند شان حاصل ہے اور یہ کسی کی محنت کا اجر نہیں رہنے دیتا۔

## نَبَلَاءُ

نواسی واں نام ”نبلہاء“ ہے۔ یہ کراع سے نقل کیا گیا ہے میرا خیال ہے کہ اس کے نون پر زبر اور حرف باء پر جزم ہے اور آخر میں مدّ ہے نَبَل سے بنا ہے جس کا معنی فضیلت اور پاکیزگی ہوتا ہے چنانچہ خوبصورت عورت کے بارے میں عرب کہتے ہیں اَمْرَأَةٌ نَبِيلَةٌ۔ وہ حسن میں وہ حسین ہے یعنی بَيْتَةُ النَّبَالِہ ہے اور جب کجور پھل والی ہو جاتی ہے تو کہتے ہیں اَنْبَلَ النَّخْلُ پھر نَبْلَة کا لفظ ثواب جزاء اور عطیہ پر بولا جاتا ہے۔

## النَّحْرُ

نام نمبر ۹۰ ”النحر“ ہے۔ مدینہ طیبہ کا یہ نام یا تو اس میں شدید گرمی کی وجہ سے بولا جاتا ہے جیسے کہا جاتا ہے  
نَحَرَ الظُّهْرَ (دوپہر کو خوب گرمی پڑی) اور اسی گرمی کی بناء پر مکہ بھی اس کے ساتھ شامل ہے (وہاں بھی سخت گرمی  
ہے) یا یہ لفظ ”نحر“ انبیاء اور اصل کے معنی دیتا ہے کیونکہ یہ دونوں شہر اسلام کی بنیاد اور اصل ہیں۔

## الْهَذْرَاءُ

نام نمبر ۹۱ ”الہذراء“ ہے ابن نجار نے یہ نام ”عذراء“ کی بجائے تورات سے لیا ہے اور پھر بہت سے مطری  
جیسے لوگوں نے اسے لے لیا ہے چنانچہ ہم نے بھی اسے درج کر دیا ہے حالانکہ جیسے ہم بیان کر چکے ہیں اسے ساقط کر دینا  
چاہیے ہم نے اسے اس کلام میں روایت کیا جو اسے ذال سے پڑھتا ہے۔ مدینہ پاک کا یہ نام شدید گرمی ہونے کی بناء پر  
رکھا گیا کیونکہ عرب شدید گرم دن کو یَوْمٌ هَازِلٌ کہتے ہیں یا اس لئے کہ یہاں پانی بکثرت مل جاتا ہے یا اس کے بازاروں  
میں قدرے بلند آواز آتی ہے چنانچہ عرب اس شخص کے بارے میں هَذْرٌ فُسىً مَکَلِمَہ کہتے ہیں جو بہت بولے اور هَذْرٌ  
بہت رڈی چیز کو کہتے ہیں (اور یہ بلند آواز وہاں اچھی نہیں لگتی) اور یہ بھی احتمال ہے هَذْرٌ الْحَمَامِ سے لیا گیا ہو (وال  
کے ساتھ) (کیونکہ آواز نکالے تو بولتے ہیں یا) پانی چلنے اور اٹھنے جانے پر آواز آتی ہے۔ هَذْرٌ الْعُشْبِ اس وقت کہتے  
ہیں جب گھاس لمبی ہو جائے اور پھر بہت سی نباتات اُگنے پر زمین کو اَرْضٌ هَازِلَةٌ کہتے ہیں۔

## يَثْرِبُ

نام نمبر ۹۲ ”یثرب“ ہے یہ الثَّيْرِبِی کی جگہ پر بولا جاتا ہے۔ اس بارے میں پہلے بھی بتایا جا چکا ہے اور یہ لفظ  
شاعر کے اس شعر میں یوں نہیں ہے:

وَعَلَيْتُ وَكَانَ الْخَلْفُ مِنْكَ سَجِيَّةً      مَوَاعِينُ عِرْقُوبٍ اخِصَاءُ بَيْسَرِبِ  
”تم نے عرقوب والا وعدہ کر دیا حالانکہ وعدہ خلائی تمہاری عادت ہے اس کے بھائی۔ عرقوب سے  
جو یثرب میں ہے۔“

کیونکہ ”مجد“ بتاتے ہیں کہ سب کے نزدیک تاء دومرتبہ ہے اور اس کی راء پر زبر ہے مجھ کہتے ہیں کہ یہ حضر  
موت کا ایک شہر ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ یہ وعدوں والا عرقوب وہیں رہتا تھا اور پھر مجد اس بات کو صحیح مانتے ہیں کہ یہ شخص  
مدینۃ النبی ﷺ کے قدیم یہودیوں میں سے تھا۔ مشارق عیاض میں لکھا ہے کہ اس شعر میں جو یثرب کا لفظ ہے وہ اسی  
طرح ہے جیسے مدینہ منورہ کا نام یثرب ہے۔ کچھ حضرات کہتے ہیں کہ یہ یمامہ کا ایک شہر ہے اور کچھ کہتے ہیں کہ یہ لفظ  
یعسرب ہے راء پر زبر ہے اور یہ اس بستی کا نام ہے اور یہ بھی کہتے ہیں کہ یہ تیم قبیلہ کی شاخ بنو سعد کے شہروں میں سے  
ایک قریہ کا نام ہے جیسے شعر میں موجود ”عرقوب“ میں اختلاف پایا جاتا ہے چنانچہ کہا جاتا ہے کہ یہ اہل مدینہ کے اول

قبیلہ سے تھا اور کچھ کہتے ہیں کہ اہل یمامہ کے علاقہ میں سے تھا اور یہ بھی کہتے ہیں کہ مذکورہ بنو سعد میں سے تھا رہا ہند بنت عتبہ کا یہ قول:

لَنَهْبِطَنَّ يَغْرِبُهُ بَغَارَةٌ مُنْشَعِبَةٌ

”ہم یثرب میں اتریں گے“ اس غار میں جو ٹل کھاتی ہے۔“

تو ظاہر یہ ہے کہ یہاں ہاء سکتہ کی وجہ ہے آئی ہے لہذا یہ کوئی دوسرا نام نہیں ہے۔

### يُنْدَدُ

نام نمبر ۹۳ ”يُنْدَدُ“ ہے اسے کراع نے یاء اور دو وال کے ساتھ ذکر کیا ہے یہ لفظ یا توند سے ہے جو ایک مشہور خوشبو ہوتی ہے بعض عنبر کو کہتے ہیں یا یہ سند سے ہے جس کا معنی بلند ٹیلا ہوتا ہے یا یہ نادر سے لیا گیا ہے جس کا مطلب رزق ہوتا ہے۔

### يُنْدَرُ

نام نمبر ۹۴ ”يُنْدَرُ“ ہے پہلے نام میں آخری وال کو راء سے بدل کر یندر پڑھا جاتا ہے یہ نام ”محمد“ نے دوسرے ناموں کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے اور مزید ابھی تک اس پر کچھ نہیں کہا گیا جیسے عنقریب میں ذکر کروں گا کہ یہ لفظ کیسے بنا کیونکہ حدیث پاک میں یونہی آیا ہے کہ ”مدینہ پاک کے دس نام ہیں جو پہلی کتابوں میں ہیں“ بعض جگہ یہ لفظ تَسْنُدُ ہے تاء اور دو وال کے ساتھ اور کہیں یونہی ہے آخری وال کو راء سے بدلا گیا ہے چنانچہ اس روو بدل کے نتیجے میں چار نام بنتے ہیں دو مقامات پر یاء لگانے سے اور دو میں تاء لگانے سے۔

محمد کہتے ہیں کہ یہ سب معاملہ گڑبڑ ہے صحیح لفظ یندو ہے یاء اور دو وال کے ساتھ لیکن اس پر اعتراض ہوتا ہے کیونکہ زرکشی نے مدینہ پاک کے نام لکھتے وقت ان چاروں میں سے دو کو جمع کر لیا ہے اور بتایا ہے کہ ان دونوں کو بکری نے ذکر کیا ہے لہذا معلوم ہوا کہ آخری دو بھی یونہی ہیں اور حدیث ”مدینہ کے دس نام ہیں۔“ کو اہل ہند نے عبد العزیز بن عمران سے روایت کیا ہے لیکن صرف آٹھ نام لکھے ہیں پھر اپنی سند سے بھی بذریعہ عبد اللہ بن جعفر بن ابوطالب بتایا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مدینہ کا نام ”دار اور ایمنان“ رکھا ہے۔ کہا ہے کہ پہلی حدیث میں آٹھ نام آئے ہیں اور اس میں دو نام آگئے ہیں اور یہ اللہ ہی جانتا ہے کہ یہ دو ملا کر دس بنتے ہیں یا نہیں۔

ابن زبالہ نے بھی یونہی روایت کی ہے البتہ نو نام ذکر کئے ہیں اور پھر ”دار“ کا نام بڑھایا ہے جبکہ دسواں ساقط کر دیا ہے۔

ابن زبالہ نے یہ بھی لکھا ہے کہ عبد العزیز بن محمد درادری نے کہا: ”مجھے یہ معلوم ہوا ہے کہ تورات میں مدینہ کے چالیس نام ہیں۔“ واللہ اعلم۔



اس باب میں فضائل مدینہ کا ذکر ہے یہ بتایا گیا ہے کہ مدینہ کی ابتداء کیسے ہوئی اور کن مراحل سے گذر کر یہاں تک پہنچا اسی سر زمین سے خوفناک آگ کیسے اٹھی اور حرم شریف کے قریب پہنچ کر بجھ گئی۔ اس میں سولہ ضللیں ہیں۔

## فصل نمبر ۱

### دوسرے شہروں پر فضیلت مدینہ مکہ و مدینہ میں سے افضل کون؟

اس بات پر علماء کا اجماع ہو چکا ہے کہ جو مٹی سرور کوئین ﷺ کے جسم اطہر کے ساتھ لگی ہوئی ہے وہ کعبہ تک سے بھی افضل ہے اس کے بعد علماء کا یہ اجماع ہے کہ مکہ اور مدینہ تمام دوسرے شہروں سے افضل ہیں لیکن اختلاف اس میں ضرور ہے کہ دونوں میں سے کونسا شہر افضل ہے چنانچہ حضرت عمر بن خطابؓ ان کے لڑکے عبد اللہ مالک بن انس اور اکثر اہل مدینہ علماء مدینہ منورہ کو افضل کہتے ہیں اس شخص نے یہ بہت اچھا کہا جنہوں نے بتایا کہ اختلاف تو مکہ کے علاوہ دوسرے شہروں میں ہے یہ بات یقینی ہے کہ اس مٹی کے علاوہ جو جسم اطہر سے لگی ہوئی ہے مکہ مدینہ شہر سے افضل ہے اور یہ بات اجماع سے ثابت ہے۔ جسم انور کے ساتھ لگی مٹی کے بارے فضیلت پر اجماع قاضی عیاض نے بیان کیا ہے اور ان سے قبل قاضی ابو الولید باجی یہ اجماع نقل کر چکے ہیں جیسا کہ خطیب ابن جملہ نے لکھا ہے یونہی ابو الیمین بن عساکر وغیرہ نے ذکر کیا ہے اور یہ تصریح کر دی ہے کہ مدینہ کعبہ شریف سے افضل ہے بلکہ علامہ تاج سکی نے تو ابن عقیل حنبلی کے ذریعے یہاں تک کہہ دیا ہے کہ زمین کا وہ ٹکڑا عرش سے بھی اعلیٰ ہے۔

تاج فاکہی لکھتے ہیں: کہتے ہیں اس بات میں کوئی اختلاف نہیں زمین کا جو ٹکڑا آپ کے اعضاء مبارکہ کے ساتھ لگا ہوا ہے وہ زمین کے ہر ٹکڑے سے افضل ہے حتیٰ کہ کعبہ والی زمین سے بھی افضل ہے۔ پھر کہا: میں تو یہاں تک کہتا ہوں کہ وہ ٹکڑا آسمان کے ہر ٹکڑے سے بھی افضل ہے اور اس پر کسی کو اعتراض نہیں جہاں تک میرا یقین ہے کہ اگر یہ معاملہ علماء کے سامنے رکھا جائے تو اس پر کوئی بھی اعتراض نہیں کرے گا۔ یہ بات تسلیم شدہ ہے کہ آسمانوں کو آپ کے مبارک قدموں سے لگنے کا شرف حاصل ہے بلکہ اگر کوئی یہ کہہ دے کہ زمین کے تمام قطع آسمانوں کے ہر قطع سے افضل ہیں تو یہ شرف بعید نہیں کیونکہ حضور ﷺ زمین میں آرام فرما ہیں بلکہ میرے نزدیک تو بات یقیناً یونہی ہے۔

### زمین افضل یا آسمان؟

میں کہتا ہوں کہ ابن عماد نے شیخ تاج الدین (امام فاضلیہ) سے نقل کرتے ہوئے زمین کی آسمان پر فضیلت پر

بحث کرتے ہوئے تصریح کی ہے اور کہا ہے: ”اکثر علماء کہتے ہیں کہ زمین افضل ہے کیونکہ انبیاء علیہم السلام زمین سے پیدا کئے گئے اسی میں انہوں نے اللہ کی عبادت کی اور اسی میں دفن ہو گئے۔

علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یقینی اور درست بات جس پر جمہور علماء کا اتفاق ہے یہ ہے کہ آسمان زمینوں سے افضل ہیں۔ کچھ حضرات کہتے ہیں کہ زمین زیادہ شرف رکھتی ہے کیونکہ انبیاء علیہم السلام نے زندگیاں اسی پر گذاریں اور اسی میں دفن ہوئے۔ یہ بات ضعیف ہے۔

میں کہتا ہوں شاید انہوں نے اس دوسری وجہ کو ضعیف اس لئے کہا ہے کہ کلام تو زمین کے بارے میں ہو رہی ہے لہذا اس کے کچھ حصے کو فضیلت دینے سے پوری زمین کی افضلیت ثابت نہیں ہو سکتی پھر انہوں نے اس بات کو بھی ضعیف قرار دیا ہے کہ ارواح انبیاء تو آسمانوں میں رہتی ہیں اور یہ جسوں سے افضل ہوتی ہیں۔

اس کے جواب میں ہم اپنی یہ تحقیق انشاء اللہ پیش کریں گے کہ انبیاء علیہم السلام اپنی اپنی قبروں میں زندہ ہیں۔ ہمارے شیخ محقق بن امام کا ملیہ نے سورۃ صف کی تفسیر میں کہا ہے کہ:

”حق یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام کے ٹھکانے اور ان کی رو میں زمین و آسمان سب سے افضل ہیں اختلاف تو ان کے مقامات اور ارواح سے الگ میں ہے جیسے شیخ الاسلام بلقینی نے اس کی تائید کی ہے۔“

علامہ زرکشی کہتے ہیں کہ اعضاء مبارکہ نے لگی مٹی کی فضیلت اس وجہ سے ہے کہ وہ ان کے وجود مبارک کو چھو رہی ہے اور ساتھ ملی ہوئی ہے یہی وجہ ہے کہ بے وضو شخص کے لئے قرآنی جلد کو چھونا حرام کیا گیا ہے۔

### مکہ افضل یا مدینہ ایک مرتبہ پھر دہرائیے

علامہ قرانی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جب یہ مفہوم ایک عالم کے ذہن میں نہ آ سکا تو اس نے آپ کے جسم انور سے لگی مٹی کی فضیلت پر اجماع کے بیان کا انکار کر دیا اور کہا: فضیلت تو اعمال پر ڈیروں ثواب ملنے سے ثابت ہوتی ہے جبکہ رسول اللہ ﷺ کی قبر پر کوئی عمل کرنا تو حرام ہے۔ علامہ قرانی کہتے ہیں کہ اس عالم نے یہ نہیں جانا کہ فضیلت کے اسباب ثواب سے عام ہوتے ہیں اور فضیلت پر ہونے والا اجماع اسباب تفصیل کی وجہ سے ہے نہ کہ ثواب کی کثرت سے۔ پھر اس عالم پر یہ الزام بھی آتا ہے کہ قرآنی جلد بھی (بلکہ خود قرآن) اور چیز سے افضل نہ ہو کیونکہ اس میں بھی تو عمل ممکن نہیں اور یہ بات تو اجماع کی سخت خلاف ورزی ہے۔

میں کہتا ہوں یہ جو انہوں نے کہا کہ جسم سے ملنے والی زمین افضل ہے ہم اسے تسلیم کرتے ہیں لیکن اس میں کثرت ثواب کی بناء پر عدم تفصیل قابل تسلیم نہیں جیسے ہم اس کی تحقیق بیان کریں گے۔

## عز بن عبد السلام کا تبصرہ

اس مسئلہ میں بنیادی اشکالی ابن عبد السلام کی طرف سے ہوا ہے کیونکہ انہوں نے اپنے ”امالی“ میں لکھا ہے کہ مکہ کی مدینہ پر افضلیت یا مدینہ کی مکہ پر افضلیت کا مطلب یہ ہے کہ ان دونوں شہروں میں عمل کرنے کا ثواب اللہ تعالیٰ دوسرے شہروں میں عمل کرنے سے زیادہ دیتا ہے لہذا قاضی عیاض کے اس قول پر اشکال وارد ہوتا ہے کہ ”امت کا اس پر اجماع ہے حضور ﷺ کی قبر مبارک والی جگہ افضل ہے۔“ کیونکہ اس صورت میں یہ ممکن نہیں کہ اس جگہ میں کوئی اللہ کی عبادت کر سکے۔

## علامہ تقی سبکی رحمہ اللہ کا بیان

علامہ تقی سبکی لکھتے ہیں کہ میں نے بہت سے علماء کو دیکھا ہے جو اس اجماع کے نقل میں شبہ کا اظہار کرتے ہیں۔ مجھے قاضی القضاۃ علامہ سروجی حنفی نے بتایا کہ میں نے اپنے مذہب کی پچاس کتابوں کا مطالعہ کیا ہے لیکن کسی نے یہ بحث نہیں چھیڑی (کہ دونوں شہروں میں سے کون سا افضل ہے) علامہ سبکی کہتے ہیں البتہ میں نے ابن عبد السلام کے اس بحث چھیڑنے سے معلوم کیا ہے کہ تمام زمانے اور تمام مقامات ایک جیسے ہوتے ہیں البتہ ان میں افضلیت اس کام کی وجہ سے آتی ہے جو ان میں واقع ہوتا ہے ان صفات کی بناء پر افضلیت نہیں ہوتی جو زمانے اور جگہ میں پائی جاتی ہے یہ افضلیت اس طرف لوٹتی ہے جو اللہ نے اپنے بندوں کو اس میں کرنے کی توفیق دے رکھی ہے نیز ان سے مجھے یہ بھی پتہ چلا ہے کہ زمانہ اور جگہ میں افضلیت اللہ کی عطا سے ان کو ملتی ہے جو ان دونوں میں عمل کرتے ہیں۔ حضرت سبکی کہتے ہیں: میں کہتا ہوں کہ سبکی تو افضلیت اسی بناء پر ہوتی ہے اور کبھی کسی اور وجہ سے ہوتی ہے اگرچہ ان میں کوئی بھی عمل کیا جائے کیونکہ قبر انور پر رحمت و رضوان اور فرشتے نازل ہوتے ہیں کیونکہ اللہ کو اس قبر اور اس میں تشریف فرما سے اس قدر محبت ہے جو سمجھ میں آ ہی نہیں سکتی جبکہ یہ محبت کسی اور مقام کو حاصل نہیں تو پھر یہ کیسے ممکن ہے کہ یہ مقام سب سے افضل نہ ہو حالانکہ اس میں ہم کوئی بھی عمل نہیں کر سکتے لہذا یہ ایسا معنی ہے کہ اس میں اعمال کا ضعیف ہونا نہیں پایا جاتا علاوہ ازیں یہ بات بھی ہے کہ ان کے قول کے اعتبار سے ہر ایک وہیں دفن ہوتا ہے جہاں سے اسے پیدا کیا گیا ہے اور یہ بھی کہ مزار انور میں اعمال کا اجر اس لحاظ سے دوگنا ہے کہ نبی کریم ﷺ زندہ ہیں اور آپ کے اعمال ہر ایک سے کئی گنا بڑھ جاتے ہیں تو اجر کا یہ اضافہ ہمارے اعمال سے خصوصیت نہیں رکھتا۔

میں کہتا ہوں کہ یہ بات بڑی نفیس ہے علاوہ ازیں میں کہتا ہوں کہ آپ کے مزار شریف پر اترنے والی رحمتیں اور برکتیں ایسی ہیں جن کا فیض پوری امت کو پہنچتا ہے اور یہ بے انتہاء ہیں کیونکہ آپ کے مراتب میں ہر وقت ترقی جاری رہتی ہے اور امت کو جو کچھ حاصل ہوتا ہے وہ افضلیت میں بہت بڑھ کر ہے اور یہی وجہ ہے کہ آپ کی امت سب سے بہتر ہے کہ اس کے نبی سب نبیوں سے افضل ہیں تو پھر یہ کیسے ممکن ہے قبر انور نہایت فیض بخش ہوتے ہوئے سب

مقامات سے افضل نہ ہو تم دیکھتے نہیں کہ خانہ کعبہ ان لوگوں کے قول کے مطابق جو اس میں عمل کرنے سے منع کرتے ہیں ہمارے عمل کی جگہ نہیں تو کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ اس کے گرد اگر مسجد اس کعبہ سے افضل ہو کیونکہ وہ مسجد تو عمل کرنے کی جگہ ہے حالانکہ بھلائی کا سبب تو خانہ کعبہ ہی ہوتا ہے اور پھر ہر ایک جانتا ہے کہ حضور ﷺ اپنی امت کا کتنا اہتمام فرماتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کی طرف توجہ فرمائے رکھتا ہے حالانکہ آپ تو اسی قبر انور ہی میں ہیں یہی وہ جگہ ہے جہاں امت کے لئے آپ کی طرف سے نہایت درجہ شفاعت ہوتی ہے اور آپ ان کی امداد فرماتے ہیں حدیث پاک میں بھی یہ بات آچکی ہے کہ فرمایا: ”میری وفات تمہارے حق میں بہت بہتر ہوگی“ پھر اس کی وضاحت بھی بیان ہوئی کہ ”تمہارے اعمال میرے سامنے لائے جاتے ہیں میں تمہارے اچھے اعمال دیکھتا ہوں تو خوش ہوتا ہوں اور نامناسب دیکھ کر اللہ سے تمہارے لئے بخشش کی دعا کرتا ہوں۔“

ایک اور روایت میں ہے کہ میں اللہ سے تمہارے گناہ ہاتھوں میں لینے کی درخواست کرتا ہوں (کہ انہیں بخش دے) اس کے اور بھی دلائل ہیں جو اس کی تقویت کا باعث ہیں عنقریب باب نمبر ۸ میں آگے آ رہا ہے کہ اس آیت میں مذکور آپ کی خدمت اقدس میں حاضری روضہ انور پر حاضری ہی سے حاصل ہو جاتی ہے آیہ مبارکہ یہ ہے:

وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ

”اور اگر وہ اپنی جانوں پر ظلم کریں تو اے محبوب! تمہارے حضور حاضر ہوں۔“

اس میں لوگوں کو کا آپ کی خدمت میں آنا قبر انوار پر حاضری سے حاصل ہوتا ہے لہذا حضور ﷺ کی زیارت اور آپ کا قرب سب سے افضل عبادت ہے آپ کے قریب دعائیں قبول کی جاتی ہیں مطالبے پورے ہو جاتے ہیں چنانچہ ان کاموں میں بھی اللہ تعالیٰ نے آپ کو سبب بنا دیا ہے اس لئے کہ یہ جگہ جنت کے باغوں میں ایک باغ کی حیثیت رکھتی ہے بلکہ سب باغوں سے افضل ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: جنت کے اندر تم میں سے کسی کا قوس کے دونوں کناروں جتنے فاصلے پر ہوتا دنیا اور اشیاء دنیا سے بہت بہتر ہے۔

حضرت حکیم ترمذی رحمہ اللہ نے اپنی ”نوادر“ میں فرمایا: میں نے حضرت زبیر بن بکار رضی اللہ عنہ سے سنا فرماتے تھے کہ اہل مدینہ میں سے ایک شخص نے ایک کتاب لکھی اور ادھر اہل مکہ سے بھی ایک نے کتاب لکھ دی ان میں سے ہر ایک اپنے اپنے شہر کی فضیلت بیان کرتا رہا ان میں سے ہر ایک کی کوشش تھی کہ دوسرے پر غالب آ جائے آخر کار ایک خصوصیت کی بناء پر مدنی شخص کی پر غالب آ گیا اور وہ مکی عاجز پڑ گیا مدنی کا کہنا یہ تھا کہ جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ مرکز ہر شخص اسی مٹی میں دفن ہوتا ہے جس سے اس کی پیدائش ہوئی ہوتی ہے تو معلوم ہوا کہ یہ رسول پاک ﷺ مدینہ کی مٹی ہی سے پیدا ہوئے ہیں تو پھر پتہ چل گیا کہ اس مٹی کو ساری زمین پر واضح طور پر فضیلت حاصل ہے۔

## انسان اسی مٹی سے پیدا ہوتا ہے جس میں اسے دفن ہونا ہوتا ہے

میں کہتا ہوں یہ بات کہ ”نبی اسی مٹی سے پیدا ہوتا ہے جس میں دفن ہوتا ہے۔“ اس پر وہ حدیث دلالت کرتی ہے جو حاکم نے مستدرک میں درج کی ہے اسے صحیح قرار دیا ہے اور ابوسعید نے اس پر دلائل صحیحہ قائم ہیں انہوں نے بتایا: نبی کریم ﷺ ایک قبر کے قریب سے گذر رہے تھے کہ پوچھا: یہ قبر کس کی ہے؟ ہمراہیوں نے عرض کی یا رسول اللہ! فلاں حبشی کی ہے۔ فرمایا: لا الہ الا اللہ ازین و آسمان سے تعلق رکھ کر اسی مٹی کی طرف اسے کھینچ لیا گیا ہے جہاں سے پیدا ہوا تھا حکیم ترمذی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ایسی ہی حدیث نقل کی ہے۔

ابن جوزی رحمہ اللہ نے ”الوفاء“ میں حضرت کعب احبار رضی اللہ عنہ سے سند بیان کیا ہے فرماتے ہیں کہ: جب اللہ تعالیٰ نے حضرت محمد ﷺ کو پیدا کرنے کا ارادہ فرمایا تو جبریل علیہ السلام کو حکم دیا جس کے نتیجے میں وہ آپ کی قبر مبارک والی جگہ سے سفید مٹی بھر مٹی لے آئے جسے تنسیم کے پانی سے گوندھا گیا تھا پھر اسے جنت کی نہروں میں باری باری ڈبوایا گیا اسے آسمانوں اور زمینوں میں گھمایا گیا تو فرشتوں نے حضرت آدم علیہ السلام سے پہلے ہی حضرت محمد ﷺ کی پہچان کر لی۔ آگے اس کے فضائل میں مزید بیان آ رہا ہے۔

## آدمی وہاں بھیج دیا جاتا ہے جہاں اسے موت آنی ہوتی ہے

حضرت حکیم ترمذی رحمہ اللہ نے حدیث پاک ”جب اللہ تعالیٰ فیصلہ فرما دیتا ہے کہ آدمی فلاں زمین میں فوت ہو تو اس کے دل میں وہاں کی کوئی غرض رکھ دیتا ہے۔“ ذکر کر کے فرمایا کہ اس کی موت وہاں اس لئے ہوتی ہے کہ وہ زمین کے اسی ٹکڑے سے پیدا کیا گیا ہوتا ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ بھی فرما رہا ہے:

مِنْهَا خَلَقْنٰكُمْ وَفِيْهَا نُعِيْدُكُمْ (سورہ طہ: ۵۵)

”اسی سے ہم نے تمہیں پیدا کیا اور اسی میں لوٹا دیں گے۔“

حضرت ترمذی فرماتے ہیں کہ آدمی کو وہیں لوٹایا جاتا ہے جہاں سے اس کی ابتداء ہوئی تھی۔ حضرت ترمذی لکھتے ہیں یہ روایت ملتی ہے کہ اس وقت زمین بارگاہ الہی میں گزر آئی جب حضرت آدم علیہ السلام کی مٹی لی گئی اس پر اللہ نے اسے فرمایا کہ جلد یہ مٹی تمہارے پاس واپس کر دوں گا چنانچہ جب ان کا وصال ہوا تو اسی مٹی میں دفن کئے گئے جہاں سے آپ کی وہ مٹی لی گئی تھی۔

## تخلیق رسول اللہ اور ابو بکر و عمر ایک مٹی سے

حضرت یزید جریری رحمہ اللہ کہتے ہیں میں نے ابن سیرین رحمہ اللہ سے سنا فرمایا: اگر میں قسم کھا کر یہ بات کہوں تو سچی ہوگی اور اس میں شک نہیں ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ، حضرت ابو بکر اور حضرت عمر رضی اللہ عنہما کو ایک ہی مٹی سے پیدا فرمایا تھا اور پھر اسی مٹی کی طرف لوٹا دیا۔

حضرت ابن جوزی رحمہ اللہ ”الوفاء“ میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت بتاتے ہیں، فرمایا:

”جب حضور ﷺ کا وصال ہو گیا تو صحابہ میں اختلاف پیدا ہوا کہ آپ کو کہاں دفن کریں؟ حضرت علی نے کہا کہ زمین میں کوئی ایسا زمینی ٹکڑا نہیں جو اس ٹکڑے سے بہتر ہو جس میں آپ کا وصال ہوا ہے۔ حضرت یحییٰ کی روایت ہے کہ دفن کے بارے میں اختلاف ہونے پر حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا: جہاں اللہ نے آپ کی روح قبض فرمائی ہے اس کے علاوہ کسی اور جگہ میں آپ کو دفن نہیں کیا جائے گا چنانچہ اس پر سب صحابہ راضی ہو گئے۔“

میں کہتا ہوں کہ ابن جوزی کے قول کے ذریعے قبر انور کی فضیلت پر گزشتہ اجماع کی نقل سے سند ملتی ہے کیونکہ سب صحابہ اس پر خاموش ہو گئے تھے اور آپ کو وہیں دفن کرنے پر تیار ہو گئے تھے اور جب لوگوں نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ اے صاحب رسول اللہ! آپ کو کہاں دفن کیا جائے؟ تو آپ نے فرمایا: اسی زمین میں جہاں آپ کا وصال ہوا ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے پاکیزہ ترین زمین ہی پر آپ کی روح قبض فرمائی ہے یہ روایت حضرت ترمذی نے اپنے ”شمال“ میں ذکر کی ہے اور نسائی نے ”کبریٰ“ میں ذکر کی ہے اس کی سند صحیح ہے۔ اسی کو حضرت ابو یعلیٰ موصلی رحمہ اللہ نے روایت کیا ہے آپ کے الفاظ یہ ہیں:

”میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، فرمایا: کوئی نبی اپنی پسندیدہ جگہ کے بغیر وصال نہیں فرماتا۔“

میں کہتا ہوں کہ زمین کا وہ قطعہ جو آپ کو پسند ہے، اللہ کو بھی پسند ہوتا ہے کیونکہ آپ کی کسی شے سے محبت اللہ کی محبت کے تابع ہوتی ہے ہاں بغرض محال اگر نبی کی اس شے سے محبت خواہش نفس کی بناء پر ہو تو ایسا نہیں ہوتا اور جو چیز اللہ اور اس کے نبی کو پسند ہو وہ کیوں کر افضل نہ ہوگی یہی وجہ ہے کہ مکہ پر مدینہ کی فضیلت اس صحیح حدیث سے لی گئی ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا: ”الہی! مدینہ ہمیں مکہ سے بھی زیادہ محبوب بنا دے۔“ بلکہ اس سے بھی زیادہ محبوب بنا دے جیسے اسے روایت کیا گیا ہے اور یہ آپ کی دعوت کی قبولیت ہی تھی کہ آپ کا چوپایہ اس وقت حرکت کرنے لگا جاتا جب محبت سے آپ اُسے دیکھتے۔

حضرت حاکم نے اپنی مستدرک میں یہ حدیث روایت کی ہے: ”الہی! تو نے میری پسندیدہ سر زمین سے مجھے نکالا ہے تو پھر اپنی پسندیدہ جگہ میں ٹھکانہ دے۔“ حضرت حاکم کے ایک طریقے کے مطابق آپ نے یہ بات مکہ سے نکلتے وقت فرمائی تھی۔

کہتے ہیں اگر یہ ثوابت تسلیم کر لی جائے تو مقصد یہ ہوگا کہ مجھے مکہ کے بعد اپنی پسند کا ٹھکانہ دیدے۔“ کیونکہ حدیث پاک میں ہے کہ ”مکہ اللہ کے شہروں میں سب سے بہتر ہے۔“ ایک اور روایت میں ہے کہ ”یہ اللہ کی پسندیدہ سر زمین ہے۔“ اور اس لئے بھی کہ مسجد مکہ کے لئے مدینہ کے مقابلے میں دو گنا اجر ہے جیسے آگے آ رہا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ حضور ﷺ نے مکہ کے مقابلے میں مدینہ سے زیادہ محبت کی دعا



فرمائی تھی پھر ہم نے آپ کی دعا قبول ہونے کا اشارہ کیا تھا اور یہ بتا چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے نبی کے لئے کسی شے کو اس وقت تک محبوب نہیں بناتا جب تک وہ خود اسے اپنی محبوب نہ بنا لے لہذا اس حدیث کی صحت کی بھی ضرورت نہیں رہی اور نہ ہی اس سے مراد وہ کچھ ہے جو ظاہر کے خلاف ہے اور جو کچھ ذکر کیا گیا ہے اس میں یہ صلاحیت نہیں کہ ظاہر کے خلاف پر سند بن سکے کیونکہ اس کے ذریعے حضور ﷺ نے اس گھر کا ارادہ فرمایا جس میں آپ نے ہجرت کرنا تھی چنانچہ اللہ سے دعا فرمائی کہ اس گھر کو ایسا بنا دے جو خود اسے محبوب ہو۔ اللہ کی اس سے محبت کا مطلب یہ ہے کہ اس گھر میں خیر و برکت رکھ دے اور اپنے محبوب کے لئے تعظیم کا سامان کر دے اور یہ چیز اس میں پہلے نہ ہوتے ہوئے نئے سرے سے پیدا کی جاسکتی ہے۔

ربا حضور ﷺ کا یہ فرمان کہ: ”مکہ اللہ کے شہروں میں سب سے بہترین اور اسے محبوب ہے۔“ تو یہ اس دور سے تعلق رکھتا ہے جب ابتداء اسلام تھی اور ابھی تک مدینہ پاک کو یہ عظمت نہیں دی گئی تھی پھر جب آپ طویل عرصہ تک یہاں ٹھہرے اللہ نے آپ کا دین غالب فرما دیا اور جیسے کہ آگے آ رہا ہے مدینہ منورہ کو نئے ایسے فضائل عطا فرمائے جن کا اثر مکہ تک بھی پہنچا تو اللہ تعالیٰ نے اسی مدینہ کی برکت سے مکہ اور دیگر اسلامی شہروں پر فتح نصیب فرمائی چنانچہ اللہ نے اسے بہتریوں سے نوازا اور اس کی برکت کی بناء پر دوسرے شہروں میں برکتیں رکھ دیں جس سے پتہ چل گیا کہ اللہ تعالیٰ نے مدینہ کے حق میں آپ کی دعا قبول فرمائی تھی چنانچہ اس کے بعد یہ سرزمین اللہ کی بہترین زمین بن گئی اور اسے محبوب لگی یہی وجہ تھی کہ آپ مکہ فتح کر لینے کے بعد وہاں واپس تشریف نہیں لے گئے۔

سوال: اگر کوئی یہ کہے کہ آپ مکہ میں اس لئے واپس نہیں آئے کہ اللہ نے مدینہ میں آپ کے لئے ٹھہرنا لازم کر دیا تھا۔

جواب: ہم کہتے ہیں کہ مدینہ کا قیام تو صرف اس بناء پر لازم کیا گیا کہ وہ سب سے افضل تھا اور حضور ﷺ کو بیمار لگنا تھا چنانچہ یہی وجہ تھی کہ آپ نے لوگوں کو اپنی اقتداء کا شوق دلایا اور یہاں ٹھہرنے پر ابھارتے رہے اسی لئے فرمایا: ”مدینہ ان لوگوں کے لئے بہترین جگہ تھی بشرطیکہ انہیں اس بات کا علم ہو جاتا۔“

سوال: اگر یہ کہا جائے علامہ تقی فاسی نے تو کہا ہے: ”ہمارے کچھ ہم عمروں کا خیال ہے کہ حضور ﷺ نے اپنا یہ فرمان کہ ”مکہ اللہ کے سب شہروں سے بہتر ہے۔“ اس وقت فرمایا تھا جب آپ ہجرت کے لئے مکہ سے نکل آئے تھے۔“ تو یہ بات صحیح نہیں کیونکہ اسی حدیث کے دوسرے طریقوں سے پتہ چلتا ہے کہ آپ نے یہ فرمان اس وقت کیا تھا جب آپ سواری پر مکہ سے باہر ایک نیلہ پر تشریف لے گئے تھے حالانکہ ہجرت کرتے وقت آپ اس صورت سے نہیں نکلے تھے کیونکہ احادیث یہ بتاتی ہیں کہ آپ مکہ سے چھپ کر نکلے تھے اور اگر آپ سوار ہو کر مذکورہ مقام پر تشریف لے جاتے جسے حوام ”عَسْرُوہ“ کہتے تھے تو آپ کے اس سفر کا ہر ایک کو پتہ چل جاتا۔

جواب: حضرت ابن زبالہ رحمہ اللہ کی روایت میں ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو مکہ سے نکلنے کا حکم فرمایا تو آپ نے عرض کی تھی۔ ”اے اللہ! جیسے تو نے مجھے یہاں سے نکالا ہے۔“ (الحدیث) اور پھر ابن حبان کی روایت میں ہجرت کی حدیث بتاتی ہے کہ ”دونوں سوار ہوئے یعنی آپ اور حضرت ابوبکر غار پر پہنچے (غار ثور) اور اس میں چھپ گئے۔“ اور ہجرت کی دوسری احادیث میں آ رہا ہے کہ آپ رات کے وقت غار کی طرف متوجہ ہوئے تھے اور ان کفار کے گروہ کے سروں پر خاک ڈال آئے تھے جو آپ کی تاک میں جمع تھے آپ نے ان سے چھپنے کے لئے سورۃ یٰسین کی ابتدائی آیات تلاوت فرمائیں تو وہ آپ کو دیکھ نہ سکے چنانچہ ایسی صورت حال (ان سے پوشیدگی) میں یہ بات ماننے سے انکار ممکن نہیں کہ آپ اس مقام پر سوار ہوں۔

یہ بات کہ مسجد مکہ کو دو گنا فضیلت حاصل ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ فضیلت صرف دو گنا ثواب ہی سے ثابت نہیں ہوا کرتی کیونکہ یہ تو تمہیں بھی معلوم ہے کہ عرفات کی طرف جاتے ہوئے پانچ نمازیں ادا کرنا اور قربانی کے دن منیٰ میں نماز ظہر پڑھنا مسجد مکہ میں نماز پڑھنے سے بھی بہتر ہے اگرچہ مسجد مکہ میں ادائیگی پر دو گنا ثواب تھا کیونکہ اتباع کرتے ہوئے وہ کچھ ملتا ہے جو اس سے بڑھ جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے باوجودیکہ آپ مدینہ پاک کی فضیلت کے قائل تھے یہ فرمایا تھا کہ مسجد مکہ میں دو گنا اجر ہے مقصد یہ ہے مدینہ (جس پر مکہ کو فضیلت حاصل ہے) کو وہ مرتبہ حاصل ہے جو اس مکہ (جس کا ثواب دو گنا ہے) کو حاصل نہیں۔

اس بات کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے جو آگے آ رہا ہے کہ یہ دو گنا پن فرضوں اور نفلوں میں کو شامل ہوتا ہے حالانکہ نفل گھر میں پڑھنا افضلیت رکھتے ہیں علاوہ ازیں اگر دو گنا اجر بتانے والی حدیث میں مسجد حرام سے صرف کعبہ مراد ہو (جیسے اس کی طرف اشارہ آ رہا ہے) تو جواب یہ ہے کہ یہ بات مدینہ کے علاوہ دوسری مسجدوں کے بارے میں ہے جبکہ نبی کریم ﷺ مدینہ کے بارے میں دعا فرما چکے ہیں کہ اسے مکہ سے دو گنی برکت ملے اور اس برکت کے ساتھ دینی و دنیوی دو برکتیں حاصل ہوتی ہیں اور کبھی یہ ہوتا ہے کہ قلیل عدد میں برکت ہوتی ہے تو وہ کثیر سے بھی زیادہ نفع بخش ہو جاتا ہے اور یہی وجہ ہے کہ مدینہ طیبہ کو بہت سی برکتیں حاصل ہیں کیونکہ اس کی کثرت برکات کے لئے آپ کی دعائیں ہیں۔

ہم نے جو کچھ بیان کر دیا ہے فضیلت کعبہ اس کے آڑے نہیں آتی کیونکہ کلام اس کے علاوہ میں ہو رہی ہے یہی وجہ ہے کہ حضرت مالک نے مؤطا میں لکھا کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عبد اللہ بن عیاش مخزومی رضی اللہ عنہ سے فرمایا تھا کہ: ”تم اس بات کے قائل ہو کہ مکہ پاک مدینہ منورہ سے افضل ہے؟“ اس پر عبد اللہ نے عرض کی تھی کہ یہ اللہ کی طرف سے حرمت و امن کی جگہ ہے اور یہاں بیت اللہ شریف موجود ہے! حضرت عمر نے فرمایا تھا کہ میں حرم خدا اور بیت اللہ کے بارے میں کچھ نہیں کہوں گا دوبارہ پوچھا: تم ہی ہو جو مکہ کو مدینہ سے افضل قرار دیتے ہو؟ حضرت عبد اللہ نے پھر وہی عرض کی کہ یہ اللہ کا حرم ہے جائے امن ہے اور یہاں بیت اللہ ہے۔ آپ نے پھر فرمایا کہ میں حرم خدا اور



بیت اللہ کے بارے میں کچھ نہیں کہوں گا اور پھر وہاں سے چلے گئے، ایک اور روایت میں ہے کہ آپ نے ابن عیاش پر اظہار ناراضگی فرمایا اور وہاں سے چلے گئے۔

پھر فضیلت مدینہ پر یہ اعتراض بھی وارد نہیں ہوتا کہ مکہ میں حج کے مقامات (عرفات، مزدلفہ، منی وغیرہ) کیونکہ ان مقامات کی عظمت کعبہ سے تعلق رکھتی ہے اور پھر یہ بھی ذہن میں رہے کہ مکہ میں عمرہ کے عوض اللہ تعالیٰ نے مسجد قباء جانے پر ثواب عمرہ کا اجر رکھا ہے جیسے کہ آگے آ رہا ہے بلکہ حج کا اجر بھی رکھا ہے جیسے حدیث مرفوعہ آ رہی ہے کہ: ”جو صرف میری مسجد میں نماز کا ارادہ لے کر گھر سے نکلا اور یہاں نماز پڑھ لی تو اس کا اجر حج جتنا ملے گا۔“ اور یہ تو عظیم حج ہوا کیونکہ یہ ایک آسان کام ہے اور دن میں کئی مرتبہ کیا جاسکتا ہے جبکہ حج تو بار بار نہیں کی جاسکتی اور اسی حدیث سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ مسجد کعبہ میں دو گنا اجر صرف اسی کے لئے ہے جو خلوص دل سے نماز کا ارادہ کرے۔

پھر فضیلت مدینہ پر یہ اعتراض بھی نہیں ہو سکتا کہ حضور ﷺ نے اعلان نبوت کے بعد مدینہ پاک سے زیادہ عرصہ تک یہاں قیام فرمایا تھا (جیسے کہ اس میں اختلاف موجود ہے) کیونکہ مدینہ پاک میں آپ کا قیام دسین الہی کے غلبے اور عظمت کا سبب بنا تھا، شریعت وہیں جاری ہوئی، اکثر فرائض وہیں لاگو ہوئے، دین الہی وہیں کمال کو پہنچا اور قیامت تک کے لئے حضور ﷺ نے اسی کو اپنا مستقل ٹھکانہ بنا لیا۔

پھر ہر کوئی جانتا ہے کہ مدینہ سے حضور ﷺ کی محبت ایسی تھی جو مکہ کے لئے ثابت نہیں، وہاں کے قیام پر تو آپ لوگوں کو ابھارتے رہے اور وہاں فوت ہونے کا شوق دلاتے رہے، وہاں کی تکالیف اور سختیوں پر صبر کرنے کی تلقین فرماتے رہے جیسے عنقریب آگے آپ کو پتہ چل جائے گا، یہ حدیث بھی آ رہی ہے کہ فرمایا تھا: ”الہی ہماری آرزوئیں مکہ سے متعلق نہ رہیں۔“ اور یہ حدیث بھی ہے کہ: ”میری قبر کے لئے روئے زمین پر ایسی کوئی جگہ نہیں جو مدینہ سے افضل دکھائی دیتی ہو۔“ آپ کا اشارہ مدینہ کی طرف تھا اور تین مرتبہ فرمایا تھا۔

اللہ تعالیٰ ہماری اس بات کی طرف رہنمائی فرمائی ہے کہ ہم بھی اسی چیز سے محبت رکھیں جس سے رسول اللہ ﷺ محبت فرماتے تھے، ہم بھی اسی شے کو عظمت دیں جسے حضور ﷺ نے عظیم جانا اور پھر جب موت مدینہ کی فضیلت ثابت ہو گئی تو وہاں قیام کرنے والوں کی عظمت کھل کر سامنے آ گئی کیونکہ آپ کا بھی یہی طریقہ تھا چنانچہ طبرانی نے کبیر میں اور مفصل جندی نے فضائل مدینہ وغیرہ میں حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ سے روایت لکھی ہے آپ نے بتایا: میں اس بات کا گواہ ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ مدینہ مکہ سے بہت افضل ہے۔

بخاری و مسلم میں بھی یہ حدیث آئی ہے آپ نے فرمایا تھا کہ ”ایمان سمٹ کر مدینہ منورہ کی طرف یوں آجائے گا جیسے سانپ اپنے بل میں سمٹ کر چلا جاتا ہے چنانچہ ہم ہر مسلمان کو دیکھ رہے ہیں کہ حضور ﷺ سے محبت کی وجہ سے مدینہ کو کھینچ چلا جاتا ہے اس میں زمانہ کی قید نہیں کیونکہ آپ کے دور میں علم سیکھنے کے لئے لوگ وہاں کھینچے آتے تھے صحابہ و تابعین کے دور میں ان کی اقتداء کے لئے آتے تھے اور ان کے بعد آپ کی زیارت کے لئے چلے آتے ہیں آپ

کے شہر کی فضیلت کے لئے آتے ہیں آپ کے نشانات دیکھ کر حیران حاصل کرتے ہیں اور آپ کی طرح یہاں رہائش کے لئے آتے جاتے ہیں۔

ہم نے فضائل مدینہ میں حضرت جندی کی حدیث بیان کی کہ: ”جلدی ہی ایمان سمٹ کر مدینہ کی طرف آجائے گا جیسے سانپ اپنے بل کی طرف سمٹ جاتا ہے۔“ مقصد یہ کہ ایمان یہیں ملے گا، ابن زبالبہ نے یہ حدیث لکھی کہ: ”قیامت اس وقت تک قائم نہ ہو سکے گی جب تک ایمان مدینہ میں ویسے جمع نہ ہوگا جیسے سیلاب گھاس پھوس کو ایک جگہ جمع کر دیتا ہے۔“

پھر اسماء مدینہ میں حدیث بخاری و مسلم گذر چکی ہے کہ: ”مجھے اس قریہ کی طرف ہجرت کا حکم ملا جو تہام بستیوں کو کھالے گی، لوگ تو اسے یرث کہتے ہیں لیکن وہ مدینہ ہے۔“

ابن منذر کہتے ہیں اس کے بستیوں کو کھا جانے میں احتمال یہ ہے کہ اس سے مراد مدینہ کا سب شہروں پر غلبہ ہو، مطلب یہ ہے کہ عظیم المرتبہ مدینہ کے سامنے سارے فضائل گھل جاتے ہیں گویا معدوم ہو جاتے ہیں اور یہ بات مکہ کا نام ”ام القریٰ“ رکھنے سے بہتر ہے۔

قاضی عبدالوہاب نے بھی اس پیدا شدہ احتمال پر یقین کیا ہے، پھر حضرت بزاز نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے حدیث روایت کی ہے آپ نے فرمایا: ”شیطان اس بات سے بالکل مایوس ہو چکے ہیں کہ میرے اس شہر میں کوئی ان کی عبادت کرے گا۔“ یعنی مدینہ میں اور جزیرۃ العرب میں لیکن وہ ابھارتے رہیں گے۔“ اس بات کی اصل مسلم شریف میں حضرت جابر سے روایت شدہ حدیث ہے۔

حضرت ابو یعلیٰ نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے حدیث روایت کی ہے آپ نے بتایا: میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ مدینہ منورہ سے چلا، آپ نے مجھ پر نظر ڈالی اور فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ نے اس جزیرہ کو شرک سے بچا لیا ہے۔“ ایک اور روایت میں فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے اس قریہ کو شرک سے پاک کر دیا ہے بشرطیکہ نجومی اسے گمراہ نہ کر دیں“ فرمایا: اللہ بارش نازل فرماتا ہے تو یہ کہہ دیتے ہیں کہ ہم پر فلاں فلاں وجہ سے بارش ہوئی ہے۔“ اور پھر اسماء مدینہ کے بیان میں آچکا ہے کہ مدینہ کا نام مؤمنہ اور مسلمہ ہے اس کا ظاہری معنی لینے میں کوئی روکاؤٹ نہیں کیونکہ یہ چیز مدینہ کی فضیلت میں داخل ہے اور خصوصاً اس لئے بھی یہ فضیلت میں شامل ہے کہ حضور ﷺ اسی مٹی سے پیدا ہوئے۔

حضرت ابوبکر ابہری مالکی رحمہ اللہ نے مدینہ کی مکہ پر فضیلت کے لئے اس چیز کو دلیل بنایا ہے جو اشارۃً گذر چکی کہ نبی کریم ﷺ خاک مدینہ سے پیدا ہوئے تھے وہ افضل البشر تھے تو آپ کی مٹی ہر قسم کی مٹی سے افضل ہوگی۔

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ آپ کی مٹی کے ہر قسم کی مٹی سے افضل ہونے میں کوئی جھگڑا نہیں، جھگڑا تو صرف اس بات میں ہے کہ کیا اس سے یہ بھی لازم آ جاتا ہے کہ مدینہ مکہ سے افضل ہو جائے کیونکہ جو شے کسی شے سے تعلق رکھتی ہے تو اس شے میں فضیلت موجود ہونے کی بناء پر تعلق رکھنے والی چیز کو بھی فضیلت حاصل ہو جاتی ہے چنانچہ جو

چیز مدینہ سے لگاؤ رکھتی ہے وہ یقیناً مکہ سے افضل ہوگی یہ صرف اتفاقیہ بات نہیں، محققین علماء نے بھی یہی جواب دیا ہے لیکن یہ جواب محل نظر ہے۔ اٹھی (عبارت ابن حجر ختم)۔

میں کہتا ہوں کہ ابن حجر نے محل نظر ہونے کی وجہ بیان نہیں کی شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ جو چیز اصل ہوتے ہوئے اپنی اصلیت کی قوت کی بناء پر افضل ہوتی ہے وہ اپنے ساتھ والی چیز کو اس تعلق کی بناء پر فضیلت دیتی ہے اور وہ یہاں تعلق والی شے سے متعلق میں نہیں پائی جاتی، آپ دیکھتے نہیں قرآن کی جلد کو قرآن سے تعلق کی بناء پر تو فضیلت حاصل ہے لیکن یہ ضروری نہیں کہ یہ فضیلت جلد سے تعلق رکھنے والی چیز میں پائی جائے علاوہ ازیں مدینہ پاک کی فضیلت اس بناء پر ہے کہ حضور ﷺ اس کی مٹی سے پیدا ہوئے ہیں اور یہ بات مدینہ سے تعلق رکھنے والی کسی اور شے میں نہیں پائی جاتی واللہ اعلم۔

## فصل نمبر ۲

### مدینہ کی تکالیف پر صبر کرنے والے کو خوشخبری

حضور ﷺ نے یہاں قیام کرنے والوں، اس دوران آنے والی مصیبتوں اور مشقتوں پر صبر کرنے والوں کو بشارت دی اور بتایا کہ یہ گندگیوں اور گناہوں کو دور کرتا ہے پھر ان لوگوں کو عذاب الہی کی اطلاع دی جو مدینہ منورہ اور اہل مدینہ کے ساتھ برا ارادہ کرنے یا مناسب کام کی بنیاد رکھے یا ایسے شخص کو پناہ دے۔

صحیحین میں ہمیں یہ حدیث ملتی ہے کہ ”جو مدینہ میں پہنچنے والی مصیبت اور سختی پر صبر سے کام لے تو قیامت کے دن میں خود اللہ کے ہاں اس کے تکلیف جھیلنے کی گواہی دوں گا یا فرمایا کہ میں اس کی شفاعت کروں گا۔“

صحیح مسلم شریف میں حضرت مہری کے غلام سعید بتاتے ہیں کہ وہ شدید گرمی کی راتوں میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے پاس گئے، ان کے ساتھ مدینہ سے جلا وطنی کا مشورہ کیا، وہاں کی مہنگائی اور کثرتِ اولاد کی شکایت کی اور انہیں بتایا کہ وہ مدینہ کی ان تکالیف پر صبر نہیں کر پا رہے۔ انہوں نے فرمایا: افسوس ہے! میں تمہیں یہاں سے جانے کا مشورہ نہیں دوں گا کیونکہ میں نے رسول اکرم ﷺ سے یہ سن رکھا ہے کہ:

”جو شخص یہاں کی تکالیف اور مشقتوں پر صبر کرے گا میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا یا

فرمایا کہ میں اس کی تکالیف کی گواہی دوں گا۔“

ایک روایت میں یہ آتا ہے کہ حضرت ابوسعید نے فرمایا تھا: ”ایسا نہ کرو بلکہ مدینہ ہی میں رہو۔“

مسلم شریف، مؤطا اور ترمذی شریف میں حضرت مصعب بن زبیر رضی اللہ عنہ کے غلام حضرت یحسین رحمہ اللہ بتاتے ہیں کہ وہ فتنہ کے زمانے میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ہاں بیٹھے تھے، آپ کی ایک لونڈی نے آپ کو سلام کہا اور کہنے لگی: اے ابو عبد الرحمن! ہمیں تو سخت تنگی کی سامنا ہے، میں چاہتی ہوں کہ یہاں سے نکل جاؤں۔ انہوں

نے فرمایا: اری بے سمجھ نہیں رہو۔ ترمذی شریف میں اس کی بجائے یہ الفاظ ہیں اری بے سمجھا مبر سے کام لو کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سن رکھا ہے فرماتے تھے: ”جو شخص مدینہ کی تکالیف اور سختیوں پر صبر کرے گا تو میں قیامت کے دن اس کی گواہی دوں گا یا فرمایا کہ شفاعت کروں گا۔“

سوال: اگر یہ کہا جائے کہ روایت میں ”شفاعت کروں گا یا شہادت دوں گا۔“ کا تردد کیوں ہے (ایک ہی بات کیوں نہیں فرمائی؟) اور اس شفاعت کا مطلب کیا ہے حالانکہ آپ تو سب امت (بلکہ امتوں) کی شفاعت فرمائیں گے؟

جواب: میں کہتا ہوں اس کا جواب حضرت عیاض رحمہ اللہ نے دیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ ان کے ایک شیخ نے لفظ ”او“ راوی کی طرف سے شک کی بناء پر ذکر کیا ہے حالانکہ ظاہراً ایسا نہیں ہے بلکہ ظاہر یہ ہے کہ لفظ ”او“ حضور ﷺ نے خود فرمایا تھا اب یا تو اس کا مقصد یہ ہے کہ آپ کو ایسے ہی بتا دیا گیا تھا یا پھر ”او“ کا لفظ تقسیم کے لئے لیں گے چنانچہ حضور ﷺ گناہگاروں کی تو شفاعت فرمائیں گے (اگر وہ گنہگار ہو گئے) اور اطاعت گزاروں کی گواہی دیں گے یا اس کا مطلب یہ لیں گے کہ آپ ایسے لوگوں کی تو شہادت دیں گے جو آپ کی زندگی مبارک میں فوت ہوں گے اور ایسے لوگوں کی شفاعت فرمائیں گے جو آپ کے بعد فوت ہوں گے۔

قاضی عیاض رحمہ اللہ مزید فرماتے ہیں کہ یہ شفاعت یا شہادت قیامت میں گنہگاروں کی عام شفاعت اور اعمال والوں کی شفاعت کے علاوہ ہوگی اور شہادت اس کے علاوہ ہوگی جو آپ تمام امتوں کے بارے میں دیں گے چنانچہ آپ کی یہ شفاعت و شہادت ان تکالیف جھیلنے والوں کے لئے خصوصی شان بن جائیگی۔

قاضی عیاض فرماتے ہیں: یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لفظ ”او“، ”واو“ کے معنی میں ہو (یعنی میں تکالیف جھیلنے والوں کی شفاعت بھی کروں گا اور ان کی شہادت بھی دوں گا)۔

میں کہتا ہوں کہ اس معنی کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے جسے بزاز نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے آپ نے یہ الفاظ فرمائے تھے: ”جو شخص مدینہ کے مصائب اور سختی پر صبر کرے گا میں قیامت کے دن اس کی شفاعت بھی کروں گا اور اس کی شہادت بھی دوں گا۔“ ابن النجار نے حدیث کے الفاظ یوں دئے ہیں کہ ”میں اس کی شفاعت کروں گا اور قیامت کے دن اس کی شہادت دوں گا۔“

مفضل جندی نے فضائلِ مدینہ میں اس کی سند حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی کی ہے الفاظ یہ ہیں ”جو شخص مصائبِ مدینہ پر صبر کرے گا“ ایک روایت میں فرمایا: ”اس کی گرمی پر صبر کرے گا تو میں اس کی شفاعت کروں گا اور اس کی شہادت دوں گا۔“

حضرت قاضی عیاض رحمہ اللہ مزید فرماتے ہیں: ”جب ہم لفظ ”او“ شک کے معنی میں لیں تو اب شہادت کا لفظ لینے سے شہادت سے مراد وہ زائد شہادت ہوگی جو آپ عام امتوں پر دیں گے اور جو ان کے لئے آپ کی طرف

ذخیرہ شدہ ہوگی اور اگر لفظ شفاعت کو لیں تو اس سے مراد عام لوگوں کے علاوہ شفاعت ہوگی جو اہل مدینہ کے لئے خاص ہوگی اللہ تعالیٰ ان کے درجات بلند فرمائے گا، حساب و کتاب میں نرمی برتے گا یا انہیں طرح طرح کے اعزاز و انعامات سے نواز دیگا مثلاً انہیں عرش کے سائے میں رکھے گا یا انہیں آرام و راحت دے گا انہیں منبروں پر بٹھایا جائے گا: جلد ہی جنت میں پہنچا دیا جائے گا یا ایسی ہی خصوصی عزتیں دے گا۔

میں کہتا ہوں یہ بھی احتمال ہے کہ حضور ﷺ کی شفاعت و شہادت خاصہ کی بناء پر اللہ انہیں ایسے انعامات سے سرفراز فرمادے کیونکہ آپ کا مرتبہ عظیم ہے اور کرم وسیع ہے اور پھر ہمسائے کے بارے میں آپ کی طرف سے وصیت کی تاکید اس معنی کی تائید کرتی ہے۔

یہ احتمال بھی ہے کہ اس کے ساتھ ساتھ آپ کی طرف سے انہیں حالہ اسلام میں موت کی بشارت ہو کیونکہ آپ کی شفاعت اور یہ شہادت صرف اہل اسلام کے ساتھ خاص ہیں اور یہ ان کے لئے بہت بڑا انعام ہوگا۔ آٹھویں باب کی ابتداء میں اس معنی کی طرف اشارہ آ رہا ہے۔

پھر مؤطا اور بخاری و مسلم میں حدیث ہے: ”یمن فتح ہوگا تو ایسی قوم آئیگی جو تیزی سے مال مویشی ہانگیں گے اور یہ لوگ اپنے اہل و عیال اور اطاعت گزاروں کو ساتھ لے چلیں گے حالانکہ اگر انہیں معلوم ہو سکے تو مدینہ ان کے لئے بہتر ہوگا۔“ (الحدیث)۔

### مدینہ کھوٹ اور میل دور کر دیتا ہے

مسلم شریف میں ہے: ”لوگوں پر ایک ایسا دور آئے گا کہ آدمی اپنے چچا زاد یا قریبی سے کہے گا آؤ کہیں خوشحالی تلاش کریں حالانکہ اگر انہیں پتہ چل سکے تو مدینہ ہی ان کے لئے بہتر ہوگا“ اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے یہاں سے اگر کوئی اظہار نفرت کر کے چلا جائے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی جگہ اس سے اچھے کو لے آئے گا“ لو سنو! مدینہ طیبہ ایک مٹھھی کی طرح کا ہے جو میل کچیل صاف کر دیتا ہے، قیامت تک قائم نہ ہوگی جب تک مدینہ شریف لوگوں کو وہاں سے نکال نہیں دے گا جیسے مٹھھی لوہے کا میل صاف کر دیتی ہے۔

صحیح بخاری و مسلم میں ہے ”مجھے اس قریہ کی طرف ہجرت کا کہا گیا ہے جسے لوگ یثرب کہتے ہیں حالانکہ اس کا نام تو مدینہ ہے“ یہ لوگوں کی صفائی یوں کر دے گا جیسے مٹھھی لوہے کے میل کو صاف کر دیتی ہے۔“

ابن زبالہ رحمہ اللہ کی روایت میں ہے کہ ”مدینہ آدمیوں کی میل کچیل صاف کر دیتا ہے“ ایک اور روایت میں ہے کہ ”اہل مدینہ کی میل اتارتا ہے جیسے مٹھھی لوہے کا میل اتار دیتی ہے۔“ بخاری شریف میں یہ حدیث ہے کہ ”یہ طیبہ ہے“ گناہوں کی میل ایسے اتار دیتا ہے جیسے لوہے کی مٹھھی لوہے کی میل اتار دیتی ہے۔“

بخاری و مسلم شریف میں ایک اعرابی کا قصہ موجود ہے کہ وہ صبح کے وقت بحالیہ بخار حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ

”میری بیعت توڑ لو“ آپ نے انہیں مانا تو وہ چلا گیا اس پر آپ نے فرمایا: ”مدینہ بھٹھی جیسا ہے جو کھوٹے کو نکالنا اور پاک صاف سے خلوص برتا ہے۔“

اس حدیث میں اِکْلَسْنِي بِبَيْعَتِي کے الفاظ آئے ہیں کہ ”میری بیعت توڑ لو۔“ جس کا مطلب یہ ہے کہ مجھ سے کیا عہد توڑ لو کہ میں اپنے وطن کو چلا جاؤں شاید اس نے مدینہ میں قیام کے معاہدہ پر ہجرت کی تھی۔ حدیث میں الفاظ ہیں تَنْفِي خَبَثُهَا اس میں احتمال یہ ہے کہ کھوٹے کے لئے اس میں جھڑک ہو اور مدینہ سے دور کرنے کا مفہوم ہو اس اعرابی کا یہ قصہ اس معاملے میں ظاہر ہے ابن عبد البر نے اسے حضور ﷺ کے زمانے کے ساتھ خاص کیا ہے لیکن علامہ نووی کے مطابق اس زمانہ سے تخصیص نہیں ہے چنانچہ صحیح بخاری میں آیا ہے۔ ”قیامت اس وقت تک برپا نہیں ہوگی جب تک مدینہ شریعہ لوگوں کو نکال باہر نہیں کریگا۔“ یعنی جب دجال کا ظہور ہوگا۔ عنقریب پانچویں فصل میں احمد وغیرہ کی حدیث میں ان لوگوں کے مدینہ سے نکلنے کا قصہ آئے گا جو منافق ہوں گے اور دجال سے جا ملیں گے۔ پھر فرمایا کہ وہ خلاصی کا دن ہوگا اور ایسا دن ہوگا جس میں مدینہ گندگی اور میل نکال باہر کرے گا۔

حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے مدینہ سے نکلنے کے وقت ڈرتے ہوئے اپنے ساتھی سے کہا تھا ”کیا تمہیں یہ خوف ہے کہ ہم ان میں سے ہیں جنہیں مدینہ نکال باہر کرتا ہے۔“ کیونکہ اس وقت اللہ تعالیٰ نے مدینہ پاک کو ان لوگوں سے پاک کر دیا تھا جو وہاں دین اسلام کے مخالف تھے اور وہاں کے منافقوں کو ہلاک کر دیا تھا اور یہی وہ لوگ تھے جو کامل طور پر کھوٹے تھے اور جو ان کے علاوہ آخر تک خبیث اور گناہگار تھے انہیں وہاں سے ہانک کر دور بھگا دینا یوں ہوتا تھا کہ فرشتے انہیں ہانک کر کسی اور سرزمین کی طرف لے جاتے تھے جیسے اقصیٰ نے کہا: حضور ﷺ کے فرمان تَنْفِي خَبَثُهَا وَتَنْفِي الذُّنُوبِ میں مضاف حذف ہے مطلب یہ ہے کہ مدینہ اہل خبیث اور اہل ذنوب (گناہ) کو نکال باہر کرتا ہے۔

یہ احتمال بھی ہے کہ مدینہ کامل خبیث لوگوں کو نکالتا ہے ایسے لوگ نہایت بد بخت اور کافر ہوتے ہیں اہل سعادت اور اہل اسلام نہیں ہو سکتے کیونکہ یہ پہلی قسم نہ تو شفاعت کے لائق ہے اور نہ ہی بخشش کے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے مدینہ میں مرنے والے سے شفاعت کا وعدہ کر رکھا ہے لہذا لازم ہے کہ قسم اول کو یہاں سے نکال دے۔

یہ احتمال بھی ہے کہ یہ شر سے لوگوں کو خلاصی دیتا ہے اور لذات دنیویہ کی طرف جانے نہیں دیتا کیونکہ یہاں مشکلات اور سختی ہوتی ہے اس معنی کی تائید اس روایت سے ہوتی ہے۔ ”یہ طیبہ ہے جو گناہوں کو دور کر دیتا ہے۔“ اور مدینہ کا گناہوں سے بچانا اپنے ظاہری معنی پر ہوگا بالخصوص ایسے میں جبکہ اس میں دو گنا تک اجر دیا جاتا ہے طرح طرح کا ثواب ملتا ہے اور مسلسل رحمتیں ہوتی رہتی ہیں (تو انسان گناہ کے قریب کیونکر جاسکے گا) اور اللہ تعالیٰ کا بھی ارشاد ہے:

إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ ۝

”بے شک نیکیاں برائیوں کو مٹا دیتی ہیں۔“



علاوہ ازیں ان اہل مدینہ کے لئے خصوصی شفاعت و شہادت کا انعام ہے اور برکتیں ہی برکتیں ہیں۔

یہ احتمال بھی ہے کہ مدینہ ایسے شخص کو چھپا نہیں رہنے دیتا جس میں میل ہو بلکہ اس کی منافقت ظاہر ہو کر رہتی ہے جیسا کہ مشاہدہ میں آتا رہتا ہے۔ آج تک میں نے واضح طور پر یہ معنی بیان کرتے کسی کو نہیں دیکھا، میرے ذہن میں یہ معنی عرصہ دراز سے محفوظ چلا آتا ہے اور صحیح بخاری میں غزوہ احد کے متعلق واقعہ سے اس کی تائید ہوتی ہے واقعہ یہ ہے کہ جب حضور ﷺ احد کی طرف چلے تو آپ کے ساتھ چلنے والے کچھ لوگ واپس مڑ آئے یہ منافق تھے اس پر آپ نے فرمایا کہ ”مدینہ لوہار کی ہتھی کی طرح ہے۔“ اور یہی وجہ ہے کہ مدینہ کا نام کساحہ (رسوا کرنے والا) ہے جیسے کہ میں پہلے بتا چکا ہوں۔

جہاں تک بہت سی احادیث اور اس شہر منور کے حالات کا تعلق ہے مجھے تو یہی معلوم ہوا ہے کہ یہ چاروں طرح سے میل دور کرتا رہتا ہے۔

### اہل مدینہ سے ارادہ بد کرنے والوں کو ڈانٹ

صحیح مسلم شریف میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث میں ہے کہ ”جو بھی اہل مدینہ کے ساتھ ارادہ بد کرتا ہے اللہ تعالیٰ آگ میں اسے یوں پکھلائے گا جیسے سیسہ پکھلاتا ہے یا پانی میں نمک گھل جاتا ہے۔“ قاضی عیاض رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث میں موجود لفظ ”فی النار“ ان احادیث سے اشکال دور کر دیتا ہے جن میں یہ لفظ موجود نہیں، یہ لفظ بتاتا ہے کہ یہ معاملہ آخرت میں ہوگا۔

قاضی فرماتے ہیں اس کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے کہ جو شخص حیات نبی کریم ﷺ میں اہل مدینہ سے ارادہ بد کرتا تھا تو مسلمانوں کے لئے اللہ کافی تھا اور اس کا فکر یوں گھل جاتا تھا جیسے سیسہ (قلعی یا سکہ) پکھل جایا کرتا ہے۔ یہ احتمال بھی ہے اس کا مقصد یہ ہو کہ جو شخص مدینہ کے قریب جا ہی اور دھوکا دہی کے لئے ہوتا ہے تو اسے کامیابی نہیں ہوتی البتہ کھل کر ایسا کرے تو کامیابی ممکن ہے۔

قاضی فرماتے ہیں کہ الفاظ حدیث آگے پیچھے ہو سکتے ہیں، معنی یہ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ایسے شخص کو یوں پکھلا دے گا جیسے سیسہ آگ میں پکھل جاتا ہے اور ایسا اس شخص سے ہوگا جو دنیا میں اس سے برا ارادہ کرے گا چنانچہ اللہ تعالیٰ اسے ذلیل نہیں دے گا اور نہ ہی کامیاب ہونے دے گا بلکہ جلد ہی ان کی پکڑ فرمائے گا جیسے دور بنو امیہ میں مسلم بن عقبہ کا کام تمام ہو گیا تھا کہ وہ مدینہ سے واپسی پر ہلاک کر دیا گیا، پھر اس کے بعد یزید بن معاویہ ہلاک ہوا جس نے اسے بھیجا تھا اور دیگر لوگ ہلاک ہوئے جنہوں نے افعال بد کئے تھے۔ اٹھی۔

یہ آخری احتمال سب سے راجح ہے کیونکہ حدیث میں ایسی کوئی بات نہیں کہ جس سے پتہ چلتا ہو کہ اس کا ارادہ بد پورا نہ ہوگا بلکہ اسے ہلاک کرنے کا وعدہ ہے اور مدینہ طیبہ کی ہمارے اس دور تک یہی حالت چلی آ رہی ہے کہ جب

بھی کسی عیاش جھوٹے نے مدینہ پاک سے ارادہ بد کیا تو اسے وہاں سے نکالنے کا الہی فیصلہ ہو گیا اور ان کے کثیر سرکشوں کو مختصر مدت میں اللہ تعالیٰ نے ہلاک کر دیا۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اس بارے میں احادیث سے مراد دونوں طرح پکھلانے کو جمع کر دیا گیا ہے چنانچہ دنیا میں پکھلانا تو یہ ہے کہ انہیں ہلاک کر دیتا ہے اور آخرت میں پکھلانے کا مقصد یہ ہے کہ انہیں آگ میں پکھلا دے گا۔ اس مذکورہ حدیث میں دوسرا معنی مراد ہے اور اس کے علاوہ حدیثوں میں اول (ہلاک کرنا) معنی مراد ہے چنانچہ دیکھئے: احمد کی روایت میں یہ جملہ ہے کہ مَنْ أَزَادَهَا بِسُوءٍ لَعْنِي جُو مدینہ سے برا ارادہ رکھتا ہے أَذَابَهُ اللَّهُ كَمَا يَذُوبُ الْمَلْحُ فِي الْمَاءِ کہ اللہ تعالیٰ اسے ایسے پکھلا دیتا ہے جیسے پانی میں نمک گھل جاتا ہے۔ یونہی مسلم شریف میں ہے اور پھر فضائل مدینہ میں علامہ جندی سے حدیث میں ہے۔ ”جس جابر نے بھی مدینہ پاک سے برا ارادہ رکھ لیا“ اللہ تعالیٰ اسے یوں پکھلا دیتا ہے جیسے نمک پانی میں حل ہو جاتا ہے۔ ”پھر مسلم کی ایک روایت میں ہے: ”جو بھی اس شہر کے بارے میں ارادہ بد کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسے یوں پکھلا دے گا جیسے نمک پانی میں گھل جاتا ہے۔“ مسلم ہی کی ایک اور روایت ہے۔ ”جو اس شہر کے بارے میں حملے یا برائی کا ارادہ کرتا ہے۔“ اور پھر بزاز نے بہتر سند سے حدیث بتائی ہے کہ ”الہی! اہل مدینہ کی طرف سے تو ان دشمنوں کے حملے کو سختی سے روک دے جو بھی اس سے برا ارادہ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ اسے ایسے پکھلا دیتا ہے جیسے پانی میں نمک حل ہو جاتا ہے۔“

بخاری شریف میں یہ حدیث ہے: ”جو بھی اہل مدینہ سے کوئی چال چلنے کی کوشش کرے گا وہ ایسے پکھل جائے گا جیسے پانی میں نمک گھل جاتا ہے۔“

حضرت ابن زبالہ نے حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کی سند سے حدیث بتائی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کی طرف نظر اٹھائی اور ہاتھ اٹھا دئے جس میں آپ کی بغلوں کی سفیدی دکھائی دے رہی تھی پھر فرمایا: ”اے اللہ! جو بھی اہل مدینہ پر ظلم کرے اسے جلد ہلاک فرما دیتا۔“

حضرت طبرانی نے اوسط میں یہ حدیث دی ہے: ”اے اللہ! جو بھی اہل مدینہ پر ظلم کرے اور انہیں ڈراتے تو تو بھی اسے خوفزدہ فرما“ اس پر اللہ اس کے فرشتوں اور سب لوگوں کی طرف سے لعنت ہو اس سے مال اور بدلہ قبول نہیں کیا جائیگا۔“

ان کے علاوہ ایک اور روایت میں ہے۔ ”جو اہل مدینہ کو خوفزدہ کرے گا اللہ تعالیٰ اسے قیامت کے دن خوفزدہ فرمائے گا اور اس سے سخت ناراض ہوگا“ اس سے مال اور بدلہ قبول نہیں کیا جائے گا۔“

امام نسائی نے یہ حدیث لکھی ہے: ”جو بھی اہل مدینہ پر ظلم کرے ہوئے انہیں خوفزدہ کرے گا اللہ تعالیٰ اسے خوفزدہ کر دے گا اور اس پر اللہ کی لعنت ہوگی۔“ یونہی ابن حبان کی روایت ہے۔

حضرت احمد نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ ”قتنہ برپا کرنے والوں میں سے



ایک امیر مدینہ میں آیا، حضرت جابر کی بیٹائی ختم ہو چکی تھی، آپ سے کہا گیا، کتنا اچھا ہو کہ آپ اس سے الگ ہو جائیں، آپ اپنے دونوں بیٹوں کے درمیان نکل گئے اور ایک طرف ہو کر کہا: ”وہ شخص برباد ہو جس نے رسول اللہ ﷺ کو خوفزدہ کیا۔“ اس پر آپ کے دونوں یا ایک بیٹے نے کہا، اے باپ! یہ رسول اللہ ﷺ کو خوفزدہ کیسے کر سکتا ہے، وہ تو وصال فرما چکے؟ انہوں نے کہا، میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا، فرماتے تھے: ”جو شخص اہل مدینہ کو خوفزدہ کرے تو گویا اس نے پہلو میں موجود میرے دل کو خوفزدہ کیا۔“

### بسر بن ارطاة کی مدینہ پر چڑھائی

میں کہتا ہوں، ظاہر یہ ہے کہ اوپر جس امیر کا ذکر ہوا، وہ بسر بن ارطاة تھا علامہ قرطبی کہتے ہیں کہ ابن عبد البر کی روایت میں ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے حکم مقرر کرنے کے بعد بسر بن ارطاة کو لشکر دے کر بھیجا، وہ مدینہ پہنچا، ان دنوں مدینہ میں حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف سے امیر تھے۔ حضرت ابو ایوب بھاگے اور حضرت علی کے پاس پہنچے، بسر مدینہ میں داخل ہوا اور اہل مدینہ سے کہنے لگا، اگر امیر المؤمنین نے مجھ سے عہد نہ لیا ہوتا تو میں اس کے ہر ذی شعور کو قتل کر دیتا۔ اس کے بعد اہل مدینہ کو حکم دیا کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی بیعت کریں پھر بنو سلمہ کو پیغام بھیجا کہ تمہارے لئے میرے ہاں نہ تو اسن ہے اور نہ ہی تمہاری بیعت لوں گا جب تک تم جابر بن عبد اللہ کو میرے پاس نہیں لے آتے، حضرت جابر کو پتہ چل گیا، وہ چلے اور ام المؤمنین حضرت ام سلمہ زوجہ نبی کریم ﷺ کے پاس پہنچے، عرض کی، آپ کی رائے کیا ہے کیونکہ لگتا ہے یہ لوگ مجھے قتل کر دیں گے، یہ گمراہی کی بیعت ہوگی۔ انہوں نے کہا: میرا مشورہ یہ ہے کہ تم بیعت کر لو کیونکہ میں بھی عمر بن ابوسلمہ کو بیعت کا کہہ چکی ہوں چنانچہ حضرت جابر آئے اور بسر سے بیعت کر لی، بسر نے مدینہ میں کچھ گھر گرائے اور چلتا بنا۔

ایک اور روایت جو پانچویں فصل میں آرہی ہے اس میں ہے کہ اس دن اہل مدینہ بھاگے اور بنو سلیم کے حرہ (پتھر علی زمین) میں داخل ہو گئے۔ واللہ اعلم۔

طبرانی کی کبیر میں حدیث ہے کہ ”جو شخص اہل مدینہ کو تکلیف دے گا، اللہ تعالیٰ اسے تکلیف دے گا۔“ علاوہ ازیں اس پر اللہ فرشتوں اور سب لوگوں کی طرف سے لعنت ہوگی اور اس سے مال اور بدلہ میں کچھ دینا قبول نہیں کیا جائے گا۔“

ابن نجار رحمہ اللہ نے یہ حدیث لکھی ہے: ”جو ظالمانہ طور پر اہل مدینہ کو خوفزدہ کرے گا، اللہ تعالیٰ اسے خوفزدہ کرے گا، اس پر اللہ اس کے فرشتوں اور سب لوگوں کی طرف سے لعنت ہوگی، اللہ تعالیٰ اس سے نہ تو مال قبول کرے گا اور نہ ہی بدلہ۔“ اس یارے میں اور بھی بہت سی احادیث ملتی ہیں۔

## اس شخص کو ڈانٹ جو مدینہ میں برا کام کر دکھائے

صحیحین میں مدینہ کے احترام کی احادیث میں ہے کہ ”جو اس میں نیا کام کر دکھائے یا ایسے کرنے والے کو ٹھکانہ مہیا کرے تو اس پر اللہ فرشتوں اور تمام لوگوں کی طرف سے لعنت ہوگی“ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس سے نہ تو مال قبول کرے گا اور نہ بدلہ۔“ بخاری کے الفاظ ہیں کہ اس سے مال اور بدلہ قبول نہ ہوگا۔

کہتے ہیں کہ (حدیث میں موجود لفظ) ”صرف“ کا مطلب فریضہ ہے اور ”عدل“ سے مراد عبادت اور یہ جمہور علماء سے نقل کیا گیا ہے اور کچھ کہتے ہیں کہ اس کا الٹ مراد ہے۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ ”صرف“ توبہ کو کہتے ہیں اور ”عدل“ سے مراد فدیہ ہے۔ معنی یہ بنتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نہ تو اس کے فرض قبول کرے گا نہ نوافل اور نہ ہی اس کی توبہ پر راضی ہوگا۔ نہ ہی اسے فدیہ دینے کے لئے کچھ ملے گا خواہ یہودی ہو یا نصرانی جبکہ دوسرے گناہگاروں سے ایسا نہ ہوگا۔ اس کے علاوہ اور بھی بہت کچھ کہا گیا ہے پھر اس لعنت کا مطلب ہے اللہ کی رحمت سے بہت زیادہ دوری اور ابتداء ہی میں جنت سے پچھاڑ دیا جائیگا کیونکہ یہ بھی تو کفار کو لعنت کرنے کی طرح ہے۔

حضرت قاضی کہتے ہیں حدیث میں موجود الفاظ مِّنْ أَحَدٍ فِيْهَا حَدَّثًا کا مطلب ہے کہ جس نے اس میں گناہ کا کام کیا یا گناہ کرنے والے کو پناہ دی اسے گلے لگایا اور اس کی حمایت کی۔ 'اوی کا لفظ مد کے ساتھ بھی ہے اور بغیر مد بھی۔ قاضی کہتے ہیں اس سے لوگوں نے یہ دلیل لی ہے کہ یہ کام کبیرہ گناہ ہے کیونکہ لعنت کبیرہ گناہوں ہی پر ہوتی ہے۔

میں کہتا ہوں کہ مدینہ میں صغیرہ گناہ کسی دوسرے مقام پر کئے گئے کبیرہ گناہ جیسا ہوتا ہے کیونکہ اسے گناہ تو کہہ دیا گیا بلکہ علامہ زرکشی نے حضرت مالک سے جو نقل کیا ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ حدیث مذکور کردہ کام کو بھی شامل ہو جیسے ہم نے اصل میں بیان کر دیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بادشاہ کے سامنے برا کام کرنا وہ حیثیت نہیں رکھتا جو مملکت کے کسی اور حصے میں ہو۔

اللہ تعالیٰ ہمیں حضور ﷺ کی بارگاہ میں ادب نصیب فرمائے ہم پر احسان فرمائے اور کرم فرمائے۔

## تیسری فصل

اس میں اہل مدینہ کی حفاظت اور ان کی عزت پر زور اور وہاں مرنے کا شوق دلایا گیا ہے

## اہل مدینہ کی حفاظت کے لئے وصیت نبوی ﷺ

ابن النجار کی کتاب سے ہمیں حضرت معقل بن یسار رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ یہ حدیث ملتی ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مدینہ میری ہجرت کا مقام ہے اسی میں میری جائے دفن ہے اور یہیں سے مجھے اٹھنا ہے میری امت پر

لازم ہے کہ میرے پڑوسیوں کی حفاظت کریں جب تک وہ کبیرہ گناہوں سے بچے رہیں۔ جو ان کی حفاظت کرے گا میں قیامت کے دن اس کا گواہ بنوں گا یا شفاعت کروں گا اور جو ان کی حفاظت نہیں کرے گا اسے دوزخ کی پیپ پلائی جائے گی۔“

علامہ مزنی سے پوچھا گیا کہ حدیث میں لفظ ”طیحة الخبال“ کا مطلب کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ یہ اہل دوزخ کو ملنے والی پیپ ہوگی۔

قاضی ابوالحسن علی ہاشمی اپنی فوائد میں روایت لیتے ہیں کہ حضرت خارجہ کے والد زید رضی اللہ عنہما نے بتایا: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”مدینہ میری جائے ہجرت اور آخری ٹھکانہ ہے“ وہیں سے میں نکلوں گا لہذا میری امت پر لازم ہے کہ میرے ہمسائیوں کی حفاظت کرے جو میری اس نصیحت کو یاد رکھے گا میں قیامت کے دن اس کی گواہی دوں گا اور جو اس وصیت کو ضائع کر دے گا اسے اللہ تعالیٰ جہنمیوں کی پیپ پر وارد کرنے کا۔“ پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ! یہ حوض خبال کیا چیز ہے؟ آپ نے فرمایا کہ یہ اہل جہنم کی پیپ کا حوض ہے۔

ابن زبالہ نے حضرت عطاء بن یسار رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ ”اللہ تعالیٰ نے مدینہ کو میری جائے ہجرت بنایا ہے“ وہیں میرا آخری ٹھکانہ ہے اور اسی سے میں اٹھایا جاؤں گا لہذا میری امت پر لازم ہے کہ میرے پڑوسیوں کی حفاظت کریں جب تک وہ کبیرہ گناہوں سے بچتے رہیں تو جس نے ان کے بارے میں میری عزت کا خیال رکھا میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا اور جو ان کے بارے میں میری حرمت کا خیال نہیں کرے گا اللہ تعالیٰ اسے اہل جہنم کی پیپ کے حوض میں ڈال دے گا۔

انہی سے یہ روایت ہے کہ ”مدینہ میری ہجرت کا مقام ہے“ یہیں میری وفات ہوگی اور یہیں سے مجھے حشر میں جانا ہوگا لہذا میری امت پر لازم ہے کہ جب تک میرے ہمسائے کبیرہ گناہ نہ کریں تب تک ان کی حفاظت کریں اور جو ان کے بارے میں میری عزت کا خیال رکھے گا میں قیامت کے دن اس کا گواہ بنوں گا یا شفاعت کروں گا۔“

حضرت عیاض رحمہ اللہ کی مدارک میں ہے حضرت محمد بن مسلمہ رضی اللہ عنہ بتاتے ہیں کہ میں نے حضرت مالک سے سنا کہ کہتے تھے کہ میں سلطان مہدی کے پاس گیا تو وہ کہنے لگا: مجھے کوئی وصیت کیجئے میں نے کہا کہ تجھے ایک اللہ سے ڈرتے رہنے کی وصیت کرتا ہوں اور کہتا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ کے اہل شہر اور ہمسائیوں سے مہربانی کرنا کیونکہ ہمیں یہ حدیث ملی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا: ”مدینہ میری ہجرت کا مقام ہے“ یہیں سے میں اٹھوں گا اور میری قبر یہیں ہوگی یہاں رہنے والے میرے ہمسائے ہیں تو میری امت پر لازم ہے کہ میرے ہمسائیوں کی حفاظت کریں لہذا جو میری وجہ سے ان کی حفاظت کرے گا میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا اور اس کا گواہ بنوں گا اور جو میرے ہمسائیوں کے بارے میں میری وصیت کو یاد نہیں رکھے گا اللہ تعالیٰ اسے جہنم کی پیپ کے حوض سے پلائے گا۔

حضرت مالک رحمہ اللہ نے مؤطا میں روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ تشریف فرما تھے مدینہ میں قبر کھودی جا رہی

تھی ایک آدمی نے قبر میں جھانکا اور کہنے لگا: مؤمن کا ٹھکانا برا ہے۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم نے بہت بری بات کہی ہے۔ وہ آدمی بولا: میرا ارادہ وہ نہیں (جو آپ نے خیال فرمایا) میں نے راہِ خدا میں قتل ہونے کے متعلق عرض کیا ہے۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ راہِ خدا میں قتل ہو جانے کی تو مثال ہی نہیں ملتی، اس مدینہ جیسی روئے زمین پر کوئی ایسی جگہ نہیں جہاں مجھے اپنی قبر بنانا پسند ہو۔“ تین مرتبہ فرمایا۔

اخبار مکہ میں ابنِ شبہ کے مطابق حضرت سعید بن ابو ہند نے بتایا: میرے والد بتاتے تھے کہ نبی کریم ﷺ جب مکہ میں داخل ہوئے تو یہ دعا کی: ”اے اللہ! جب تک ہم مکہ سے نکل نہیں جاتے یہاں ہمیں کوئی غرض نہ پڑے۔“ حضرت مالک، امام بخاری اور رزین عبد رزق رحمہم اللہ کے مطابق حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے یہ دعا کی: ”الہی! مجھے اپنی راہ میں شہادت نصیب فرما اور میری موت تیرے رسول پاک ﷺ کے شہر میں ہو۔“ حضرت رزین کہتے ہیں کہ یہ حضرت عمر کی بڑی دعا تھی۔

اس سے قبل یہ بتایا جا چکا ہے کہ انسان اسی مٹی میں دفن ہوتا ہے جس سے پیدا ہوتا ہے چنانچہ نبی کریم ﷺ آپ کے اکثر اور افضل صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مدینہ پاک کی مٹی سے پیدا ہوئے تھے۔ پھر یہ حدیث بھی موجود ہے: ”جو مدینہ میں فوت ہوگا“ میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا۔“ علامہ بیہقی نے یہ حدیث ان الفاظ سے بتائی ہے: ”جو مدینہ میں فوت ہو جانے کی ہمت رکھتا ہے اسے وہیں مرنے چاہئے کیونکہ جو مدینہ میں فوت ہوگا“ میں قیامت کے دن اس کی شفاعت کروں گا اور اس کا گواہ بنوں گا۔“

ترمذی شریف، ابنِ حبان، ابنِ ماجہ، بیہقی اور عبد الحق نے یہ صحیح حدیث لکھی ہے: ”جس میں یہ استطاعت ہو کہ مدینہ میں مر سکے تو اسے یہیں مرنے کا سامان کرنا چاہئے کیونکہ میں یہاں مرنے والے کی شفاعت کروں گا۔“ ابنِ ماجہ نے ”میں اس کی گواہی دوں گا“ کے الفاظ لکھے ہیں۔ طبرانی نے کبیر میں سند حسن سے یہ روایت کی کہ جس میں ہمت ہو کہ مدینہ میں فوت ہو سکے تو اسے یہیں مرنے کی خواہش کرنی چاہئے کیونکہ یہاں جو بھی مرے گا“ میں اس کا قیامت کے دن گواہ ہوں گا یا شفاعت کروں گا۔ یہی روایت ابنِ رزین نے کی ہے البتہ یہ الفاظ بڑھائے ہیں کہ: ”سب سے پہلے زمین پھٹے گی تو میں باہر نکلوں گا“ پھر ابوبکر اور پھر عمرؓ نکلیں گے پھر میں اہلِ بقیع کے پاس جاؤں تو وہ نکل پڑیں گے پھر میں اہلِ مکہ کی انتظار کروں گا اور یوں میرا حشر اہلِ حرمین کے مابین ہوگا۔“ ابنِ النجار کی روایت میں الفاظ یوں ہیں: ”چنانچہ میں نکلوں گا“ ابوبکر و عمرؓ نکلیں گے اور بقیع کی طرف جائیں گے تو وہ نکل آئیں گے پھر اہلِ مکہ کا حشر ہوگا۔“ طبرانی کی حدیث یہ ہے: ”میں سب سے پہلے اپنی امت میں سے اہلِ مدینہ کی شفاعت کروں گا“ پھر اہلِ مکہ کی اور پھر اہلِ طائف کی۔“

بہر حال مدینہ میں موت کی ترغیب اس سے زیادہ کسی اور حدیث میں نہیں ملتی اور یہ موقع یہاں کی رہائش ہی سے بن سکتا ہے چنانچہ یہاں رہائش کی ترغیب بھی پائی جاتی ہے اور یہ بھی پتہ چل رہا ہے کہ یہ فضیلت کسی اور مقام میں

نہیں ہے۔ پہلے اکابر کی یہاں رہائش سے پتہ چلتا ہے کہ وہ یہیں مرنے کی کوشش میں رہتے تھے پھر اس میں شک نہیں کہ حضور ﷺ کے دور میں یہاں کی رہائش اور زیادہ افضل تھی۔

ابن شہر نے اخبار مکہ میں حضرت اسماعیل بن سالم رحمہ اللہ سے روایت کی، انہوں نے بتایا کہ میں نے عامر سے اس فتویٰ کے بارے میں دریافت کیا جو حبیب بن ابی ثابت نے دیا تھا، اس پر کہنے لگے: کیا حبیب اپنے آپ کو فتویٰ نہیں دیتے کیونکہ جب وہ مکہ میں داخل ہوئے تو وہ جنگل سا تھا، مجھے تو یہی بات پسند ہے کہ مکہ میں اُتروں کیونکہ یہ وہ بستی ہے جہاں سے رسول اللہ ﷺ نے ہجرت فرمائی تھی۔

حضرت شععی رحمہ اللہ کے بارے میں آتا ہے کہ وہ مکہ میں قیام کو مکروہ جانتے تھے وہ فرماتے تھے کہ ”یہ اعرابی آبادی ہے جہاں سے حضور ﷺ نے ہجرت فرمائی تھی۔“ پھر کہا کیا حبیب اپنے آپ سے نہیں پوچھتے کیونکہ وہ مکہ کے پڑوس میں اس وقت رہے جب یہ جنگل سا تھا۔

حضرت عبد الرزاق نے اپنی ”مصنف“ میں لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ یہاں حج کر کے واپس چلے جاتے، پھر واپس آتے، عمرہ کرتے اور واپس چلے جاتے، یہاں رکتے نہیں تھے۔

میں کہتا ہوں کہ اب تک میں ایسی کوئی روایت نہیں دیکھ سکا جس میں مدینہ شریف کے اندر رہائش کی کراہت لکھی ہو جبکہ مکہ کے بارے میں یہ ثابت ہے البتہ حضرت نووی کی شرح مسلم میں اس کے خلاف روایت ملتی ہے شاید انہوں نے مدینہ پاک کو مکہ پر قیاس کیا تھا کیونکہ اس کراہت کی علت مدینہ میں یوں موجود ہے کہ یہاں بھی تھک جانے، احترام نہ رکھ سکنے اور گناہ کے امکان کی صورت موجود ہے کیونکہ یہاں گناہ کرنا بہت بُرا ہے چنانچہ اسی لئے انہوں نے کہا: بہتر یہ ہے کہ ان دونوں مقامات پر رہائش کو مستحب کہا جائے اور یہ بھی اس وقت تک کہ گمان غالب میں مذکور کوتاہیوں میں پڑنے کا اندیشہ نہ ہو (ورنہ رہائش مستحب بھی نہ ہوگی)۔

حضرت نووی رحمہ اللہ کا کلام نقل کرنے کے بعد علامہ زرکشی کہتے ہیں کہ بظاہر مدینہ کے بارے میں خلاف کمزور سا ہے یعنی اس لئے کہ ہم پہلے اس میں رہائش کی ترغیب ذکر کر چکے ہیں اور اس لئے بھی کہ جو بھی مکہ میں ٹھہرنا مکروہ جانتا ہے وہ یہی دلیل پیش کرتا ہے صحابہ کرام نے یہاں کا پڑوس نہیں کیا تھا، مدینہ میں ایسا نہیں کیونکہ وہ مدینہ میں قیام کی حرص رکھا کرتے تھے چنانچہ طبرانی کی اسنط میں یہ حدیث دیکھئے: ”جو تین دن تک مدینہ سے غائب رہ کر واپس آتا ہے اس کے دل میں ظلم کے اثرات ہوتے ہیں۔“ ابن ابی شہر نے یہ حدیث لکھی ہے: ”جس کا مدینہ میں کوئی اصل نہ ہو اسے وہیں رہنا چاہئے اور جس کے پاس کوئی ایسی صورت نہیں اسے بنا لینی چاہئے خواہ ایک کھجور ہی کی ہو۔“ ابن اثیر کہتے ہیں کہ قصۃ درخت کی جڑ کو کہتے ہیں یعنی خواہ اس کے پاس ایک کھجور ہی کا بہانہ ہو، اس کا معنی گردن بھی ہے خطابی نے کہا کہ اس کا معنی کھجور ہے اور حسن نے یہ آیت پڑھ دی: اِنَّهَا تَسْمِي بِشَرْكِهَا الْقَصْرِ (بے شک دوزخ چنگاریاں اڑاتی ہے جیسے محل) اور اس کی تفسیر کھجور کی گردن سے کی ہے۔ طبرانی نے کبیر میں فلیجعل لہ بها اصلا تحریر

کرنے کے بعد لکھا ہے کہ: ”لوگوں پر ایسا وقت آ سکتا ہے کہ جس کی یہاں اصل نہیں ہوگی تو وہ یہاں سے خارج سمجھا جائے گا اور وہ کہیں باہر چلا جائے گا۔ ابن شہب نے بھی یونہی کہا پھر زہری سے یہ روایت لی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اپنی جائیداد مکہ میں نہ بناؤ بلکہ مدینہ میں بناؤ جو مقام ہجرت ہے کیونکہ انسان وہیں ہوتا ہے جہاں اس کی جائیداد ہو۔“ پھر انہوں نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی یہ روایت لکھی ہے کہ: ”روحاء سے پرے جائیداد نہ بناؤ ہجرت کے بعد واپس (مکہ) جانے کی کوشش نہ کرو اپنی بیٹیاں ان سے نہ بیاہو جو فتح مکہ کے دن ایمان لائے تھے اور ان کی شادیاں ہم عمروں سے کرو یعنی جو عمر میں برابر ہوں تقریباً ۳۳ سال کے۔

ان ساری روایات میں مدینہ کی رہائش پر زور دیا گیا ہے اور مکہ سے اس کی افضلیت بتائی گئی ہے جبکہ مدینہ پاک اس لائق بھی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کی رہائش کے لئے اسی کو پسند کیا ہے اس میں رہنے والوں کو آپ کا ساتھی اور مددگار بنایا ہے حالانکہ ان کے وطن کئی تھے اور اگر حضور ﷺ یہاں نہ ہوتے تو ایسا نہ کرتے۔ پھر حضور ﷺ نے فرمایا: ”دیر تک پڑوسی کے بارے میں جبریل مجھے کہتے رہے۔“ پڑوسی کے بارے میں کوئی تخصیص نہیں (کہ بندے کا ہو یا جگہ کا) اور ظلم کے باوجود کوئی پڑوسی بننے سے محروم نہیں ہوتا چنانچہ اسی لئے میں نے مکہ کے مقابلے مدینہ کی رہائش کو افضل کہا ہے حالانکہ یہ بات تسلیم شدہ ہے کہ مکہ دو گنا اجر رکھتا ہے وجہ یہ ہے کہ فضیلت صرف دو گنا ہونے ہی کی وجہ سے نہیں ہوا کرتی، مکہ کے لئے عدد کی زیادتی ہے لیکن مدینہ میں برکت اور مدد دو گنا ہے پھر مکہ کو بیت اللہ کی مسائیگی حاصل ہے اور مدینہ کو اللہ کے حبیب اور اس کے ہاں سب سے کریم کا پڑوس حاصل ہے جو وجود کائنات کے اصل راز ہیں اور ایسے مبارک ہیں کہ جن کی برکت ہر موجود کو حاصل ہے۔

قاضی عیاض رحمہ اللہ نے مدارک میں یہ واقعہ لکھا ہے مصعب کے مطابق جب خلیفہ مہدی مدینہ میں آئے تو حضرت مالک رحمہ اللہ وغیرہ نامور لوگوں نے کئی میل آگے جا کر اس کا استقبال کیا، خلیفہ حضرت مالک کو دیکھتے ہی ان کی طرف لپکے، گلے ملے سلام کہا اور ساتھ چلنے لگے۔ حضرت مالک نے خلیفہ کی طرف متوجہ ہو کر کہا: اے امیر المؤمنین! تم مدینہ میں داخل ہوا چاہتے ہو، لوگ تمہارے دائیں بائیں ہوں گے یہ لوگ مہاجرین و انصار کی اولاد ہیں، ان سے سلام لینا کیونکہ پوری روئے زمین میں کوئی ان سے بہتر نہیں ہے اور نہ ہی کوئی شہر مدینہ جیسا ہے۔

خلیفہ نے پوچھا: اے ابو عبد اللہ! یہ بات آپ نے کس سے سن کر کہی ہے؟ آپ نے فرمایا کہ قبر محمد ﷺ ان کے پاس ہے اور یہ بات ڈھکی چھپی نہیں لہذا ان کی فضیلت سمجھ میں آ جانی چاہئے چنانچہ خلیفہ مہدی نے آپ کے حکم کے مطابق کیا۔ اس سے پتہ چلتا ہے امام مالک رحمہ اللہ نے یہ اشارہ کیا کہ فضیلت کا اصل دارو مدار قبر محمد ﷺ پر ہے کیونکہ وہ مدینہ میں ہے اور اہل مدینہ اس کے ہمسائے ہیں۔



## فصل نمبر ۴

نبی کریم ﷺ کی مدینہ اور اہل مدینہ کے لئے کچھ دعائیں ایک سابق وباء کا ذکر جو یہاں سے اور مقام پر چلی گئی اور آپ کی مدینہ سے محبت کا ذکر۔

بخاری و مسلم میں ہمیں یہ روایت ملتی ہے کہ حضور ﷺ نے دعا فرمائی: ”اے اللہ! ہمارے دل میں مدینہ کی محبت ایسی بھر دے جیسی مکہ سے ہے یا اس سے بھی زیادہ بھر دے۔“ رزین عہد ری اور جندی نے حدیث کے لفظ ”او“ کی بجائے ”و“ لکھی ہے حالانکہ اس روایت میں لفظ ”او“ ”ہل“ کے معنی میں ہے اور پھر نبی کریم ﷺ سے محبت مدینہ میں ایسی صحیح حدیث ملتی ہے جو مکہ کے بارے میں نہیں ملتی چنانچہ صحیح بخاری اور جامع ترمذی میں یہ حدیث ہے: ”جب رسول اکرم ﷺ سفر سے واپس تشریف لاتے تو مدینہ کی دیواریں دیکھتے ہی سواری کی رفتار کم کر دیتے اور اگر اونٹ پر ہوتے تو محبت کی بناء پر اسے حرکت دیتے۔“ ابن زبالہ کی روایت میں ہے کہ مدینہ میں داخل ہو کر ایسا کرتے۔ انہی سے یہ روایت بھی ہے کہ آپ جب مکہ سے واپس آتے اور اٹاپہ پر ہوتے تو اپنے کندھوں سے چادر اتار دیتے اور فرماتے: ”یہ طیبہ کی خوشبوئیں آرہی ہیں اور پھر حب مدینہ کی دعائیں آپ نے بار بار کیں جیسے کہ آگے آ رہا ہے اور ظاہر ہے کہ دعا تو پہلی ہی قبول ہو چکی ہوتی تھی بار بار دعا کا مطلب محبت میں اضافہ کے علاوہ اور کچھ نہ تھا۔

حضرت محامدی وغیرہ نے کتاب الدعاء میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ جب کسی سفر سے واپس تشریف لاتے تو مدینہ کے قریب پہنچ کر بالکل آہستہ چلتے اور فرماتے: ”اے اللہ! مدینہ میں ہمیں سکون عطا فرما اور اچھی روزی دے۔“

## حضور ﷺ کی طرف سے مدینہ کے لئے دُعا کی برکت

بخاری و مسلم میں یہ حدیث ہے: ”اے اللہ! مدینہ کی برکت مکہ کے مقابلہ میں دوگنی کر دے۔“ مسلم شریف میں ہے ”اے اللہ! ہماری کھجوروں میں برکت دے“ ہمارے شہر میں برکت فرما“ ہمارے پیانے صاع اور مدہ میں برکت فرما“ الہی! حضرت ابراہیم علیہ السلام تو تیرے خاص بندے، خلیل اور نبی تھے جبکہ میں بھی تیرا بندہ اور نبی ہوں انہوں نے تجھ سے مکہ کے بارے میں دعا کی تھی اور میں مدینہ کے بارے میں تجھ سے اسی چیز کو دوگنا کرنے کی دعا کرتا ہوں۔“ مسلم شریف ہی میں یہ دعا بھی ہے: ”الہی! ہمارے شہر میں برکت فرما“ ہمارے صاع اور مدہ میں برکت فرما“ الہی! ہمارے شہر میں برکت فرما“ الہی! ایک برکت کی بجائے دو برکتیں عطا فرما۔“ مسلم شریف اور ترمذی میں یہ حدیث ملتی ہے: ”جب بھی اہل مدینہ نیا پھل دیکھتے، لے کر حضور ﷺ کی خدمت میں آتے، آپ اسے ہاتھ میں لے کر فرماتے: ”الہی! ہماری کھجوروں میں برکت ڈال دے“ ہمارے شہر میں برکت فرما“ ہمارے صاع اور مدہ میں برکت نازل فرما دے۔“

اس حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ اہل مدینہ سال بعد جب بھی نیا پھل لے کر حاضر ہوتے تو ہر سال ہی آپ

یہی دعا فرمایا کرتے تھے۔ ترمذی شریف میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے ہے کہ ”ایک مرتبہ ہم حضور ﷺ کے ہمراہ چلے جب حضرت سعد بن ابوقحاص رضی اللہ عنہ کے ”حرۃ السقیاء“ (کنواں) پر پہنچے تو فرمایا کہ وضو کے لئے پانی لاؤ! آپ نے وضو فرمایا، پھر قبلہ رو ہو کر یہ دعا کی: ”اے اللہ! حضرت ابراہیم علیہ السلام تیرے بندے اور غلیل تھے انہوں نے اہل مکہ کے لئے برکت کی دعا کی تھی میں بھی تمہارا بندہ اور رسول ہوں میں اہل مدینہ کے لئے دعا کرتا ہوں کہ تو ان کے مدد اور صاع میں اہل مکہ سے دوگنا برکت فرما دے ایک برکت کے ساتھ دو برکتیں ہو جائیں۔“

اسے ابن شہب نے اخبار مکہ میں یونہی لکھا ہے البتہ انہوں نے کہا کہ: ”جب ہم حرہ کے مقام پر کنوئیں کے قریب پہنچے جو حضرت سعد بن ابوقحاص کی ملکیت تھا تو حضور ﷺ نے فرمایا پانی لاؤ! آپ نے وضو فرمایا اور قبلہ کی طرف متوجہ ہو کر دعا کی پھر پوری حدیث نقل کر دی۔“

طبرانی نے اوسط میں عمدہ سند لکھی ہے راوی فرماتے ہیں: ”ہم رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ نکلے حضرت سعد بن ابوقحاص کے کنوئیں پر پہنچے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: الہی! حضرت ابراہیم علیہ السلام تیرے بندے اور نبی تھے انہوں نے تجھ سے اہل مکہ کے لئے برکت کی دعا کی تھی جبکہ میں محمد تیرا خاص بندہ اور رسول ہوں میں تجھ سے اہل مدینہ کے لئے دعا کرتا ہوں کہ تو ان کے صاع اور مدہ میں بالکل ایسی ہی برکت فرما دے جیسی اہل مکہ کے لئے فرمائی تھی اور ان کی ایک برکت کے مقابلہ میں یہاں دو برکتیں فرما دے۔“

جنوز کتاب ہمارے سامنے ہے اس میں یونہی لکھا ہے لیکن شاید یہاں مشکئی کا لفظ ہے جیسے پہلی روایت میں آچکا ہے۔ اس سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ مکہ کی برکت کے مقابلہ میں آپ نے مدینہ کے لئے مکہ کے مقابلے میں چھ گنا کی دعا فرمائی تھی۔

ابن زبالہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ کی ایک جانب تشریف لے گئے میں بھی ساتھ تھا آپ نے قبلہ کی طرف رخ فرمایا اور ہاتھ اٹھا دئے میں آپ کی بغلوں کی سفیدی کندھوں کے نیچے دیکھ رہا تھا۔ آپ نے یوں دعا فرمائی: ”اے اللہ! حضرت ابراہیم علیہ السلام تیرے نبی اور غلیل تھے جنہوں نے تجھ سے اہل مکہ کے لئے دعا کی تھی اور میں بھی تو تیرا نبی اور رسول ہی ہوں میں اہل مدینہ کے لئے دعا کرتا ہوں الہی ان کے مدد اور صاع میں برکت فرما ان کے کثیر و قليل میں برکت فرما دے یہ برکت اہل مکہ کے مقابلے میں دوگنا ہونی چاہئے الہی یہ برکت ادھر سے بھی آئیں اور ادھر سے بھی آئیں اور پودی روئے زمین کی جہتوں کی طرف اشارہ فرمایا (پھر عرض کی) اے اللہ! جو اہل مدینہ کے خلاف برا ارادہ کرے تو اسے یوں ڈھال دے جیسے نمک پانی میں حل ہو جاتا ہے۔“

حضرت طبرانی کی اوسط میں ہے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا: ”رسول اللہ ﷺ نے نماز فجر پڑھائی اور پھر صحابہ کی طرف متوجہ ہو کر یوں دعا کی: ”اے اللہ! ہمارے شہر میں برکت فرما ہمارے مد اور صاع میں برکت فرما (الحديث) کبیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے آپ نے ایسی ہی روایت کی ہے۔“



حضرت احمد اور یزاز رحمہما اللہ نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی کہتے ہیں: میں نے سنا کہ ایک دن رسول اللہ ﷺ نے شام کی طرف رخ فرمایا اور یوں دعا کی: ”اللہ! ان کے دل ادھر پھیر دے۔“ پھر عراق کی طرف متوجہ ہو کر بھی یونہی دعا فرمائی پھر آسمان کی ہر سمت دیکھتے ہوئے یہ دعا کی کہ: ”اے اللہ! ہمیں روئے زمین کے پھل عطا فرما ہمارے مد اور صاع میں برکت فرما۔“

حضرت قاضی عیاض نے اس حدیث پر گفتگو کرتے ہوئے فرمایا کہ یہاں برکت سے مراد بڑھتا اضافہ ہونا ہے اور یہ برکت سدا رہنے کی دعا فرمائی چنانچہ علماء کہتے ہیں احتمال یہ ہے کہ اس سے مراد دینی برکت ہو اور یہ زکوٰۃ اور کفارات کی مقدار سے تعلق رکھتی ہے۔ یہ احتمال بھی ہے کہ دنیوی برکت کے لئے ہو اور مراد یہ ہو کہ پیمائش اور ناپ تول کی چیزیں یہاں اتنی ہوں کہ اتنی کہیں اور نہ ہوں یا پھر کثرت سے مراد غلہ وغیرہ کی کثرت ہو کیونکہ سب کچھ میں حضور ﷺ کی قبولیت دعا دکھائی دیتی ہے۔

علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ظاہر یہ ہے کہ برکت سے مراد خود مدینہ میں تولی جانے والی چیز میں برکت ہے اور وہ یوں کہ یہاں ان لوگوں کو مد پورے مل جائیں جو کہیں اور نہ مل سکیں۔ میں کہتا ہوں کہ تولی جانے والی اشیاء میں یہی ظاہر ہے اور اس مدینہ سے باہر دعا عموم پر ہو اور سب دینی و دنیوی امور کو شامل ہو۔

حضرت جندی کے فضائل مدینہ سے ہمیں اس حدیث کا پتہ چلتا ہے آپ نے فرمایا: ”اے اللہ! ہمارے دلوں میں مدینہ کی محبت ڈال دے جیسے مکہ کے بارے میں ڈال رکھی ہے بلکہ زیادہ ہی ہو مدینہ ہمارے لئے صحیح ہو ہمارے لئے اس کے مد اور صاع میں برکت دے اور اس میں سے بخار کو نکال کر جحفہ کی طرف بھیج دے۔“

حضرت احمد نے حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ کی روایت بتائی کہ ”نبی کریم ﷺ نے حضرت سعد کے کنوئیں پر نماز پڑھی یہیں کچھ گھر بھی موجود تھے پھر یوں دعا کی: ”اے اللہ! حضرت ابراہیم علیہ السلام تیرے ظلیل بندے اور نبی تھے جنہوں نے تجھ سے اہل مکہ کے لئے دعا کی تھی اور میں محمد بھی تیرا بندہ اور رسول ہوں تجھ سے اہل مدینہ کے لئے دعا کرتا ہوں اور اس سے دو گنا زیادہ مانگتا ہوں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ والوں کے لئے مانگا تھا میں دعا کرتا ہوں کہ ان کے مد صاع اور پھلوں میں برکت عطا فرما! اللہ! مدینہ ہمارے لئے ویسے ہی محبوب بنادے جیسے مکہ بنایا تھا اور اس میں موجود وہاب کو خم (جحفہ کے قریب مقام) کی طرف لے جا۔“

حضرت ابن زبالہ نے یہ حدیث بیان کی کہ ”جب نبی کریم ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو آپ کے صحابہ کو بخار آنے لگا۔ پھر اسی میں ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ منبر پر جلوہ افروز ہوئے ہاتھ اٹھائے اور دعا کی کہ ”اللہ! یہ وہاب کہیں اور بھیج دے۔“ صبح ہوئی تو بتایا کہ رات کو میرے پاس بخار آیا! یکا یک نظر پڑی تو وہ سیاہ رنگ کی بڑھیا تھی وہ لانے والے ہاتھوں میں جکڑی ہوئی تھی اس نے کہا: یہ بخار ہے آپ اس کے بارے میں کیا ارشاد فرماتے ہیں؟ میں نے کہا کہ اے خم کی طرف لے جاؤ۔

## وباء کو منتقل کرنے کی دُعا

مسلم شریف میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ہے، فرماتی ہیں کہ: ”ہم مدینہ میں پہنچے یہ زمین و بام والی تھی چنانچہ حضرت ابوبکر بیمار ہوئے اور پھر حضرت بلال بھی بیمار پڑ گئے، رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ کو یوں بیمار ہوتے دیکھا تو یہ دعا فرمائی: ”اے اللہ! ہمارے لئے مدینہ ایسا محبوب بنا دے جیسے مکہ کو بنایا تھا یا پھر اس سے بھی زیادہ ہمارے لئے اسے مفید فرما دے اس کے صاع اور مدہ میں ہمارے لئے برکت فرما دے اور اس میں کا بخار جحفہ کی طرف بھیج دے۔“

یہی روایت بخاری شریف میں ان الفاظ کے ساتھ ہے کہ ”جب رسول اللہ ﷺ مدینہ منورہ آئے تو حضرت ابوبکر و بلال رضی اللہ عنہما کو بخار آ گیا، حضرت ابوبکر اس موقع پر کہا کرتے: ”ہر شخص اپنے اہل و عیال میں خوش و خرم ہوتا ہے جبکہ موت اس کے جوتے کے تسمے سے بھی قریب ہوتی ہے۔“

حضرت بلال رضی اللہ عنہ بھی بخار تھمنے پر بلند آواز سے کہا کرتے:

”سنو! اگر میری عقل کام کرتی ہے تو میں کہتا ہوں، کیا ایسی وادی میں میں پھر بھی کبھی رات گزاروں گا جس کے ارد گرد اذخر اور جلیل نامی بوٹیاں ہوں گی اور کیا میں جنت کے چلنے والے پانیوں میں دوبارہ داخل ہو سکوں گا اور دوبارہ مجھے شامہ اور طفیل دکھائی دیں گے؟“

(پھر فرماتے) اے اللہ! شیبہ بن ربیعہ، عتبہ بن ربیعہ اور امیہ بن خلف پر لعنت فرما کیونکہ انہوں نے ہمدانی سر زمین سے نکال کر ہمیں و بام والی زمین کی طرف بھیج دیا ہے۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے یوں دعا فرمائی: ”اے اللہ! مدینہ ہمیں یونہی محبوب کر دے جیسے مکہ ہمیں محبوب ہے بلکہ مکہ سے بھی بڑھ کر محبوب بنا دے، الہی ہمارے صاع اور مدہ میں برکت عطا فرما، مدینہ ہمارے لئے صحیح ثابت ہو اور اس میں کا بخار جحفہ کی طرف بھیج دے۔“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ ہم مدینہ پہنچے تو یہ پوری سر زمین سے زیادہ و بام والی تھی، وادی بطحان میں گندا اور بدبودار پانی بہتا تھا۔ موطا میں اسے کچھ زیادتی کے ساتھ بیان کیا ہے، عامر بن فہیرہ نے کہتے تھے: ”میں نے اسے چکھنے سے پہلے موت کو چکھا ہے کیونکہ بزدل کو اوپر سے اچک لیا جاتا ہے۔“

ابن اہلق نے اسے اور زیادہ کر کے روایت کیا ہے ان کے الفاظ یہ ہیں: ”جب رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو بخار کی وجہ سے یہ سر زمین سب سے زیادہ اثر پذیر تھی چنانچہ اس نے آپ کے صحابہ کو گھیر لیا، اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کی وجہ سے اسے یہاں سے کسی اور طرف بھیج دیا۔“

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ حضرت ابوبکرؓ، عامر بن فہیرہ اور حضرت ابوبکر کے غلام بلال بھی ان کے ساتھ ایک ہی گھر میں تھے سب کو شدید بخار تھا میں ان کی بیمار پرسی کے لئے ان کے پاس گئی پردے کا حکم ابھی نہیں اترتا تھا انہیں سخت ترین بخار تھا میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کے قریب گئی پوچھا: آپ کی طبیعت کیسی ہے؟ آپ نے کل امروئے مصبح والا شعر پڑھ دیا میں نے خیال کیا کہ میرے والد نہیں جانتے کہ کیا فرما رہے ہیں پھر میں عامر بن فہیرہ کے نزدیک گئی اور پوچھا: عامر تمہارا کیا حال ہے؟ تو اس نے لقمہ و جدت الموت والے دو شعر پڑھ دئے۔ مجھے معلوم ہو گیا کہ عامر اپنے کہے کے بارے میں نہیں جانتے کہ کیا کہہ رہے ہیں۔ آپ فرماتی ہیں کہ حضرت بلال سے بخار نل جاتا تو صحن میں بیٹھتے یہ شعر پڑھتے الالیت شعری الخ۔

ابن زبالہ یہ روایت ان الفاظ میں بیان کرتے: ”جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو ان کے صحابہ کو بخار نے آیا آپ حضرت ابوبکر کی بیمار پرسی کے لئے تشریف لے گئے تو دیکھا کہ سوتے جاگتے بے تکی باتیں کر رہے تھے آپ کو دیکھ کر عرض کی یا رسول اللہ اور پھر یہ شعر پڑھا لقیات الموت الخ آپ وہاں سے نکلے اور حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے پاس جا پہنچے وہ بھی یونہی کہہ رہے تھے اور بلند آواز سے یہ شعر پڑھ رہے تھے الالیت شعری الخ پھر حضرت احمد بن جش رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لے گئے وہ بھی بخار میں گرفتار تھے آپ نے دیکھ کر پڑھا: ”اے وادی مکہ! تم پر قربان جائیں یہاں بھی میری عیادت کرنے والے بہت ہیں یہ ایسی سرزمین ہے کہ جہاں میری میخیں گڑی ہوئی ہیں اور ایسی ہے کہ جہاں میرے اہل و عیال رہتے ہیں اور پھر یہ ایسی سرزمین ہے کہ جہاں چلنے کے لئے مجھے کسی راہنما کی ضرورت نہیں۔“

یہ دیکھ کر حضور ﷺ وہاں سے چلے آئے اور دعا فرمائی کہ یہ وہاں مدینہ سے جحفہ کے قریب مقام ختم میں منتقل کر دی جائے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ خود رسول اللہ ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو حکم دیا تھا کہ حضرت ابوبکر اور ان کے دونوں غلاموں کے پاس جائیں انہوں نے واپس آ کر آپ کو صورت حال بتائی آپ کو یہ بات اچھی نہ لگی پھر آپ مدینہ کے بازار ”بقيع الخ“ کی طرف تشریف لے گئے اس میں کھڑے ہوئے چہرہ قبلہ کی طرف کیا اور اللہ سے دعا کے لئے ہاتھ اٹھا کر عرض کی: ”اے اللہ! مدینہ ہمارا محبوب بنا دے جیسے مکہ کو بنایا ہے یا اس سے بھی زیادہ محبوب بنا دے“ الہی اہل مدینہ کے بازار میں برکت فرما ان کے صاع اور مدہ میں برکت رکھ دے الہی! مدینہ میں پانی جانے والی دباؤ کو مہیہ کی طرف بھیج دے۔“

### وضاحت لغات:

رفع عقیرتہ کا معنی ہے: انہوں نے اپنی آواز بلند کی بواہ اسے بفع بھی کہا گیا ہے یہ وادی زاہر ہے جلیل ایک گھاس ہے۔ مہنۃ میم کی زیر اور زبر سے مکہ کی غلی طرف ایک بازار کا نام۔ امعی اسے مر الظہران کہتے

ہیں۔ شامہ و طفیل یہ دو پہاڑ ہیں جو بحرنہ کی بالائی طرف ہیں یہ بات ابن الاثیر کہتے ہیں۔ وہ کہتے ہیں کہ شامہ بھی نام ہے حجازی پہاڑ کا، ان دونوں کے بارے میں طبری کہتے ہیں کہ یہ دونوں پہاڑ ہیں جو مکہ سے کچھ مراحل پر یمن کو جاتے ہوئے آتے ہیں اور خطابی کہتے ہیں کہ یہ دو چشمے ہیں۔ ان کے قول بطوقہ کا معنی ہے اپنی طاقت سے۔ بروقبہ کا معنی اس کے سینک کے ساتھ۔ مہیعدہ یہ جحفہ ہی کا نام ہے جو مشہور میقاتوں میں سے ایک ہے اور ختم اسی جحفہ کے پاس ہے۔ حضور ﷺ نے بخار کو یہاں بھیجنے کی دعا اس لئے فرمائی تھی کیونکہ یہ شرک کا گڑھ تھا چنانچہ بعد ازیں سب سے زیادہ بخار اسی مقام پر رہا، کچھ حضرات یہ کہتے ہیں کہ اس چشمہ کے پانی پینے سے پرہیز کیا جاتا تھا۔ جو بھی اس سے پانی پی لیتا اسے بخار آنے لگتا۔

حضرت بیہقی نے حدیث عائشہ رضی اللہ عنہا ہشام بن عروہ سے روایت کی، انہوں نے اپنے والد عروہ سے سنی۔ اس میں ہشام کہتے ہیں کہ بچہ جحفہ میں پیدا ہوتا، وہ ابھی سمجھ دار بھی نہ ہونے پاتا کہ بخار اسے آلیتا۔ خطابی کہتے ہیں اہل جحفہ یہودی تھے کہتے ہیں کہ ایسا کوئی شخص وہاں موجود نہ تھا جسے بخار نہ ہوا۔ علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ نبوت کی علامات میں سے ایک علامت تھی کیونکہ جحفہ اسی دن سے وباء والا چلا آتا ہے، جو بھی اس سے پانی پیتا، بخار میں گھر جاتا۔ بطحان جیسا کہ آگے آ رہا ہے مدینہ کی وادیوں میں سے ایک وادی کا نام ہے۔ ماء عاجن وہ پانی جس کے ذائقہ اور رنگ تبدیل ہو چکے ہوں۔

### مدینہ کی وباء قدیم دورِ جاہلیت میں آئی

محدثین اس بات پر متفق ہیں کہ مدینہ میں آنے والی وباء شدید تھی، ابن اسحق نے ہشام بن عروہ سے روایت کرتے ہوئے بتایا کہ مدینہ کی وباء دورِ جاہلیت میں مشہور تھی، جب بھی کوئی شخص یہاں داخل ہوتا اور اس کا ارادہ ہوتا کہ اس سے بچا رہے تو اس سے کہا جاتا کہ گدھے جیسی آواز نکالو چنانچہ وہ گدھے کی سی آواز نکالتا۔ دلائل نبوت میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ حدیث ملتی ہے: ”رسول اللہ ﷺ جب مدینہ منورہ میں تشریف لائے تو یہ زمین اللہ کی ساری زندگی میں سے وباء زدہ تھی، اس کی وادی بطحان میں گندہ پانی تھا۔ ہشام کہتے ہیں کہ اس میں موجود وباء دورِ جاہلیت میں مشہور تھی اور چونکہ یہ وادی وباء والی تھی اس لئے جب بھی کوئی وہاں آتا تو اسے کہا جاتا کہ گدھے جیسی آواز نکالو چنانچہ جب وہ یہ آواز نکالتا تو یہ وباء اس کو نقصان نہ دیتی، ایک شاعر جب مدینہ میں آیا تو اس نے یہ شعر پڑھا:

”مجھے اپنی حیاتی کی قسم! اگر وباء کے خوف سے میں دس مرتبہ گدھے کی سی آواز نکالوں تو رونے دھونے والا شمار ہوں گا۔“

## ثنیۃ الوداع

ابن شہ نے حضرت عامر بن جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی، عامر کہتے ہیں کہ مدینہ میں داخل ہونے والا صرف ایک ہی راستے سے داخل ہوا کرتا تھا جسے ثنیۃ الوداع کہتے تھے، اگر وہ مسلسل دس مرتبہ گدھے جیسی دس مرتبہ آواز نہ نکالتا تو وہاں سے نکلنے بھی نہ پاتا کہ مرجایا کرتا اور جب ثنیۃ پر ٹھہر جاتا تو اسے کہا جاتا کہ اب یہ امانت ہے (ہو سکتا ہے مرجائے) چنانچہ اس کا نام ”ثنیۃ الوداع“ رکھ دیا گیا۔ پھر یہاں عروہ بن وردیسی آیا، اسے کہا گیا کہ دس مرتبہ گدھے کی سی آواز نکالو لیکن انہوں نے ایسا نہیں کیا، یہ شعر پڑھ دیا:

”مجھے زندگی کی قسم! اگر میں وباء کے خوف سے دس مرتبہ گدھے جیسی آواز نکالوں تو رونے دھونے

والوں میں شمار ہوں گا۔“

پھر وہ مدینہ میں داخل ہوا اور کہنے لگا: اے گروہ یہود! تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ دس مرتبہ گدھے جیسی آواز نکالا کرتے ہو؟ انہوں نے بتایا کہ جب بھی باہر سے یہاں کوئی آکر دس مرتبہ آواز نہیں نکالتا تو مرجایا کرتا ہے اور جو بھی ثنیۃ الوداع کے علاوہ کسی اور راستے سے یہاں آتا ہے وہ دن بدن کمزور ہوتا چلا جاتا ہے چنانچہ جب عروہ نے دس مرتبہ یہ آواز نہ نکالی تو لوگوں نے بھی اسے چھوڑ دیا اور ہر طرف سے یہاں آنے لگے۔

وباء کا یہاں سے چلے جانا حضور ﷺ کا معجزہ تھا

وباء کو کسی دوسرے مقام پر منتقل کر دینا بہت بڑا معجزہ تھا کیونکہ تمام طبیب مل کر بھی ایسا نہیں کر سکتے تھے چنانچہ بخاری شریف میں حدیث پاک ہے حضور ﷺ نے فرمایا:

”میں نے سیاہ رنگ کی ایک عورت دیکھی جس کے ہال بکھرے ہوئے تھے، وہ مدینہ سے نکلی اور مہیہ

کو چلی گئی، میں نے اس سے یہ سمجھا کہ وباء مدینہ سے منتقل ہو کر مہیہ کو چلی گئی ہے۔“

طبرانی کی اوسط میں بھی ایسی ہی حدیث ہے۔ ابن زبالہ کی کتاب میں ہے کہ ”ایک دن حضور ﷺ کے پاس ایک آدمی آیا، لگتا تھا کہ مکہ کے کسی راستے کی طرف سے آیا ہے، حضور ﷺ نے اس سے پوچھا: کیا تم نے کسی کو دیکھا ہے؟ اس نے عرض کی: نہیں، البتہ ایک نگلی سیاہ عورت دیکھی ہے جس کے ہال بکھرے ہوئے تھے۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ وہ بخار تھا اور اب یہ کبھی بھی دوبارہ یہاں نہیں آسکے گا۔“

اسی کتاب میں یہ حدیث بھی ہے کہ ”اے اللہ! مدینہ کو ہمارا محبوب بنا دے اور اس میں موجود وباء کو مہیہ کی طرف بھیج دے اور جو اثر باقی رہ جائے تو اسے مشط کے پہاڑ کے دامن میں دبا دے۔ اسی میں ایک اور حدیث ہے کہ:

”اگر مدینہ میں کہیں وباء ہوگی تو وہ مشط پہاڑ کے سائے میں ہوگی۔“

حضرت ”مجد“ کہتے ہیں کہ یہ مشط مدینہ میں ایک پہاڑ ہے یا کسی جگہ کا نام ہے۔

میں کہتا ہوں کہ ابن زبالہ سے منزلوں کے ذکر میں آ رہا ہے کہ بنو حدیلہ نے دو ٹیلے بنائے تھے جن میں سے ایک کو ”مسطح“ کہتے تھے یہ مسجد بنو حدیلہ کی غربی جانب تھا اسی جگہ میں ایک گھر بنا ہوا ہے جس کے بارے میں کہتے ہیں کہ نبیہ اس میں آئے تھے۔ پھر ابن زبالہ نے اس کے بعد یہ مذکور حدیث ذکر کی جس سے پتہ چلتا ہے کہ اسی کو مسطح کہتے ہیں۔ اسی کتاب میں یہ حدیث بھی ہے کہ ”بخار سے بری سب سے اہم علاقہ بنو قریظہ کی پتھر ملی زمین اور عریض کے درمیان ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ قدرے بخار مدینہ میں موجود ہے اور وہ بخار جو جڑھ سے اکھڑ دیا گیا جس کی شدت و بآئی صورت غلبہ اور کثرت نہ رہی یہ اس بخار کے مقابلے میں کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔

یہ احتمال بھی ہے کہ پہلے اسے مکمل طور پر نکال دیا گیا ہو پھر تھوڑا سا رہنے دیا گیا کہ لوگ اس کے اجر سے محروم نہ رہ جائیں جیسے حافظ ابن حجر نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ان کی دلیل وہ حدیث ہے جسے احمد نے صحیح رجال کے ساتھ ابو یعلیٰ ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ ”بخار نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضری کی اجازت مانگی رسول اللہ ﷺ نے پوچھا یہ کون ہے؟ تو اس نے عرض کی ”ام ملام“ (بخار کی کنیت ہے) آپ نے اسے اہل قبائ کی طرف بھیج دیا چنانچہ انہیں اس قدر بخار ہوا کہ اللہ ہی جانے وہ لوگ آپ کے پاس حاضر ہوئے اور بخار کی شکایت کی آپ نے فرمایا: کیا چاہتے ہو؟ چاہو تو میں اللہ سے دعا کرتا ہوں یہ تمہیں چھوڑ جائے گا اور چاہو تو یہ تمہیں پاک صاف کرتا رہے گا۔ انہوں نے عرض کی کیا آپ ایسا کر سکتے ہیں؟ فرمایا ہاں۔ انہوں نے عرض کی کہ پھر اسے رہنے دیجئے۔

طبرانی نے بھی ایسی ہی روایت ذکر کی ہے اور اس میں یہ لکھا ہے کہ آپ نے انہیں فرمایا تھا، ”اگر چاہو تو اسے رہنے دو اس سے تمہارے بقیہ گناہ مگر جائیں گے انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ اسے رہنے دیجئے۔

حضرت احمد نے ایک حدیث نقل کی ہے حضور ﷺ نے فرمایا: ”میرے پاس جبریل بخار اور طاعون لے کر حاضر ہوئے میں نے بخار کو مدینہ میں رکھ لیا لیکن طاعون شام کی طرف بھیج دی چنانچہ یہ طاعون میری امت کے لئے شہادت کا باعث ہے اور ان کے لئے رحمت بن جاتی ہے جبکہ کافروں کے لئے یہ ایک موذی مرض ہوتی ہے۔

ذہبن میں تو یہ بات آتی ہے کہ یہ معاملہ اس وقت ہوا تھا جب مکمل طور پر بخار کو یہاں سے نکل کر دیا گیا تھا لیکن ابن حجر رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینہ میں داخل ہوئے تو آپ کے ہمراہ صحابہ کی مختصر تعداد تھی چنانچہ آپ نے بخار کا یہاں رہنا پسند کر لیا کیونکہ طاعون کے مقابلے میں اس سے موت کم واقع ہوتی ہے کیونکہ اس پر بڑا اجر ملتا ہے چنانچہ آپ نے فیصلہ کیا کہ صحابہ کی تعداد زیادہ ہو سکے اور جب آپ کو جہاد کا حکم دیا گیا تو آپ نے بخار کو جحفہ کی طرف نکل کرنے کی دعا فرما دی چنانچہ ایسا ہوا کہ جو شخص طاعون کی وجہ سے ملنے والی شہادت سے رہ جاتا تو بسا اوقات اسے راہ خدا میں قتل کے ذریعے شہادت مل جاتی اور جسے یہ شہادت بھی نہ ملتی تو اسے وہ بخار آلیتا جو مومن کے لئے جہنم میں قدرے ملنے والی سزا کا بدل ہے پھر یہ مدینہ طیبہ میں جاری رہا یعنی جب مسلمان بہت سارے ہو گئے تو یہ



جاری رہا تا کہ دوسرے لوگوں سے تیز ہو سکے (کہ دوسرے مخالفین اسلام کو بخار نہیں آتا)۔ اٹھی۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ آخر میں بخار کا کچھ حصہ یہاں مدینے میں رہ گیا تھا اور ہمارے زمانہ میں مشاہدہ یہ بتاتا ہے کہ بخار یہاں سے کلی طور پر نہیں گیا لیکن جس بخار کی بات پہلے ہو چکی تو مدینہ پاک مکمل طور پر ویسے بخار سے اب بھی محفوظ ہے جیسے آگے آ رہا ہے لیکن طاعون کبھی بھی یہاں نہیں آ سکی۔ چنانچہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جب آپ نے اللہ نے اپنی امت کے لئے دعا کی کہ انہیں بکھرنے نہ دے اور کوئی ان میں سے دوسرے کو تکلیف نہ دے سکے تو اللہ نے آپ کو اس سے روک دیا چنانچہ آپ نے اپنی دعا میں عرض کی: تو چاہتا ہے تو بخار دیدے یا طاعون۔ اس میں آپ نے بخار کے اس مقام میں آنے کی دعا فرمائی جہاں طاعون داخل نہیں ہوتی جیسے ہم اگلی فصل میں اشارہ کریں گے چنانچہ اب جو بخار مدینہ میں آتا ہے وہ وباء شمار نہیں ہوتا بلکہ یہ حضور ﷺ کی دعا کی وجہ سے رحمت ہوتا ہے جیسے ہم آگے وضاحت کریں گے۔ واللہ اعلم۔

## فصل نمبر ۵

### مدینہ پاک دجال اور طاعون سے محفوظ ہے اس کی حفاظت کی جا رہی ہے

صحیحین اور دوسری کتابوں میں ہمیں یہ حدیث ملتی ہے کہ ”مدینہ کے راستوں پر فرشتے مقرر ہیں جو مدینہ کی حفاظت کر رہے ہیں اس میں نہ تو طاعون داخل ہو سکتی ہے اور نہ ہی دجال داخل ہو سکے گا۔ صحیحین ہی میں یہ حدیث بھی ہے: ”کوئی ایسا شہر نہیں جسے میں دجال عنقریب گھس نہ جائے“ صرف مکہ اور مدینہ ایسے ہیں جن میں نہیں گھسے گا ان کی طرف آنے والا کوئی راستہ ایسا نہیں جن پر فرشتے صف در صف کھڑے حفاظت نہ کر رہے ہوں چنانچہ وہ شور اور بجز زمین میں ٹھہرے گا چنانچہ مدینہ طیبہ تین مرتبہ لوگوں کو (زلزلہ کی وجہ سے) ہلا کر رکھ دے گا اس کے پاس ہر منافق اور کافر پہنچے گا۔ ایک اور روایت میں ہے کہ وہ جرف کی شور زمین میں اترے گا تو ہر کافر اور منافق اس کے پاس چلا جائے گا۔

پھر بخاری شریف میں ایک حدیث ہے کہ ”صبح دجال کا رعب مدینہ پر نہیں چھائے گا ان دنوں مدینہ کے سات دروازے ہوں گے جن میں سے ہر ایک پر دو فرشتے مقرر ہوں گے۔ مسلم شریف میں یہ حدیث ہے کہ: ”صبح دجال مشرق کی طرف سے آئے گا ابراہہ مدینہ میں داخل ہونے کا ہوگا احد کی بچھلی طرف ٹھہرے گا پھر فرشتے اس کا رخ شام کی طرف کر دیں گے چنانچہ وہاں جا کر وہ ہلاک ہو جائے گا۔

پھر بخاری و مسلم میں ایسے نیک شخص کا قصہ موجود ہے جو سب لوگوں سے نیک ہو گا یا نیک لوگوں میں شمار ہوگا وہ مدینہ سے دجال کے پاس جائے گا وہ اس وقت شور والی زمین میں ہوگا یہ شخص دجال سے کہے گا: تم ہی وہ دجال ہو

جس کے بارے میں رسول اللہ ﷺ ہمیں بتا چکے ہیں۔ آگے طویل حدیث بیان کی۔  
حضرت معمر رضی اللہ عنہ ابو حاتم کی روایت میں بتاتے ہیں، علماء کا خیال ہے یہ شخص حضرت خضر علیہ السلام ہوں گے۔

امام احمد اور طبرانی نے ”اوسط“ میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی وہ بتاتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مقام حرہ کے پست مقامات میں سے ایک پست مقام کی طرف نگاہ فرمائی، ہم آپ کے ساتھ ہی تھے آپ نے فرمایا: مدینہ کی سر زمین کتنی اچھی ہے جب دجال نکلے گا تو اس کے ہر راستے پر فرشتہ مقرر ہوگا چنانچہ وہ مدینہ میں داخل نہ ہو سکے گا۔ جب ایسا ہوگا تو مدینہ پاک میں تین مرتبہ لوگ ال کر رہ جائیں گے چنانچہ کوئی منافق مرد اور عورت ایسی نہ ہوگی جو اس دجال کی طرف چلے نہ جائیں اس کی طرف جانے والوں کی اکثریت عورتوں کی ہوگی، یہ دن خلاصی کا ہوگا، یہ ایسا دن ہوگا کہ مدینہ پاک میل کو ایسے دور کر دے گا جیسے لوہے کی بھٹی لوہے کی میل اتار دیتی ہے اس کے ہمراہ ستر ہزار یہودی ہوں گے ہر آدمی پر ایک چادر ہوگی اور خوبصورت تلوار لئے ہوگا وہ اپنا خیمہ اس تلوار سے اس جگہ گاڑے گا جہاں پانی جمع ہوں گے۔ آگے طویل حدیث ذکر کی۔

امام طبرانی رحمہ اللہ کے الفاظ یہ ہیں کہ ”اے اہل مدینہ! خلاصی کے دن کو یاد کرو لوگوں نے پوچھا کہ یوم خلاص کیا ہے؟ تو کہا کہ دجال آئے گا اور ذباب کے مقام پر ٹھہرے گا چنانچہ مدینہ کا کوئی مشرک مرد و عورت، کافر مرد و عورت، منافق مرد و عورت اور فاسق مرد و عورت ایسا نہیں ہوگا جو اس کے پاس چلا نہ جائے گا چنانچہ مومن لوگ خلاصی پا لیں گے اور یہ خلاصی کا دن ہوگا۔

امام احمد نے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یوم الخلاص جانتے ہو کہ یوم الخلاص کونسا ہے؟ تین مرتبہ فرمایا۔ آپ سے عرض کی گئی کہ یوم الخلاص کونسا دن ہوگا؟ آپ نے فرمایا دجال آئے گا احد پر چڑھ جائے گا اور اپنے ساتھیوں سے کہے گا: کیا تم اس سفید محل کو دیکھ رہے ہو؟ یہ احمد کی مسجد ہے پھر مدینہ کی طرف جانے کا ارادہ کرے گا تو ہر راستے پر فرشتہ کو چوکس کھڑا دیکھے گا چنانچہ جرف کی شور زمین میں ٹھہرے گا اور وہاں اپنا خیمہ گاڑ دے گا ادھر مدینہ میں تین مرتبہ زلزلہ پیدا ہوگا جس کے نتیجے میں کوئی منافق مرد و عورت اور فاسق مرد و عورت ایسا نہ رہے گا جو اس کی طرف چلا نہ جائے گا چنانچہ یہی یوم الخلاص ہوگا۔“

حافظ ابن حجر رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ احمد اور حاکم دونوں نے حضرت یحییٰ بن ادرع سے مرفوع حدیث بتائی کہ ”دجال آئے گا اور احد پہاڑ پر چڑھ جائے گا ہر طرف نظر دوڑائے گا مدینہ کی طرف نظر اٹھائے گا تو اپنے ساتھیوں سے کہے گا: تم اس سفید محل کو نہیں دیکھ رہے؟ یہ احمد کی مسجد ہے پھر مدینہ میں آنا چاہے گا تو دیکھے گا کہ ہر راستے پر ایک فرشتہ تلوار تانے کھڑا ہوگا حدیث کے باقی الفاظ وہی ہیں البتہ آخر میں انہوں نے کہا کہ ”مدینہ کی خلاصی ہو جائے گی چنانچہ یہی یوم الخلاص ہوگا۔“



”رواق“ کا معنی خیمہ ہے۔ ابن ماجہ حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی حدیث نقل کرتے ہیں: ”دجال طریق احمر (سرخ راستہ) کے پاس شور زمین کے آخر میں ہوگا۔“

امام احمد کہتے ہیں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بتایا کہ ”دجال اس شور زمین میں راستے پر قیام کرے گا۔“ عقیق المدینہ میں جو زبیر بن بکار کی تصنیف ہے، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ سوار ہو کر اس مقام کی طرف چلے جہاں چشموں کا پانی اکٹھا ہوتا تھا، آپ نے اس دوران فرمایا: کیا میں تمہیں بتاؤں دوں کہ دجال مدینہ کے کس مقام پر ٹھہرے گا اور پھر فرمایا کہ یہیں ٹھہرے گا، وہ مدینہ جانے کا ارادہ کرے گا لیکن ہمت نہ ہوگی، وہ دیکھے گا کہ ہر راستے پر فرشتے بولتے ہوئے اور ہر پہاڑی راستے پر ایک فرشتہ تلوار لئے کھڑا ہوگا، مدینہ میں نہ تو دجال داخل ہو سکے گا اور نہ ہی طاعون، مدینہ میں زلزلہ آئے گا اور اس کا اثر دجال کے ساتھیوں پر بھی ہوگا چنانچہ کوئی منافق مرد و عورت ایسا نہ ہوگا جو نکل کر اس کے پاس نہ چلا جائے، ان میں اکثر عورتیں ہوں گی، کوئی آدمی اپنا حصہ لینے سے عاجز نہ ہوگا۔“

میں کہتا ہوں، اس سے پتہ چلتا ہے کہ پہلی احادیث میں موجود الفاظ فتنہ جف المدینہ کا مطلب یہ ہے کہ زلزلہ کی وجہ سے ایسا ہوگا۔ اب ان سابق روایات سے یہ سمجھنا مشکل نہیں کہ مسیح دجال کا رعب مدینہ منورہ پر اثر انداز نہیں ہوگا۔

رہے یعنی زلزلہ کا مقصد یہ ہوگا کہ دجال کے آنے کی خبر ہو جائے اور یہ معلوم ہو جائے کہ کسی کو اس کے مقابلے کی طاقت نہیں چنانچہ اس وقت منافق اور فاسق اس کی طرف جانے کی جلدی کریں گے۔ طبرانی کی اوسط میں حدیث ہے کہ: ”دجال مدینہ کے برابر آکھڑا ہوگا، سب سے پہلے اس کی طرف عورتیں اور لونڈیاں جائیں گی اور اس کی اتباع کریں گی اور پھر احمد اور طبرانی کی روایت کردہ حدیث میں ہے، الفاظ طبرانی کے ہیں، وہ دجال کی پہچان بتاتے ہیں کہ ”پھر وہ دجال چلتا ہوا مدینہ کے پاس پہنچے گا، یہاں جانے کی اسے اجازت نہ ہوگی لہذا وہ کہے گا کہ یہ اس شخص کی ہمتی ہے پھر وہاں سے چلے گا اور شام میں پہنچے گا، اللہ تعالیٰ اسے ”افیق“ کی گھاٹی میں ہلاک کر دے گا۔“

ابو یعلیٰ نے جتساہ کی مشہور حدیث بیان کی جس میں یہ بھی ہے کہ: ”وہ (دجال) مسیح ہوگا، اس کے لئے چالیس دن میں ساری زمین کی سیر ممکن ہوگی، صرف طیبہ میں نہیں جائے گا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ طیبہ مدینہ ہی ہے، اس کے ہر دروازے پر ایک فرشتہ تلوار تانے کھڑا ہوگا جو اسے اندر طیبہ میں آنے سے روکے گا اور ایسے ہی مکہ میں ہوگا۔“ پھر بخاری و ترمذی شریف میں یہ حدیث ملتی ہے: ”مدینہ میں دجال آنے کی کوشش کریگا، وہ دیکھے گا کہ فرشتے اس کی نگرانی کر رہے ہوں گے لہذا وہ دجال مدینہ کے قریب نہ جاسکے گا اور نہ ہی طاعون اندر داخل ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔“ حضرت احمد اور ابن قتیبہ نے یہ حدیث نقل کی کہ: ”مکہ اور مدینہ کو فرشتے گھیرے ہوں گے ان کے ہر راستے پر

فرشتہ ہوگا ان میں نہ تو دجال داخل ہو سکے گا اور نہ ہی انشاء اللہ طاعون داخل ہوگی۔“

حضرت امام احمد اور طبرانی وغیرہ نے یہ حدیث روایت کی کہ: ”رسول اللہ ﷺ کے ہاں ایسے آدمی کا ذکر ہوا جو ایک سبزہ والی زمین سے نکلے گا، وہ جب مدینہ کے کسی راستے میں ہو گا تو اسے وہاں گھیر لے گی، لوگ گھبرا جائیں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے امید ہے کہ وہ مدینہ کے راستوں میں سے نہیں آ سکے گا۔“ ”غلاب“ چھوٹے بڑے راستوں کو کہتے ہیں اس کا واحد لفظ غلاب ہے، لون پر زبر ہے۔

اس سے پہلی روایت میں فلا یسقرہا الدجال ولا الطاعون کے الفاظ سے گنجائش نکلتی ہے کہ طاعون مدینہ میں داخل ہو سکے گی حالانکہ دوسری احادیث میں سے یقین حاصل ہوتا ہے کہ نہیں داخل ہوگی، صحیح بھی یہی ہے کہ مدینہ محفوظ رہے گا جیسے کہ مشاہدہ میں آچکا ہے اور پھر دجال کو طاعون کے ساتھ ملانا، ایک اشکال پیدا کرنا ہے طاعون تو باصط شہادت و رحمت ہے تو اسے ان دونوں صفات سے خالی کیسے کیا جاسکتا ہے۔

اس کا جواب کئی طرح سے دیا گیا ہے۔

۱- ایک یہ ہے کہ طاعون کا اس طرح ہونا (کہ شہادت اور صحت کا سبب بنے) اس کی ذاتی حیثیت سے نہیں بلکہ یہ چیز اس کے آنے پر مرتب ہوتی اور حاصل ہوتی ہیں اور اس کی تفسیر اس روایت احمد سے ملتی ہے کہ ہو عزا عندکم من الجن (کہ جن دشمن چھوٹے ہیں) اس سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ کافر جن اور شیطان چھبونے سے روک دئے گئے ہیں جیسے کہ دجال کو مدینہ سے روک دیا گیا ہے، تم دیکھتے نہیں کہ کافر کا مسلمان کو قتل کرنا شہادت بنتا ہے اور اگر کہیں ثابت ہو جائے کہ کافر مسلمان پر غالب نہیں ہو سکے تو یہ بڑے شرف کی بات ہوگی۔

۲- دوسری بات یہ ہے کہ رحمت کے اسباب صرف طاعون ہی میں نہیں پائے جاتے، اس کے بدلے حضور ﷺ نے بخار کا ذکر کیا ہے، جب دونوں اکٹھے ہوں تو آپ نے بخار کو پسند کر رکھا ہے جیسے پہلے ذکر ہو چکا ہے (کہ طاعون نہ ہو تو بخار ہی سہی) کیونکہ یہ مومن کو پاک صاف کرتا ہے اور دوزخ میں پائی جانے والی آگ کا بدل ہے، پھر طاعون تو کسی سال میں آتی ہوتی ہے جبکہ بخار تو کسی بھی وقت آسکتا ہے لہذا دونوں ایک جیسے نہیں اور انہیں برابر قرار دینا قابل اعتراض ہے کیونکہ رحمت کے اسباب زیادہ ہونے کی تو ضرورت ہوتی ہے۔

۳- تیسرا یہ کہ اگرچہ طاعون میں رحمت و شہادت حاصل ہوتی ہے لیکن اس کے اسباب کئی ہو سکتے ہیں جیسے کچھ گناہ ہو جانا، پھر امام احمد نے شرجیل بن حسنہ رضی اللہ عنہ وغیرہ سے روایت کی ہے کہ طاعون تمہارے رب کی طرف سے رحمت ہوتی ہے، یہ تمہارے نبی کی دعا کا نتیجہ ہے اور اس کے ذریعے تم سے قتل صالحین کی موت واقع ہو چکی ہے۔

پھر اس کا نبی کی دعا کا نتیجہ ہونا تو اس کی تفسیر امام احمد نے حضرت ابو قلابہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے کی

ہے کہ ”نبی کریم ﷺ نے اپنے پروردگار سے دعا کی تھی کہ چھ چیزوں کی وجہ سے ان کی امت ہلاک نہ ہو یہ دعا قبول کر لی گئی، آپ نے دعا کی تھی کہ باہر سے کوئی دشمن اہل مدینہ پر غالب نہ ہو سکے یہ دعا قبول کر لی گئی پھر آپ نے دعا کی تھی کہ یہ گروہوں میں نہ بٹ جائیں کہ ایک دوسرے کو تکالیف دیتے پھریں، اللہ نے اس دعا کی قبولیت روک دی جس پر آپ نے دعا کی تھی کہ بخار یا طاعون میں سے ایک کو روک دے تین مرتبہ عرض کی تھی، طاعون میں ایک طرح کا مواخذہ اور پکڑ ہے کیونکہ حضور ﷺ نے اس کی دعا اس وجہ سے کی تھی کہ ان کے ایک دوسرے کو تکلیف پہنچانے کی جگہ لے سکے اور ان کی ہلاکت ایسے سبب سے ہو جس کی وجہ سے وہ بے فرمان نہ ہوں بلکہ ثواب حاصل کرتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی ﷺ کے شہر کی طاعون سے حفاظت فرمائی جو انتقام پر مشتمل ہوتی ہے یہ بات اس کے نبی کی عزت کی وجہ سے تھی اور اس کی بجائے ان کے لئے جسموں کو کمزور کر دینے والا بخار اس چیز کا بدل بنا دیا جو وہ ایک دوسرے کو تکلیف دیتا ہے نیز اسے ان کی پاکیزگی کا سبب بھی بنا دیا چنانچہ آپ کا یہ فرمان ”فَحُمِّيْ اِذَا“ اس مقام کے لئے ہے جہاں طاعون داخل نہ ہوتی ہو بلکہ اس سے بچا لیا جس کا سبب آپ کا پڑوسی ہونا تھا اور آپ کا فرمان ”اَوْ طَاعُوْنَا“ اس مقام کے لئے ہے جہاں سے بچا نہیں جاسکتا اور وہ سارے شہر ہیں۔

یہ ہے وہ مفہوم جو ان احادیث کو سمجھنے کے بعد میرے سامنے آیا ہے اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ مدینہ میں ہونے والا بخار فضیلت و عظمت والا ہے کیونکہ یہ ہمارے نبی ﷺ کی دعا کا نتیجہ ہے اور ہمارے رب کی رحمت بھی ہے جو ہمارے نبی کریم ﷺ کی دعا کے نتیجے میں لازماً ہونا ہوتی ہے اور یہ بھی وجہ ہے کہ یہ طاعون کے مقابلے میں ہے جو ان کے غیر کے لئے رحمت ہوتی ہے لہذا بخار ان اہل مدینہ کے لئے رحمت ہوگا چنانچہ یہ بخار وہابی نہیں ہے جو مدینہ پاک سے جا چکا تھا۔

۲۔ (یہ جواب حافظ ابن حجر نے قرطبی سے نقل کیا ہے) وہ یہ ہے: معنی یہ ہے کہ طاعون مدینہ میں اس طرح داخل نہ ہو سکے گی جیسے دوسرے مقامات پر داخل ہوتی ہے جیسے طاعون عمواس۔ حافظ ابن حجر کہتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ کسی بھی طرح طاعون یہاں داخل ہو سکتی ہے حالانکہ ایسا ممکن نہیں دیکھئے ابن قیمیہ اور ان کی پیروی کرنے والے بہت سے علماء نے جن میں آخری علامہ نووی ہیں بڑے اعتماد سے یہ بات کہی ہے کہ طاعون مدینہ طیبہ میں بالکل داخل نہیں ہوگی اور نہ ہی مکہ میں، لیکن ایک جماعت علماء نے نقل کیا ہے کہ یہ ۷۴۹ھ میں مکہ کے اندر داخل ہو گئی تھی البتہ مدینہ میں داخل نہیں ہو سکی، کسی بھی عالم نے ذکر نہیں کیا کہ یہ مدینہ میں داخل ہوئی تھی۔ پھر ابن حجر نے پہلی حدیث نقل کی جس میں مکہ کا ذکر بھی موجود ہے اور پھر کہا: اس بنیاد پر وہ طاعون جو مکہ میں داخل ہوئی تھی وہ ویسی طاعون نہ تھی جیسا کہ نقل کرنے والے کا گمان ہے بلکہ یہ ایک وباء تھی جو طاعون سے عام ہے یا پہلے گزر جانے والا قرطبی کا جواب دیا جائے گا، انہوں نے فرمایا تھا: شاید انہوں نے اپنے جواب کی بنیاد اس بات پر رکھی کہ طاعون وہ ہے جو آب و ہوا کی خرابی کی وجہ سے پیدا ہوئی اور اس سے

بہت سارے لوگ مر گئے تھے حالانکہ ایسا ہے نہیں کیونکہ صحیح بخاری میں ابو الاسود کا قول ملتا ہے وہ فرماتے ہیں کہ: میں مدینہ پہنچا تو اہل مدینہ تیزی سے مر رہے تھے یہ واقعہ مدینہ میں ہوا یہ وہاں تھی لیکن اسے طاعون کہنا درست نہیں کہتے ہیں: حق یہ ہے کہ ان احادیث میں اس طاعون سے مراد وہ ہے جو جن کے دخل سے رونما ہوئی جس کی وجہ سے اس نے جسم میں خون کا دباؤ بڑھا دیا تو وہ مر گئے ایسی طاعون ہرگز مدینہ میں داخل نہیں ہوئی۔

میں کہتا ہوں کہ علامہ زرکشی نے حضرت قرطبی سے نقل کر کے بتایا ہے کہ انہوں نے طاعون کی تفسیر عام پھیل جانے والی موت سے کی ہے لہذا زرکشی کا یہ قول اس بات میں صریح اور واضح ہے کہ ان کی مراد وہی ہے جو حافظ ابن حجر نے اس سے سمجھی ہے اسے ان کا وہ قول رد کرتا ہے جو پہلی حدیث میں گزرا کہ: جب دجال مدینہ کے قریب راستہ میں ہوگا تو اسے دباؤ گھیرے گی جو لوگوں کو خوفزدہ کر دے گی کیونکہ اس میں دباؤ سے مراد وہ طاعون ہے جو اپنی علامات کے ذریعے ان کے ہاں جانی پہنچانی ہے ورنہ صرف ایک شخص کی موت نہ تو خوفزدہ کرتی ہے اور نہ ہی اسے عام موت کہا جاسکتا ہے اور یہ بات بعید ہے کہ عام موت کو تنہا شہادت بنا دیا جائے جبکہ بعض اولیاء نے اطلاع دی ہے اور پھر کچھ اولیاء نے طاعون کے کئی سالوں میں جنات کو بیداری میں خود دیکھا کہ لوگوں کو طاعون میں پھنساتے تھے بلکہ یونہی خواب میں میں نے بھی انہیں ایسی چھیڑ خانی کرتے دیکھا تھا میں نے دیکھا کہ میرے اور ان کے درمیان ایک پردہ سا تھا چنانچہ اس سال اللہ نے مجھے اس سے بچائے رکھا علاوہ ازیں اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ مقصد وہی ہے جسے علامہ قرطبی ذکر کر رہے ہیں تو پھر یہ گذشتہ اعتراض ویسے ہی باقی ہے کیونکہ اس صورت میں یہ اعتراض ہوگا کہ اگر طاعون رحمت ہے تو مدینہ میں بڑھ چڑھ کر کیوں نہیں آتی لہذا حق بات وہی ہے جو ہم نے بیان کر دی ہے اور جیسا کہ بعض علماء کہتے ہیں یہ بات آپ کے عظیم اور مسلسل معجزات میں سے ہے جو آپ کی علامات نبوت میں سے ہے کیونکہ تمام طبیب مل کر بھی کسی شہر سے کبھی بھی طاعون کو نہیں نکال سکے جبکہ عرصہ دراز گزرنے کے باوجود مدینہ پاک میں طاعون داخل ہونے سے رک چکی حالانکہ حجاز کے دوسرے علاقوں میں یہ آتی رہتی ہے مثلاً یمن، جدہ، فرج، صفراء اور خیف وغیرہ مدینہ کے قریبی علاقوں میں یہ حملہ کر چکی ہے لیکن ہمارے مشاہدے کے مطابق ۸۸۱ھ کے بعد تک یہاں داخل نہیں ہو سکی کیونکہ اس وقت یہ مدینہ کے قریبی علاقوں میں اکثر آئی تھی اور سب سے زیادہ جدہ میں پہنچی تھی البتہ مکہ میں اس کے داخلے میں اختلاف ہے اور جیسا کہ ہم نے تحقیق کی وہاں بہت سے لوگ مر گئے تھے تاہم مدینہ میں بخار بہت ہوا لیکن کچھ زیادہ لوگ نہیں مرے۔ کہنے کا مقصد یہ ہے کہ مدینہ منورہ مکمل طور پر اس کے حملے سے محفوظ ہی رہا یہ اللہ کا محض احسان ہے۔

## مدینہ کی مٹی اور کھجور شفاء کا باعث ہیں

ہمیں کتاب ابن بخار اور ابن جوزی کی الوفاء میں ایک حدیث ملتی ہے کہ: ”مدینہ کریمہ کی خاک کوڑھ سے شفاء کا سبب بنتی ہے۔“ پھر ابن اثیر کی جامع الاصول میں حضرت سعد رضی اللہ عنہ بتاتے ہیں کہ ”رسول اللہ ﷺ جب تبوک سے واپس تشریف لا رہے تھے تو تبوک میں شمولیت سے رہ جانے والے کچھ صحابہ آپ سے ملے انہوں نے گرد اڑائی تو حضور ﷺ کے ایک ساتھی نے اپنی ناک ڈھانپ لی آپ نے ان کے ناک سے کپڑا ہٹا دیا اور پھر فرمایا: ”اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے مدینہ کی خاک میں ہر بیماری کے لئے شفاء موجود ہے۔“

### خاک مدینہ باعث شفاء ہے

حضرت ابن رزین رحمہ اللہ نے بھی حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ذریعے ایسی ہی روایت کی ہے البتہ یہاں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے بتایا: ”حضور ﷺ نے اپنا ہاتھ مبارک آگے کر کے اس صحابی کے چہرے سے روکا وٹ دور کر دی اور فرمایا: کیا تمہیں علم نہیں کہ مدینہ کی عجوہ کھجور ہر بیماری سے شفاء کا سبب بنتی ہے اور خاک مدینہ کوڑھ دور کر دیتی ہے؟“ اسی کو ابن زبالہ نے صلی بن ابی عامر رضی اللہ عنہ سے مختصر الفاظ میں ذکر کیا ہے اس میں یہ الفاظ ہیں:

”مجھے اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ ”خاک مدینہ باعث امن ہے اور کوڑھ سے شفاء کا باعث بنتی ہے۔“

ابو سلمہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”مجھے معلوم ہوا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے: ”مدینہ کا غبار کوڑھ سے شفاء کا باعث بنتا ہے۔“

میں بتاتا ہوں میں نے ایسا شخص دیکھا ہے جسے اس کے غبار کے سبب کوڑھ سے نجات مل گئی تھی اسے کوڑھ نے بہت ستایا تھا وہ قباء کے راستے میں بطحان کے مقام پر مٹی کے سفید ڈھیر پر چلے جاتے اس میں لوٹنے اور آنے وقت کچھ مٹی ساتھ بھی لے آتے جس سے انہیں بہت آفاقہ ہوا۔

ابن زبالہ نے بتایا کہ یحییٰ بن حسن بن جعفر علوی اور ابن بخار رحمہما اللہ نے یہ روایت لکھی ہے کہ: رسول اللہ ﷺ بھارت تشریف لے گئے وہاں لوگ ست دکھائی دئے فرمایا: ”تمہیں کیا ہو گیا ہے ست کیوں ہو؟ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ! ہمیں اس بخار نے گھیر رکھا ہے۔ آپ نے فرمایا تمہیں یہ مٹی کا ڈھیر دکھائی نہیں دیتا؟ انہوں نے عرض کی کہ اسے کیا کریں؟ آپ نے فرمایا اس کی مٹی لے کر پانی میں حل کر دو پھر تم میں سے کوئی اس پر یہ دم کر دے: ”تَوَابُ اَرْضِنَا بِرَبِّیْ بِعِضِّیْ شِفَاءٌ لِّمَرِضِنَا بِاَذْنِ رَبِّنَا“ (ہماری اس زمین کی مٹی ہم میں سے کسی کی تھوک سے مل کر اللہ کے

حکم سے ہمارے بیمار کے لئے شفاء بن جائے) انہوں نے ایسا ہی کیا تو بخار نے انہیں چھوڑ دیا۔“  
یہ لکھنے کے بعد ابن نجار رضی اللہ عنہ نے بتایا: ابو القاسم طاہر بن یحییٰ علوی کے مطابق ”صعیب“ ماحونیہ کے علاوہ بطحان کی ایک وادی ہے وہاں ایک گڑھا ہے جس سے لوگ مٹی لیتے ہیں جب بھی کوئی وہاں میں گرفتار ہوتا ہے تو وہ یہاں سے مٹی لے جاتا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ یہ بات میں نے یحییٰ کی کتاب کے اس نسخہ میں دیکھی ہے جسے ان کے بیٹے طاہر نے ان سے روایت کیا ہے۔ ماحونیہ وہ باغ ہے جو آج کل (مصنف کے دور میں) ماحونیہ کے نام سے مشہور ہے۔  
ابن نجار نے اس کے بعد لکھا ہے کہ میں نے یہ گڑھا اس دور میں دیکھا ہے میں نے دیکھا کہ لوگ وہاں سے مٹی اٹھا لے جاتے ہیں ان لوگوں نے بتایا کہ وہ تجربہ کر چکے ہیں کہ واقعی یہ شفاء کا باعث ہے ابن نجار کہتے ہیں کہ میں نے بھی وہاں سے مٹی اٹھا لی تھی۔

میں بتاتا ہوں کہ یہ گڑھا آج تک موجود ہے جو شروع سے مشہور چلا آتا ہے، لوگ اس سے مٹی لیتے اور شفاء کی غرض سے گھروں کو لے جاتے ہیں اور پھر میں نے حرم کی جڑی بوٹی لے کر اپنے ساتھی کو علاج کے لئے بھیجی تھی۔  
پھر میں نے علامہ زرکشی کو دیکھا کہ انہوں نے فرمایا: جو لوگ حرم کی مٹی کو وہاں سے لے جانے پر منع کرتے ہیں وہ سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کی قبر مبارک کی خاک لے جانے سے نہیں روکتے کیونکہ پہلے اور آج کے علماء اس بات پر متفق ہیں کہ آپ کی یہ خاک مرگی سے شفاء کا سبب بنتی ہے۔ مجھے جب ان کی بات کا پتہ چلا تو میں نے کہا کہ صعیب کی وہ مٹی کہاں ہے جس کا ذکر ہم پہلے کر چکے ہیں؟ کیونکہ میرے نزدیک اس کی کوئی اصل نہیں۔

علامہ مجد کہتے ہیں علماء کی ایک جماعت نے بتایا کہ انہوں نے اس مٹی کا تجربہ کیا تو یہ بات صحیح نکلی۔ حضرت مجد مزید بتاتے ہیں کہ خود میں نے سال بھر کے اپنے مریض لڑکے کو گھول کر پلائی تھی جو مسلسل بخار میں مبتلا تھا تو اسی دن اس کا بخار اتر گیا۔

ایک اور مقام پر علامہ مجد نے اس کے ذریعے شفا یاب ہونے کا طریقہ لکھا ہے کہ وہ لوگ اسے پانی میں گھول کر اس سے نہاتے ہیں یونہی صعیب کا ذکر کرتے ہوئے جمال مطری نے کہا ہے کہ: وہاں ایک گڑھا ہے جہاں سے مٹی لی جاتی ہے اسے پانی میں گھولا جاتا ہے اور بخار سے شفاء کے لئے اس سے نہایا جاتا ہے۔

میں کہتا ہوں مناسب یہ ہے کہ مٹی کو پانی میں ڈالا کر اس پر اوپر والی دعا پڑھی جائے اور پھر پیا بھی جائے اور اس سے نہایا بھی جائے۔

پھر ابو مسعود بن فرات رازی حضرت ثابت بن قیس رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ان کی عیادت کرنے تشریف لائے وہ مریض تھے آپ نے پڑھا: اَللّٰہِیْہِ یہ تکلیف دور کر دے، پھر آپ نے بطحاء سے مٹی بھر مٹی لی، اسے پانی سے بھرے پیالے میں ڈالا اور پھر حکم فرمایا کہ ان کے جسم پر ڈال دیا گیا۔



صحیحین میں ہے کہ جب کوئی شخص بیمار ہو جاتا یا اسے زخم وغیرہ ہوتا تو آپ انگلی سے اسے دم کرتے، یونہی حضرت سفیان اپنی انگلی شہادت زمین پر رکھتے اور پھر اسے اٹھا کر پڑھتے بسم اللہ تربة ارضنا بریق بعضنا یشفی سقیمنا باذن ربنا۔

یونہی ابو داؤد نے بھی روایت کی ہے، ایک روایت میں ہے کہ آپ تھوک مٹی پر ڈالتے اور پھر تربة ارضنا والی دعا پڑھتے۔

ابن زبالہ رضی اللہ عنہ نے روایت کی کہ ایک آدمی رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا، اس کے پاؤں پر زخم تھا، آپ نے ایک بوریا اٹھایا، پھر اپنی انگلی شہادت لعاب سے تر کر کے مٹی پر رکھی اور یہ دعا پڑھی اور انگلی اس زخم پر رکھ دی تو ایسا لگا کہ وہاں کوئی زخم تھا ہی نہیں۔

ایک حدیث میں یہ الفاظ دئے: تو اب ارضنا شفاء لقرحنا باذن ربنا۔

### مدینہ پاک کی کھجور میں شفاء

مسلم شریف میں ہے: ”جو شخص مدینہ شریف کی سات کھجوریں صبح کے وقت کھائے، اسے کوئی شے ضرر نہیں پہنچائے گی۔“

صحیحین میں ہے کہ ”جو شخص صبح کے وقت سات کھجوریں کھایا کرے تو اس دن اسے کوئی زہر اور جادو ضرر نہیں دے سکے گا۔“

امام احمد نے یہ حدیث لکھی ہے: ”جو شخص مدینہ کی سات کھجوریں کھائے، اسے اس دن کی شام تک کوئی شے ضرر نہیں دے گی۔“ حضرت فتح کہتے ہیں: میرا خیال ہے کہ انہوں نے فرمایا تھا، جو رات کے وقت کھائے گا، اسے صبح تک کوئی ضرر نہیں پہنچے گا۔ ابن زبالہ نے یہ الفاظ ذکر کئے۔ ”جو شخص سات کھجوریں صبح کو کھائے۔“ (اس کے علاوہ مجھے معلوم نہیں کہ فرمایا: ”عالیہ سے لائی ہوئی) تو پھر اس دن اسے نہ تو زہر نقصان دے گی نہ ہی جادو۔“ صحیح مسلم شریف کی حدیث میں ہے: ”مدینہ کے بالائی حصے سے آنے والی کھجور کھجور میں شفاء ہے یا صبح کے کھائی جائیں تو تریاق کا کام دیتی ہیں۔ حضرت احمد نے ایک حدیث لکھی ہے کہ ”یقین کر لو کہ کھمبی آنکھ کی دوا ہے اور کھجور جنت کا پھل ہے۔ پھر نسائی، ابو داؤد طیالسی اور طبرانی نے یہ حدیث لکھی ہے کہ ”کھمبی (قوم موسیٰ پر اترنے والا کھانا) مَسْن ہے اور اس سے نکلنے والا پانی آنکھوں کو شفا دیتا ہے، کھجور جنت کا پھل ہے، یہ زہر کے لئے شفاء ہے۔“

پھر ابو داؤد میں حضرت سعد بن ابوقحاص رضی اللہ عنہ سے ہے کہ فرمایا: میں ایک مرض میں گرفتار ہو گیا، رسول اللہ ﷺ میری بیماریاں پرسی کو تشریف لائے، آپ نے میرے سینے پر ہاتھ رکھا جس سے میرے دل میں ٹھنڈک محسوس ہوئی، آپ نے فرمایا، تمہیں دل کی تکلیف ہے، حارث بن کلدہ کے پاس چلے جاؤ، کیونکہ وہ علاج کرتا ہے چنانچہ انہوں نے کہا

کہ مدینہ پاک کی سات عجمہ کھجوریں لے کر انہیں باریک کر لو اور چبا کر کھا جاؤ۔“  
ابن اشیر کہتے ہیں ایک کھجور و جیشہ ہے یہ وہ کھجور ہے جسے دودھ میں بھگوایا جاتا ہے پھر اسے دبایا جاتا ہے اور وہ (شک ہوئے کے بعد آپس میں مل جاتی ہے۔ انہی نے یہ حدیث نقل کی ہے کہ آپ نے حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو بلایا اور انہیں کھجوریں کھانے کا حکم دیا۔

ابن عدی رضی اللہ عنہ کی کامل میں حدیث ہے کہ ”سر درد کے لئے مدینہ منورہ کی سات عجمہ کھجوریں سات دن تک روزانہ کھائیں۔“

خطابی کی غریب الحدیث میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے ہے کہ آپ سر درد اور سر چکرانے کے لئے صبح نہار منہ سات عجمہ کھجوریں کھانے کا فرمایا کرتیں۔

حدیث پاک میں لفظ ”دوام اور دواز“ سے مراد سر کی تکلیف ہے (سر درد یا سر چکرانا) اسی سے تدویم الطائر کا لفظ بنا ہے اس پرندے کو کہتے ہیں جو گول چکر میں اڑتا ہے۔

حضرت خطابی کہتے ہیں کہ عجمہ کا زہر اور جادو سے بچاؤ کرنا رسول اللہ ﷺ کی دعا کی برکت تھی کیونکہ ذاتی طور پر اس میں یہ خاصیت نہیں ہے۔

حضرت نووی کہتے ہیں کہ عجمہ کو خاص کر لینا اور سات عدد دینا ایسے امور ہیں جن کی حکمت رسول اللہ ﷺ ہی جانتے ہیں ہمیں اس بارے میں کوئی علم نہیں ہمیں اس پر ایمان لانا واجب ہے اور اس کی فضیلت کا اقرار کرنا لازم ہے اس سلسلے میں جو کچھ ماذری اور قاضی نے کہا ہے غلط ہے یہ میں نے اس لئے لکھا ہے کہ کوئی ان کی بات سے دھوکا نہ کھا سکے۔ اٹھی۔

قاضی نے اس بارے میں اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے کہا ہے کہ یہ زمین یا ہوا کا اثر ہوتا ہے جبکہ اسی سلسلے میں ماذری کا قول ہے کہ شاید یہ خصوصیت حضور ﷺ کے زمانہ سے تھی یا اکثر ایسا ہو جاتا ہے ورنہ غالباً ہمارے دور میں اس سے شفاء ہوتے نہیں دیکھی گئی اور اگر اکثر اوقات ایسا ثابت ہو بھی جائے تو اسے یوں خیال کیا جائے گا کہ انہوں نے عام طور شفاء مراد لیا ہے۔

ابن العین نے تو اسے صرف ایک احتمال ہی کہا ہے اور ایک عجیب بات کہہ دی ہے وہ کہتے ہیں کہ احتمال یہ ہے کہ مدینہ میں کھجور کا ایسا درخت ہو جو مدینہ میں آج تک معلوم نہیں ہو سکا اور یہ احتمال بھی ہے کہ یہ خصوصیت صرف حضور ﷺ کے دور سے تعلق رکھتی ہو۔ اٹھی۔

لیکن ابن التین کا یہ احتمال رد کیا گیا کیونکہ احادیث کا اس قدر پایا جانا علماء کا انہیں ذکر کرنا اور لوگوں کا اس بات پر اتفاق کر لینا کہ مدینہ کی عجمہ کھجور اور دیگر کھجوروں کا باعث برکت ہونا حضور ﷺ کے زمانہ سے اس کی خصوصیت ثابت نہیں کرتا اور پھر اصل بھی یہ ہے کہ ایسی کوئی بات نہیں عجمہ اس بارے میں مشہور ہے لوگ ابتداء سے آج تک اسے



استعمال کرتے چلے آتے ہیں سب لوگ یہ بات اس طرح جانتے ہیں کہ اس میں شک کی گنجائش ہی نہیں۔

حضرت داؤدی کہتے ہیں کہ یہ مدینہ کی درمیانی قسم کی کھجور ہے جیسے کہ ہم دیکھتے ہیں ان کے علاوہ دوسرے لوگ کہتے ہیں کہ یہ مدینہ کی بہترین کھجور ہے ان کا مقصد یہ ہے کہ یہ ہلکی نہیں۔

ابن اثیر کہتے ہیں کہ عجمہ کھجوروں کی ایک قسم ہے جو صحابی سے بڑی اور سیاہی مائل ہوتی ہے اور یہ وہ کھجور ہے جسے نبی کریم ﷺ نے مدینہ میں خود اپنے ہاتھوں سے لگایا تھا۔

یہ آخری بات بزاز نے بھی لکھی ہے تو شاید کھجور کے وہ قلم جن کی شرط پر آپ کے آزاد کرنے کی آپ کے اہل خانہ سے بات ہوئی تھی اور حضور ﷺ نے اسے فقیر یا کسی اور بالائی جگہ پر گاڑ دیا تھا وہ عجمہ تھی اور واقعی یہ عجمہ فقیر میں آج تک پائی جاتی ہے اور یہ بات بعید معلوم ہوتی ہے کہ حضور ﷺ کے دست اقدس سے لگانے کی وجہ سے ایک نئی قسم تیار ہوئی ہو اور تمام کھجوریں اسی کی وجہ سے بڑھی ہوں یہ بات کسی سے پوشیدہ نہیں۔

ابن حبان حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کو مدینہ کی سب کھجوروں میں سے ”عجمہ“ پسند تھی۔

ایک ضعیف حدیث میں ہے کہ ”تمہاری کھجوروں میں سے بہتر برنی کھجور ہوتی ہے جو بیماری دور کرتی ہے لیکن کوئی مرض پیدا نہیں کرتی۔“

مسلم شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہے کہ فرمایا: وہ گھر جس میں کوئی کھجور نہیں ہوتی، بھوکا شمار ہوتا ہے آپ نے دو یا تین مرتبہ فرمایا اور اسی میں حدیث ہے کہ ایسا گھر بھوکا شمار نہیں ہوتا جس میں کھجور موجود ہو۔

طبرانی کی کبیر اور ضعیف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس جب کوئی نیا پھل پیش کیا جاتا تو اسے آنکھوں سے لگاتے اور فرماتے: اے اللہ! جیسے تم نے اوّل پھل کھانے کو دیا ہے آخری بھی نصیب فرما! اس کے بعد آپ اپنے گھر میں موجود کسی بچے کو دے دیتے۔

کبیر کے الفاظ یہ ہیں کہ جب آپ کے پاس ابتدائی پھل لایا جاتا تو اسے چومتے اور آنکھوں سے لگاتے۔ الحدیث۔

حضرت ترمذی کی نوادر الحکیم میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے حدیث آئی ہے فرمایا جب بھی حضور ﷺ کے کوئی نیا پھل آتا تو اسے چومتے اور دائیں بائیں آنکھوں پر تین تین مرتبہ لگاتے اور پھر مذکور دعا فرماتے۔

حضرت بزاز نے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا: اے عائشہ! جب بھی تازہ پھل آیا کرے تو مجھے مبارک دیا کرو۔ یہ روایت غیلانیات میں ہے انہی میں یہ حدیث بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ تازہ کھجوروں کے دنوں میں تازہ کھجور سے افطاری فرمایا کرتے اور اگر تازہ کھجور نہ ملتی تو عام کھجور سے افطاری فرماتے اور اسی سے گزارہ فرماتے طاق عدد کھاتے یعنی تین، پانچ، سات عدد کھاتے اسی میں اور حدیث ہے کہ نہار منہ کھجور کھایا کرو کیونکہ یہ پیٹ کے کیڑے

مار دیتی ہے۔

## مدنی کھجوروں کی اقسام

مدنی کھجوروں کی قسمیں بہت سی ہیں، اصل کتاب میں ہم نے ممکن حد تک انہیں جمع کرنے کی کوشش کی ہے، یہ ایک سو تیس سے کچھ زیادہ قسم کی ہیں، انہی میں سے ایک قسم ریحانی کہلاتی ہے چنانچہ ابراہیم بن محمد بن مؤید حموی نے اپنی کتاب ”فضل اہل البیت“ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے روایت لکھی ہے، فرماتے ہیں کہ ایک دن میں نبی کریم ﷺ کے ہمراہ تھا، آپ مدینہ کے ایک باغ میں تھے، حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ہاتھ آپ کے مبارک ہاتھ میں تھا، حضرت جابر کہتے ہیں، ہم ایک کھجور کے پاس گئے، وہ کھجور کا درخت زور سے بولا: یہ نبیوں کے سردار محمد ﷺ ہیں اور یہ علی ہیں جو اللہ کے اولیاء کے سردار ہیں جو پاکیزہ اماموں کے باپ ہیں۔ اس کے بعد ہم ایک اور درخت کے پاس گئے تو وہ بھی زور سے بولا یہ اللہ کے رسول محمد ﷺ ہیں اور یہ اللہ کی تلوار علی ہیں، یہ سن کر حضور ﷺ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف دیکھا اور فرمایا: اے علی! کھجور کے اس درخت کا نام صحابی رکھ دو چنانچہ اس دن سے اس کا نام صحابی (چلانے والا) پڑ گیا۔ یہ وہ سبب تھا جس کی وجہ سے اس کھجور کی قسم کا نام صحابی رکھا گیا کیونکہ یہ تمام درخت اسی سے پیدا ہوئے۔ یہ احتمال بھی ہے کہ آپ نے اس باغ کا نام صحابی رکھا ہو، آج کل مدینہ میں ”بغاف“ ایک مقام ہے جو صحابی کے نام سے معروف ہے۔

## فصل نمبر ۷

### سرزمین مدینہ کی خصوصیات کا ذکر

یہ خصوصیات حد و حساب سے باہر ہیں، اب میں انہیں ذکر کر رہا ہوں ان میں میں نے مکہ کی کچھ خصوصیات بھی شامل کر دی ہیں چنانچہ جوں جوں الہی بیان کر رہا ہوں:

خصوصیت نمبر ۱:

پہلی خصوصیت وہ ہے جس کا ذکر میں پہلے ذکر کر چکا ہوں کہ حضور ﷺ اسی مبارک مٹی سے پیدا ہوئے تھے، یونہی حضرت ابو بکر و عمر اور اکثر صحابہ کرام اور سلف صالحین رضی اللہ عنہم بھی اسی مٹی سے پیدا ہوئے اور اسی سرزمین میں دفن ہوئے ہیں۔

ایک روایت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل و میکائیل علیہما السلام کو بھیجا کہ اس زمین سے مٹی بھر مٹی لے آئیں لیکن زمین نے اس سے انکار کر دیا اور آخر اللہ تعالیٰ نے حضرت عزرائیل علیہ السلام کو بھیجا تو اس نے مٹی بھری، ابلیس نے زمین پر گشت کی مٹی اس کا کچھ حصہ دو قدموں کے درمیان تھا اور کچھ وہ حصہ تھا جہاں اس کے قدم پڑے تھے

چنانچہ نفسِ انسانی اس زمین سے بنا تھا جو اس کے قدموں کو لگ چکی تھی یہی وجہ ہے کہ نفسِ انسانی شر کا مرکز ہے اور وہ مٹی جہاں ابلیس کے قدم نہیں لگ سکے وہ انبیاء و اولیاء کی پیدائش کی مٹی بنی۔ یہ بات عوارف میں ہے اور حضور ﷺ سا گنہگار اس مٹی سے بنا جہاں سے حضرت عزیرائیل علیہ السلام نے مٹی اٹھائی وہ مقام اللہ کی نظر میں تھا جسے ابلیس کا قدم نہیں لگا تھا۔

یہ بھی کہتے ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین سے فرمایا کہ:

اِنْتَبِیْ طُوْعًا اَوْ كَرْهًا (سورہ فصلت: ۱۱)

”دونوں حاضر ہو خوشی سے یا جانا خوشی لے۔“

تو زمین کے اس حصے نے حکم مانا جہاں کعبہ موجود ہے اور آسمان کے اس کی سیدھ والے حصے نے اطاعت کی۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بتایا کہ حضور ﷺ کی اصل پیدائش زمین کے عین درمیان یعنی کعبہ سے ہوئی یہ چیز بتاتی ہے کہ زمین میں سے اس فرمان کا جواب سب سے پہلے آپ جیسے موتی نے دیا تھا اور کعبہ سے زمین کی ابتداء ہوئی چنانچہ حضور ﷺ ہر چیز کی اصل قرار پا گئے۔

عوارف میں اس کے بعد لکھا ہے کہ کسی شخص کی مٹی وہیں سے لی جاتی ہے جہاں اس نے دفن ہونا ہوتا ہے چنانچہ آپ کی جائے دفن یہاں ہونا چاہئے تھی لیکن کہتے ہیں کہ جب پانی کی موجیں اٹھ رہی تھیں تو اس نے جھاگ ارد گرد پھیلا دی چنانچہ حضور ﷺ کا موتی اس مقام پر آٹھرا جہاں حضور ﷺ کی قبر انور ہے چنانچہ آپ کی بھی ہوئے اور مدنی بھی۔

میں کہتا ہوں کہ ابتداء میں فضیلت مکہ کو حاصل ہوئی اور پھر آپ کے قیام اور مزار کی وجہ سے مدینہ کو فضیلت حاصل ہو گئی۔

### فضیلت نمبر ۲:

چونکہ زمین مدینہ وہ مقام ہے جس پر اجماع ہے کہ وہ سب سے زیادہ فضیلت رکھتا ہے جیسے پہلے تحقیق گذر چکی ہے۔

ہے۔

### فضیلت نمبر ۳:

یہاں ساری امت سے زیادہ فضیلت والے اور بہت سے وہ صحابہ دفن ہیں جو بہترین دور پا گئے تھے۔

### فضیلت نمبر ۴:

اس زمین نے انہیں اپنے اندر سایا ہوا ہے جو ان شہداء سے بھی افضل ہیں جنہوں نے حضور ﷺ کے سامنے ذاتِ الہیہ کے لئے جانیں نچھاور کر دیں چنانچہ آپ ان کے گواہ ہوں گے۔

قاضی عیاض نے مدارک میں اور ابن جوزی نے اپنے منک میں نقل کیا ہے کہ حضرت امام مالک رحمہ اللہ فضیلت مدینہ بیان کرتے ہوئے فرمایا کرتے تھے کہ یہ مقام ہجرت ہے، سنت کا گھر ہے، اس میں شہداء ہیں اور اس میں وہ لوگ دفن ہیں جو رسول اللہ ﷺ کے بعد سب سے بہتر ہیں۔

### فضیلت نمبر ۵:

اللہ تعالیٰ نے اسے اپنی ساری مخلوق میں سے افضل اور اپنے کے ہاں سب سے زیادہ باوقار (ﷺ) کی رہائش گاہ بنایا اور پھر ان کا آخری ٹھکانہ یہیں بنا۔

### فضیلت نمبر ۶:

اللہ تعالیٰ نے حضور ﷺ کی امداد اور ٹھہرانے کے لئے ان لوگوں کا انتخاب کیا جو اس شہر میں رہتے تھے۔

### فضیلت نمبر ۷:

سب شہر تگوار چلا کر فتح کئے گئے لیکن یہ شہر قرآن کی برکت سے فتح ہوا جیسے حضرت امام مالک سے روایت ملتی

۴۔

### فضیلت نمبر ۸:

اسی شہر کی بدولت سارے اسلامی شہر فتح ہوئے اور مکہ بھی تو اسی شہر کے بل بوتے پر فتح ہوا اور اللہ نے اسے اپنے صحیح دین کا مظہر بنا دیا۔

### فضیلت نمبر ۹:

جیسا کہ قاضی عیاض نے علماء کا اس بات پر اتفاق ذکر کیا ہے کہ فتح مکہ سے قبل اسی کی طرف ہجرت واجب قرار دی گئی تھی اور لوگوں پر واجب کر دیا گیا کہ یہاں نبی کریم ﷺ کی مدد کے لئے ٹھہریں اور آپ ان کی غنوائی کر سکیں۔ قاضی بتاتے ہیں کہ جو فتح مکہ سے پہلے ہجرت کر گئے، جمہور علماء انہیں فتح مکہ کے بعد یہاں قیام کرنے سے منع کرتے ہیں، انہیں حج کے کام سرانجام دینے کے بعد صرف تین دن تک یہاں ٹھہرنے کی اجازت تھی۔

### خصوصیت نمبر ۱۰:

قیامت کے دن اس امت میں سے فضیلت والے لوگ یہیں سے اٹھیں گے جیسے کہ قاضی عیاض نے حضرت مالک سے روایت کرتے ہوئے مدارک میں لکھا ہے جہاں انہوں نے فضائل مدینہ کا ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ یہ بات حضرت امام مالک نے اپنی طرف سے نہیں فرمائی تھی۔

### خصوصیت نمبر ۱۱:

اسے یہ فضیلت بھی حاصل ہے کہ اس کے نام مؤمنہ اور مُسْلِمَہ رکھے گئے، حضور ﷺ کی قبر انور کا نام بھی مؤمنہ ہے اور اس میں کوئی رکاوٹ نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس میں ایمان کی صفت اور صلاحیت پیدا فرمادی ہو۔

### خصوصیت نمبر ۱۲:

اس زمین کی (مکہ کی) نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف ہوئی:

اَلَمْ تَكُنْ اَرْضُ اللّٰهِ وَاَسْعَدَتْہٗ (سورۃ النساء: ۹)

”کیا اللہ کی زمین (مدینہ) کشادہ نہ تھی۔“

جیسے کہ مدینہ کے ناموں میں گذر چکا حالانکہ زمین کا ذکر کرتے ہوئے اسے اللہ کی طرف منسوب نہیں کیا گیا۔ ارض اللہ سے مراد مکہ ہے جیسے کہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَ اذْكُرُواْ اِذْ اَنْتُمْ قَلِيْلٌ مُّسْتَضْعَفُوْنَ فِى الْاَرْضِ (سورۃ انفال: ۲۶)

”اور یاد کرو جب تم تھوڑے تھے ملک میں دبے ہوئے۔“

### فضیلت نمبر ۱۳:

اللہ تعالیٰ نے اس زمین کی نسبت ان الفاظ کے ذریعے اپنے رسول کی طرف فرمائی:

كَمَا اَخَوَجَكَ رَبُّكَ مِنْۢ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ (سورۃ انفال: ۵)

”جس طرح اے محبوب! تمہیں تمہارے رب نے تمہارے گھر سے حق کے ساتھ برآمد کیا۔“

یہ پہلے بتایا جا چکا ہے۔

### فضیلت نمبر ۱۴:

اللہ تعالیٰ نے اس شہر کا نام لے کر قسم کا ذکر فرمایا ہے:

لَا اُقْسِمُ بِهٰذَا الْبَلَدِ

”مجھے اس شہر کی قسم۔“

جیسے ناموں کے ذکر میں گذر چکا ہے، یعنی میں آپ کے لئے اس شہر کی قسم کا ذکر کرتا ہوں جسے آپ کی وجہ سے عظمت حاصل ہے۔ یہاں ”لا“ حرف زائد ہے (اس کا کوئی معنی نہیں) صرف تاکید کے لئے آیا ہے چنانچہ حضرت حسن اور اعمش کی قراءت میں لَا اُقْسِمُ ہے۔

## فضیلت نمبر ۱۵:

اللہ تعالیٰ نے اس فرمان میں ابتداءً اسی شہر کا ذکر کیا ہے چنانچہ:

رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مَدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ صِدْقٍ ۝

”اے میرے رب مجھے سچی طرح داخل کر اور سچی طرح باہر لے جا۔“

چنانچہ مدخل صدق سے مراد مدینہ طیبہ ہے اور مخرج (نکلنے کی جگہ) مکہ ہے جیسے کہ گذر چکا حالانکہ جس ترتیب سے یہ واقعہ (ہجرت) ہوا تھا اس لحاظ سے پہلے نکلنے کی جگہ کا ذکر ہونا چاہئے تھا۔ اگر یہ سوال ہو کہ اسے مقدم تو اس لئے کیا گیا ہے کہ داخل ہونے کا اہتمام ہو سکے تو ہم کہیں گے کہ اس کے اہتمام ہی میں عظمت موجود ہے۔

## فضیلت نمبر ۱۶:

تورات میں اس کے نام مرحومہ وغیرہ آئے ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے اسی مقام کے بارے میں خطاب فرمایا تھا۔

## فضیلت نمبر ۱۷:

حضور ﷺ نے اسے اپنا ایسا محبوب بنانے کی دعا فرمائی جیسے مکہ سے محبت تھی بلکہ اس کی محبت میں زیادتی کی دعا کی پھر اس کو حَبِیبَہ وغیرہ نام رکھے جیسے کہ گذر چکا علاوہ ازیں آپ نے یہ دعا بھی فرمائی کہ آپ کو یہیں ٹھہرایا اور اچھی روزی کی دعا فرمائی۔

## فضیلت نمبر ۱۸:

اسے یہ فضیلت بھی حاصل ہے کہ آپ جب مدینہ کی دیواریں دیکھتے تو اپنے چوپائے کو متحرک کرتے اور بوجھ ہلکا کرتے اور جب مکہ سے آتے اور اٹاپہ پہنچتے تو اپنے دونوں کندھوں سے چادر اتار لیتے اور فرماتے کہ کتنی بہترین خوشبوئیں آرہی ہیں۔

## فضیلت نمبر ۱۹:

آپ اس کے لئے برکت وغیرہ کی دعا کا اہتمام فرماتے۔

## فضیلت نمبر ۲۰:

سب انبیاء سے افضل ﷺ کی زبان سے اس کی عزت افزائی کے الفاظ نکلے تھے۔

### فضیلت نمبر ۲۱:

خود رسول اللہ ﷺ نے اس کی مسجد کی اپنے ہاتھوں سے بنیاد رکھی اور خود کام کرتے رہے آپ کے ساتھ امت کے بہترین لوگ پہلے مہاجرین اور اہل انصار شامل رہے۔

### فضیلت نمبر ۲۲:

مدینہ ہی کی مسجد کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ اس کے بارے میں یہ آیت اتری:  
 لَمَسْجِدَ اَنْسَسَ عَلٰی التَّقْوٰی مِنْ اَوَّلِ یَوْمٍ اَحَقُّ اَنْ تَقُوْمَ فِیْهِ  
 ”وہ مسجد کہ پہلے ہی دن سے جس کی بنیاد پرہیزگاری پر رکھی گئی ہے وہ اس قابل ہے کہ تم اس میں  
 کھڑے ہو۔“

### فضیلت نمبر ۲۳:

اسے یہ خصوصیت بھی حاصل ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے گھر اور آپ کے منبر کے درمیان جنت کی کیاری موجود ہے ایک روایت میں یہ ہے: کہ میرے منبر اور حجروں کے درمیان جنت کی کیاری موجود ہے اور آگے یہ بیان آ رہا ہے کہ یہ فرمان (جنت کی کیاری) پوری مسجد نبوی کو شامل ہے جیسے کہ مسجد شریف کی حدود میں یہ معاملہ لوگوں میں مشہور ہے اسی لئے کچھ علماء نے یہ بھی فرمایا ہے کہ یہ مسجد وہ ہے جس کے بغیر جنت کا کوئی اور ٹکڑا زمین پر موجود نہیں۔

### فضیلت نمبر ۲۴:

اسے یہ خصوصیت بھی حاصل ہے کہ آپ کا منبر شریف جنت کے دروازوں میں سے ایک دروازے پر ہے اور منبر کے پائے جنت میں جانے کے لئے میڑھیاں ہیں۔ ایک اور روایت میں ہے کہ ”میرا منبر میرے حوض پر رکھا ہے۔“

### فضیلت نمبر ۲۵:

آپ کی مسجد میں جیسا کہ آگے آ رہا ہے عمل کرنے کا اجر کئی گنا تک ملتا ہے۔

### فضیلت نمبر ۲۶:

اسی کی مسجد کے بارے میں یہ حدیث ہے کہ ”جو شخص میری اس مسجد میں چالیس نمازیں پڑھ لے گا اسے جہنم عذاب الہی اور منافق ہونے سے محفوظ کر دیا جائے گا۔ طبرانی نے اسے اوسط میں لکھا ہے۔“

### فضیلت نمبر ۲۷:

آگے آ رہا ہے کہ جو شخص پاکیزہ ہو کر اس مسجد میں نماز کے علاوہ کوئی دوسرا ارادہ لے کر نہیں جاتا تو اس کے



ملنے حج کا ثواب لکھا جائے گا اور نکلنے والا جب گھر سے نکل کر اس کی طرف آئے گا تو اس کے ایک قدم رکھنے پر ایک نیکی لکھی جائے گی اور ایک قدم کی بناء پر ایک گناہ مٹا دیا جائے گا۔

### فضیلت نمبر ۲۸:

اسی کی مسجد قباء میں آنا ایک عمرے کے برابر ہے جیسے آگے آرہا ہے۔

### فضیلت نمبر ۲۹:

اسی کے بارے میں یہ حدیث ہے کہ: مدینہ میں ماہ رمضان کے روزے رکھنا یوں ہے جیسے کسی اور شہر میں ایک ہزار مہینے کے روزے رکھے پھر مدینہ میں جمعہ کی ایک نماز دوسری جگہوں پر ہزار نمازوں سے افضل ہے غرض نیکی کا ہر کام یہاں ایسی ہی حیثیت رکھتا ہے جیسے مکہ کے بارے میں کہا گیا ہے اور علامہ ابوسلیمان داؤد شاذلی رحمہ اللہ نے الاقتصار میں یہی صراحت کہا ہے پھر میں نے ”احیاء“ میں دیکھا فرمایا: اعمال کا ثواب مدینہ میں دوگنا ہو جاتا ہے جیسے آپ کی اس حدیث میں ہے: صلوة فی مسجدی۔ پھر اسی نے فرمایا کہ یونہی ہر عمل کا ثواب ہزار گنا ہوتا ہے۔

ابن رجب نے ”مطلب“ میں کہا ہے: بعض علماء یہ فرماتے ہیں کہ مدینہ منورہ میں روزہ رکھنا نماز سے افضل ہوتا ہے اور مکہ میں نماز پڑھنا روزہ سے افضل ہوتا ہے کیونکہ اس میں نماز روزہ کے نزول کا لحاظ رکھا گیا ہے (کیونکہ نماز مکہ میں فرض ہوئی اور روزہ مدینہ میں) اٹھی۔

میں کہتا ہوں کہ اس سبب کی بناء پر ہم کہتے ہیں کہ ہر وہ عبادت جو مدینہ میں شروع ہوئی تو یہ مکہ سے افضلیت والی ہوگی۔ تم چاہو تو اسے بھی خصوصیت مدینہ شمار کر سکتے ہو۔

### فضیلت نمبر ۳۰:

اس کی خصوصیت میں یہ حدیث ہے کہ جو شخص میری اس میں سے اذان کی آواز سن کر بلا ضرورت باہر نکل جاتا ہے اور واپس نہیں آتا۔ وہ منافق ہوتا ہے۔

### فضیلت نمبر ۳۱:

مسجد میں مدینہ تعلیم اور تعلیم کی تاکید کی گئی ہے جیسے آگے آرہا ہے۔

### فضیلت نمبر ۳۲:

اسے خصوصیت حاصل ہے کہ اس کا بہت زیادہ ادب کیا جائے اور اس میں آواز پست رکھی جائے کیونکہ حاضری دینے والا شخص نبی کریم ﷺ کی بارگاہ میں ہوتا ہے جو سارے رسولوں کے سردار ہیں۔ بعض علماء یہ کہتے ہیں کہ یہاں قہوم وغیرہ لے کر نہ جاؤ کیونکہ یہ مسجد فرشتے کی وحی کا مقام ہے۔

### فضیلت نمبر ۳۳:

اس کے محراب میں تردد کی ضرورت نہیں کیونکہ یہ بالکل صحیح سمت میں ہے چنانچہ اس کے دائیں بائیں ہونے کا وہم نہ کرنے ہاں مسلمانوں کے دوسرے محرابوں میں ایسا وہم ہو سکتا ہے۔ مقصد آپ کا مصلیٰ ہے۔ حضرت رافعی کہتے ہیں کہ وہ تمام مسجدیں اسی حکم میں داخل ہیں جن میں آپ نے نماز پڑھی تھی کیونکہ ان کے محراب اسی وقت درست ہو گئے تھے۔ میں کہتا ہوں کہ اس کے بغیر محراب کا رخ معلوم کرنا مشکل ہے۔

### فضیلت نمبر ۳۴:

خصوصیت یہ بھی ہے کہ آپ کے منبر اور مسجد مصلیٰ کے درمیان جنت کی ایک کیاری ہے یہ جگہ اس شہر میں سے بڑی جانب ہے۔

### فضیلت نمبر ۳۵:

یہ بھی خصوصیت ہے کہ اسی میں اُحد کے بارے حدیث ملتی ہے: اُحد جنت کے دروازوں میں سے ایک دروازے پر موجود ہے پھر یہ حدیث بھی اس کی خصوصیت بنتی ہے کہ: اُحد ہم سے محبت رکھتا ہے اور ہم اس سے محبت رکھتے ہیں۔

### فضیلت نمبر ۳۶:

یہ حدیث بھی خصوصیت بتاتی ہے کہ بطحان (وادی) جنت کے ایک دروازے پر ہے۔

### فضیلت نمبر ۳۷:

وادئ عقیق کو وادی مبارک کہا گیا ہے اور بتایا گیا ہے کہ حضور ﷺ کو اس سے محبت تھی۔ ایک اور روایت میں ہے کہ اس سے ہم محبت کرتے ہیں اور یہ ہم سے محبت رکھتی ہے۔

### فضیلت نمبر ۳۸:

اسی شہر میں ٹھہرنے کے لئے آپ نے اُمت کو ابھارا۔

### فضیلت نمبر ۳۹:

یہ زور دیا کہ یہاں اپنی جائیداد رکھو۔

### فضیلت نمبر ۴۰:

یہاں مرنے کی ترغیب دی پھر آپ نے یہاں ٹھہرنے پر شفاعت شہادت یا دونوں کا وعدہ فرمایا۔

### فضیلت نمبر ۴۱:

حضور ﷺ نے یہاں وصال کی حرص رکھی۔

### فضیلت نمبر ۴۲:

اہل مدینہ کی یہ خصوصیت ہے کہ ان کی شفاعت سب سے پہلے ہوگی علاوہ ازیں انہیں خصوصی شفاعت اور عزت ملے گی۔

### فضیلت نمبر ۴۳:

یہاں فوت ہونے والوں کو امن و امان سے اٹھایا جائے گا جیسے آگے آ رہا ہے۔

### فضیلت نمبر ۴۴:

اس میں موجود بقیع سے ستر ہزار لوگ چاند کی طرح چمکتے انھیں گے اور جنت میں بے حساب و کتاب داخل ہوں گے اور اتنے ہی لوگ بنو سلہ کے قبرستان سے اٹھائے جائیں گے، بقیع کے قبرستان پر فرشتے مقرر ہیں، یہ جب بھی بھر جاتا ہے وہ اسے کناروں سے پکڑ کر جنت میں ڈال دیتے ہیں۔

### فضیلت نمبر ۴۵:

پہلے اہل مدینہ کو سب لوگوں سے پہلے قبروں سے اٹھایا جائے گا۔

### فضیلت نمبر ۴۶:

اسے یہ خصوصیت بھی حاصل ہے کہ اس کی تکالیف اور مشقتوں پر صبر کرنے والوں کی یا تو آپ گواہی دیں گے یا ان کی شفاعت فرمائیں گے۔

### فضیلت نمبر ۴۷:

آپ کی قبر انور کی زیارت کرنے والے کے لئے آپ کی شفاعت واجب ہوگی۔

### فضیلت نمبر ۴۸:

مدینہ منورہ میں قبر انور کے قریب دُعا قبول ہوتی ہے اور کہا جاتا ہے کہ اسطوانہ جات پر دُعا قبول ہوتی ہے پھر منبر کے قریب، بقیع میں دار عقیل کے گوشے پر بدھ کے دن نماز ظہر کے بعد مسجد فتح میں پھر ”مسجد الاجابہ“ میں، ”مسجد مقبا“ میں اور آتے وقت مصلیٰ (جائے نماز) میں، عید کے دن ”برکت السوق“ میں، احجار زہیت اور سوق میں کیونکہ قبولیت دُعا کے مقامات میں آگے آ رہا ہے کہ حضور ﷺ کی طرف سے اس بارے میں روایات ملتی ہیں۔

## فضیلت نمبر ۴۹:

یہ ایسا شہر ہے جو یہاں سے میل کو دور کر دیتا ہے۔

## فضیلت نمبر ۵۰:

یہ ایسا شہر ہے کہ گناہ ایسے دور کرتا ہے جیسے آگ چاندی کی میل اُتار دیتی ہے۔

## فضیلت نمبر ۵۱:

جو لوگ اہل مدینہ منورہ پر ظلم کرتے یا انہیں ڈراتے ہیں ان کے لئے شدید ڈانٹ ہے۔

## فضیلت نمبر ۵۲:

جو مدینہ اور اہل مدینہ سے برا ارادہ رکھتا ہے اللہ تعالیٰ اسے یوں ڈجال دیتا ہے جیسے پانی میں نمک پکھل جاتا ہے۔ ایک اور روایت میں ہے کہ اللہ اسے دوزخ میں پکھلا دے گا۔

ارادہ بد کرنے والے کو ڈانٹ کی ترتیب سے پتہ چلتا ہے کہ مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ اس معاملے میں برابر ہیں

اسی سلسلے میں اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِإِلْحَادٍ بِظُلْمٍ ۖ (سورہ حج: ۲۵)

”اور جو اس میں کسی زیادتی کا ناحق ارادہ کرے۔“

اور مسادات کے لئے حضور ﷺ کی یہ حدیث بھی سامنے رکھیں گے حَرَمٌ أَبْرَاهِيمَ مَكَّةَ (جیسے ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کی عزت بنائی) تو حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کے فرمان: کوئی ایسا شہر نہیں جس میں کام کرنے سے پہلے

صرف ارادہ کرنے پر پکڑ ہو صرف مکہ ایسا شہر ہے اور پھر آیت پڑھی تو اس قول میں اشکال پیدا ہوگا اور یہ بات بھی ہے

کہ جو پختہ کئے ارادہ بغیر ارادہ ہوتا ہے اس پر پکڑ بالکل نہیں ہوتی اس پر اتفاق ہے اور وہ جو ثابت ہے جس کے ساتھ

پختہ ارادہ شامل ہے تو بندہ کو اس پر پکڑ ہوتی ہے مکہ اور اس کے علاوہ صرف حرم کی یہ خصوصیت ہے کہ اس میں جرأت

سے ارادہ کرنے والے کے لئے عظیم عذاب ہے یہی وجہ ہے کہ حضرت احمد نے آیت کا مفہوم بتانے کے لئے یہ حدیث

لکھی ہے: ”اگر کوئی آدمی اس میں بے دینی کا ارادہ کرتا ہے تو اللہ اسے دردناک عذاب پکھاتا ہے۔“

## فضیلت نمبر ۵۳:

اس شخص کے لئے شدید ڈانٹ ہے جو یہاں کوئی برا کام شروع کرے یا ایسے شخص کو ٹھکانہ دے اور کسی بھی گناہ

کے بارے میں وضاحت گزر چکی ہے اور یہ آچکا ہے کہ گناہ چھوٹا ہو یا بڑا اس بارے میں شدید ڈانٹ ہے کیونکہ یہ سب

رسولوں میں سے اشرف واعلیٰ کے ہاں ہوا ہوتا ہے اور بادشاہ کی حکومت میں بے ادبی ہے اور ایسی نہیں کہ دوسرے

حکمرانوں کی بادشاہی میں ہو۔

ایک پہلے بزرگ نے کہا کہ گناہ کرنے سے بچو اگر کرنا ہی ہے اور ضروری ہے تو گناہ کے مقامات پر کرے نہ کہ اجر ملنے کے مقامات پر تا کہ کہیں تم پر بوجھ نہ بڑھ جائے یا جلد کوئی سزا نہ وارد ہو جائے۔

سوال: اگر یہ کہا جائے کہ یہ قول وہ ہے جو حرم میں گناہ کا دوہرا بوجھ بتاتا ہے حالانکہ ترجیح اس بات کو ہے کہ ایسا نہیں ہو سکتا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے:

وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُعْزَى إِلَّا مِثْلَهَا (سورۃ النعام: ۱۶۰)

جواب: ہم اس کا جواب یہ دیں گے کہ اس جھگڑے کا حل یہ ہے کہ جو شخص دو گنہے بوجھ کی بات کرتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ مقدار بوجھ کے دو گنا ہونے کا ارادہ لئے ہوئے ہے یعنی اس کا بڑا ہونا دیکھتا ہے کتنی نہیں دیکھتا کیونکہ گناہ کی جزاء ایک گناہ ہی ہوتی ہے لیکن ان کی سزا مختلف لوگوں اور مختلف مقامات کی بناء پر ایک جیسی نہیں ہوتی جیسے ہر ایک کا ڈانٹ میں اندازہ ہر ایک کے حال کے مطابق ہوتا ہے چنانچہ برائی کی جزاء اس جیسی ہی ہوتی ہے اور ایک جیسا ہونے میں رعایت اس چیز کی ہوتی ہے جو اس کے ساتھ ملی ہو یعنی وہ چیز جو برائی کا ارتکاب کرنے والے کی جرأت پر دلالت کرے اور ایک ہی لکھی جائے۔ واللہ اعلم۔

### فضیلت نمبر ۵۴:

ایسے لوگوں کے لئے ڈانٹ ہے جو اس میں رہنے والوں کی عزت نہیں کرتا حالانکہ ان کی عزت کرنا اور ان کی حفاظت اُمت پر لازم ہے حضور ﷺ تو ان لوگوں کی شفاعت کریں گے یا ان کی گواہی دیں گے جو اہل مدینہ کی حفاظت کرتے ہیں۔

### فضیلت نمبر ۵۵:

ایسے لوگوں کے بارے میں حدیث موجود ہے ”جو اہل مدینہ کو ڈرائے تو گویا اس نے میرے دل کو خوف دلانے کی کوشش کی۔“

### فضیلت نمبر ۵۶:

یہ حدیث بھی ملتی ہے کہ ”جو مدینہ منورہ سے تین دن مسلسل غائب ہو جائے جب واپس آئے گا تو اس کا دل ظلم کی طرف مائل ہو گا۔“ نیز یہ حدیث بھی ملتی ہے کہ ”جو شخص اس سے منہ موڑ کر نکل جائے گا تو اللہ تعالیٰ اس کے بدلے میں یہاں اس سے کسی بہتر کو لے آئے گا۔“

محبت طبری کہتے ہیں اس میں بتایا جا رہا ہے کہ مدینہ سے نکلنا بری بات ہے اور کچھ اس طرف ہیں کہ یہ بات حضور ﷺ کی مبارک زندگی سے مخصوص تھی رہا آپ کی وفات کے بعد تو بہت سے عظیم صحابہ کرام رضی اللہ عنہم یہاں سے

چلے گئے تھے لیکن دوسرے علماء کہتے ہیں کہ بات ہمیشہ کے لئے یونہی ہے۔  
طبری کہتے ہیں کہ یہ مفہوم لفظوں کے ظاہر سے معلوم ہوتا ہے ہاں یہ بات مدینہ کو وطن بنا لینے سے مخصوص ہے  
ایسا شخص مراد نہیں جو ایک مدت تک یہاں ٹھہرنے کی نیت کرے اور پھر اپنے وطن کو چلا جائے۔

### فضیلت نمبر ۵۷:

اے اللہ تعالیٰ نے یہ اعزاز بخشا ہوا ہے کہ وہاں کو یہاں سے نکال دیا تھا اور بخار کو کسی اور جگہ بھیج دیا تھا۔

### فضیلت نمبر ۵۸:

اس کی مٹی سے شفاء حاصل ہوتی ہے اور دوسری خصوصیت اس کے پھلوں کے بارے میں بیان ہو چکی۔

### فضیلت نمبر ۵۹:

اسے طاعون کے حملے سے بچا لیا گیا ہے۔

### فضیلت نمبر ۶۰:

یہ دجال سے محفوظ ہے اور یہیں سے دجال کی طرف جانے کے لئے ایک شخص نکلے گا جو سب لوگوں سے بہتر ہو  
گا وہ دجال سے کہے گا میں گواہی دیتا ہوں کہ تو ہی دجال ہے اور یہ بھی خصوصیت ہے کہ آخر میں دجال اس پر غالب نہ  
ہو سکے گا اسی وجہ سے مدینہ مکہ سے امتیازی حیثیت رکھتا ہے اور راز اس میں یہ ہے کہ سید المرسلین ﷺ مدینہ منورہ میں  
موجود ہیں جو بندوں پر اللہ کی واضح دلیل ہیں۔

### فضیلت نمبر ۶۱:

حدیث طبرانی میں یہ خصوصیت ملتی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا تھا: ”ہر مسلمان پر لازم ہے کہ مدینہ کی زیارت

کرے۔“

### فضیلت نمبر ۶۲:

مدینہ ہی کی ایک خصوصیت یہ ہے کہ یہاں حضور ﷺ سلام کہنے والے کا سلام خود سنتے ہیں اور اپنی قبر شریف  
کے قریب درود پڑھنے والے کا درود بھی سنتے اور اس کا جواب دیتے ہیں۔

### فضیلت نمبر ۶۳:

اس شہر مقدس کو ایمان اور حیا کا مرکز ہونے کی خصوصیت حاصل ہے۔

**فضیلت نمبر ۶۴:**

آخر کار ایمان یہاں کھینچ آئے گا۔ (کہیں اور نہیں رہے گا)۔

**فضیلت نمبر ۶۵:**

فرشتے نہایت مضبوطی سے اسے سنبھالے ہوئے ہیں اور اس پر پہرہ دے رہے ہیں۔

**فضیلت نمبر ۶۶:**

اس شہر انور کو یہ خصوصیت ملی کہ اس اُمت کی خاطر یہاں سب سے پہلے عام مسلمانوں کے لئے مسجد بنائی گئی۔

**فضیلت نمبر ۶۷:**

یہاں کی مسجد کو یہ شرف حاصل ہے کہ سب انبیاء کی مسجدوں میں سے آخری نبی کی یہ آخری مسجد ہے، یہی وہ مسجد ہے جس کی طرف نیت کر کے سواری لے جانے کی اجازت ملی اور پھر سب سے زیادہ قابل زیارت یہی ہے جیسے آگے آ رہا ہے۔

**فضیلت نمبر ۶۸:**

یہیں بہت سی مسجدیں اور قابل زیارت چیزیں نیز تاریخی نشانات موجود ہیں بلکہ ان کا باعث برکت ہونا ہی اس بات کا پتہ دے رہا ہے اور یہی وجہ ہے کہ جب حضرت مالک رحمہ اللہ سے کہا گیا: آپ مکہ اور مدینہ میں سے کوئی جگہ قیام کرنا زیادہ پسند کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا: یہیں (مدینہ میں) اور ایسا کیوں نہ ہو یہاں ایسا کوئی راستہ نہیں جس پر حضور ﷺ گزرے نہ ہوں، جبریل امین علیہ السلام لمحہ سے بھی پہلے اللہ کے ہاں سے آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے رہے ہیں۔

**فضیلت نمبر ۶۹:**

یہاں سے بہتر خوشبو دنیا میں کہیں اور نہیں پائی جاتی جیسے بتایا جا چکا۔

**فضیلت نمبر ۷۰:**

یہیں کی زندگی سب سے بہترین زندگی ہے جیسے پہلے گذرا۔

**فضیلت نمبر ۷۱:**

جو بھی شخص حضور ﷺ کے مزار انور کو نقص نکالنے کی نظر سے دیکھتا ہے وہ قابل سزا قرار پاتا ہے چنانچہ حضرت امام مالک نے مزار انور کو ناقص کہنے والے کے بارے میں فتویٰ دیا تھا کہ اسے تین دڑے لگائے جائیں اور قید کر دیا۔



جائے۔ آپ یہاں کا نہایت احترام کرتے، فرماتے، ایسے شخص کی گردن اڑانی چاہئے کیونکہ یہ اس قبر مبارک کو کمتر جانتا ہے جہاں رسول اکرم ﷺ دفن ہیں۔

**فضیلت نمبر ۷۲:**

جو آپ کے منبر شریف کے قریب غلط قسم کھائے اسے شدید طور پر ڈانٹا گیا ہے۔

**فضیلت نمبر ۷۳:**

یہاں بہتر یہ ہے کہ ایک راستے سے مسجد میں آؤ اور دوسرے راستے سے باہر جاؤ جیسے مسجد معزز میں بیان ہو گا۔

**فضیلت نمبر ۷۴:**

بہتر یہ ہے کہ مسجد میں داخل ہونے سے پہلے غسل کرو۔

**فضیلت نمبر ۷۵:**

بہتر یہ ہے کہ مدینہ میں دعائیں کرتا رہے اور اللہ سے یہاں کی موت مانگتا رہے۔

**فضیلت نمبر ۷۶:**

یہ شہر مبارک ہمیشہ کے لئے دارالاسلام بن چکا ہے کیونکہ حدیث پاک میں ہے: شیطان اس بات سے نہایت مایوس ہو چکے ہیں کہ یہاں ان کی عبادت ہو سکے گی۔

**فضیلت نمبر ۷۷:**

سب اسلامی شہروں میں سے آخر میں یہاں کی حالت تبدیل ہوگی جیسے ترمذی میں ہے۔ ابن حبان کہتے ہیں: اسلام میں جس شہر کے اندر سب سے آخر میں بے چینی پیدا ہوگی وہ مدینہ ہے۔

**فضیلت نمبر ۷۸:**

اس شہر کو یہ خصوصیت بھی حاصل ہے کہ سب سے طویل سفر پر میقات اسی شہر والوں کا ہے کہ انہیں (لمبا سفر کرنے پر) زیادہ اجر مل سکے۔

**فضیلت نمبر ۷۹:**

پہلے کچھ علماء حضرات یہ کہتے تھے کہ مکہ سے پہلے مدینہ کا سفر شروع کرو۔ یہ مسئلہ نہایت اہم ہے واضح طور پر اسے ابن ابی شیبہ نے اپنی ”مصنف“ میں بیان کیا ہے چنانچہ انہوں نے علقمہ اسود اور عمرو بن میمون کے بارے میں بتایا

کہ وہ اپنا سفر مدینہ سے شروع کیا کرتے تھے، یونہی بہت سے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم مدینہ طیبہ ہی سے ابتداء کیا کرتے تھے۔

امام احمد کے بیٹے نے آپ ہی روایت کرتے ہوئے ”مناسک کبیر“ میں لکھا ہے کہ مکہ سے پہلے مدینہ کی طرف سفر کرنے والے کے بارے میں آپ کیا فرمائیں گے؟ چنانچہ انہوں نے عبدالرحمن بن یزید عطاء اور حضرت مجاہد رحمہما اللہ کے بارے میں بتایا کہ انہوں نے فرمایا تھا:

”جب بھی تمہارا سفر کا ارادہ ہو تو مدینہ کی بجائے مکہ کی طرف کرو اور جب حج کے سب کام پورے کر لو تو ارادہ بننے پر مدینہ جا سکتے ہو۔“

حضرت ابراہیم خلی اور مجاہد رحمہما اللہ سے ہے کہ: ”جب تم حج و عمرہ کے لئے ارادہ کر لو تو ہر شے کو اس کے بعد کرو۔“ اس کے بعد بتایا کہ بہت سارے صحابہ کرام جب حج پر جانے کا ارادہ کرتے تو ابتداء مدینہ انور سے کیا کرتے ان کا کہنا یہ تھا کہ ہم وہیں سے احرام باندھنا چاہتے ہیں جہاں سے حضور ﷺ نے باندھا تھا۔ میرے نزدیک اس بات کو اولیت حاصل ہے کیونکہ مدینہ کا میقات بہر حال افضل شمار ہوتا ہے اور یہ عظمت اسی وقت حاصل ہو سکتی ہے جب پہلے مدینہ طیبہ پہنچے مزید برآں اس میں روضہ انور اور دیگر مقامات کی زیارت پہلے حاصل ہو جائے گی اور شائد یہی وہ بات ہے جس کی بناء پر تابعین حضرات پہلے مدینہ کی طرف سفر کرتے رہے جیسے علامہ سبکی نے فرمایا۔

علامہ زرکشی نے علامہ عبدی مالکی کے بارے میں بتایا کہ وہ فرمایا کرتے تھے: ”نبی کریم ﷺ کی قبر انور کی طرف زیارت کے لئے جانا کعبہ شریف اور بیت المقدس کی طرف سفر کرنے سے افضل ہے۔“ اچھی۔

علماء کا اختلاف (افضل ہونے میں) صرف اس صورت میں ہے جب مدینہ منورہ راستے میں نہ ہو کیونکہ جو حضرات مکہ کا سفر پہلے کرنا چاہتے ہیں ان کا مقصد فرض ادا کرنا ہوتا ہے۔ اسی لئے حضرت موفق بن قدامہ بتاتے ہیں کہ امام احمد نے فرمایا تھا: ”جس نے پہلے حج نہیں کیا (شام کے راستے کے علاوہ) تو وہ مدینہ کی طرف نہ جائے کیونکہ میرے سامنے یہ بات رہتی ہے کہ کہیں اسے کوئی حادثہ نہ پیش آ جائے لہذا اسے مختصر راستے سے مکہ کو جانا چاہئے کسی اور طرف مصروف نہ ہو۔“

امام سبکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ عمرہ میں کسی اور کام کی طرف توجہ کر سکتا ہے کیونکہ جب بھی اسے وقت ملا عمرہ کر سکتا ہے تاہم حج کا تو ایک مقرر وقت ہے اور جب یہ شخص حج سے فارغ ہو گا تو اس کے پاس مدینہ میں حاضری کے لئے کھلا وقت ہو گا جب چاہے حاضری دے لے۔

میں کہتا ہوں کہ (مکہ کو پہلے جانا چاہئے) وہ تو فرض ادا کرنے کا خواہش مند ہے اسی بناء پر امام سبکی نے اپنی فصول میں بتایا کہ صالح اور ابو طالب یہ بات نقل کرتے ہیں کہ: ”جب کوئی شخص فرض حج کرنے جائے تو مدینہ کی طرف نہ جائے کیونکہ اگر اسے موت آ جاتی ہے تو راہ حج میں موت مل جائے گی ہاں اگر نقلی حج پر جا رہا ہے تو مدینہ سے ابتداء کر

سکتا ہے۔“ اٹھی علاوہ ازیں حضرت ابو الیث سرقدی رحمہ اللہ کے مطابق حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ بھی ان لوگوں میں شامل ہیں جو اس مسئلہ میں واضح طور پر فرماتے ہیں کہ ”بہتر یہ ہے کہ پہلے مکہ کی طرف سفر کرے (یعنی فریضہ حج کے لئے)۔“

### فضیلت نمبر ۸۰:

اہل مدینہ کو رمضان المبارک میں یہ خصوصیت حاصل ہے کہ وہ یہاں ۳۶ رکعتیں (عشاء کی) ادا کرتے ہیں جیسے کہ شافعی حضرات کے نزدیک مشہور ہے چنانچہ امام رافعی اور نووی رحمہما اللہ فرماتے ہیں کہ امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا: اہل مدینہ کو میں نے دیکھا کہ اتالیس رکعت پڑھا کرتے ہیں جن میں سے تین وتر ہوتے ہیں۔ ہمارے علماء فرماتے ہیں کہ یہ بات اہل مدینہ کے علاوہ کسی اور کے لئے نہیں ہے کیونکہ انہیں یہ شرف حاصل ہے کہ وہ حضور ﷺ کی جائے ہجرت اور مزار پاک کے قریب رہتے ہیں۔

علامہ رافعی فرماتے ہیں: اہل مدینہ کے اس کام کا سبب یہ ہے کہ ہمیں رکعتوں میں پانچ مرتبہ ترویجہ (آرام) ہوتا ہے۔ ادھر اہل مکہ ہر دو ترویجہ کے درمیان طواف کے ساتھ پھر لگا کر اکیلے اکیلے طواف کے دو دو نفل ادا کرتے تھے اور وہ فرض و تراویح کے درمیان طواف نہیں کرتے تھے نہ ہی تراویح اور وتروں کے درمیان ایسا کرتے چنانچہ اہل مدینہ نے ارادہ کر لیا کہ فضیلت میں اہل مکہ کے برابر ہونا چاہئے چنانچہ انہوں نے ہر طواف کی جگہ دو رکعت نفل کا ترویجہ کرنا شروع کر دیا چنانچہ چار مرتبہ ترویجہ سے سولہ رکعات مزید پڑھتے (یعنی ہر دو تراویح کے ساتھ دو نفل پڑھتے اور چار تراویح کے بعد اکٹھے چار نفل پڑھ لیتے) اٹھی۔ امام شافعی کا یہ سبب علامہ رویانی نے بحر میں نقل کیا ہے۔

حضرت قاضی ابو الطیب کہتے ہیں: امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اہل مدینہ کے علاوہ کسی کو حق نہیں پہنچتا کہ اہل مکہ سے آگے بڑھنے اور ان سے مقابلہ کی کوشش کریں کیونکہ انہیں اللہ تعالیٰ نے سارے اسلامی شہروں پر فضیلت دے رکھی ہے۔ اٹھی۔

اس ساری گفتگو کا حاصل یہ ہے کہ اس بہتر کام میں حسد موجود ہے جسے غبطہ (رہنک) کہتے ہیں جیسے راوی خدا میں خرچ کرنے کے لئے کچھ پاس نہ ہونے پر مہاجرین نے انصار مدینہ پر حسد (غبطہ) کرتے ہوئے کہا تھا کہ ”بہت مالدار لوگ زیادہ اجر لے گئے ہیں۔“ چنانچہ اہل مدینہ نے نفلوں کی یہ تعداد اجتہاد کر کے بڑھا دی تھی کہ اہل مکہ سے مل سکیں حالانکہ یہ دونوں شہر فضیلت میں برابر کے شریک ہیں اور یہی وجہ ہے کہ فضیلت کے بارے میں ان دونوں کے اندر اختلاف پایا جاتا ہے اور علماء نے اہل مدینہ کے لئے بھی ایسی چیزیں مقرر کر دی ہیں جن کا ثواب اہل مکہ کے حج و عمرہ کے برابر مل سکے اور یوں اہل مدینہ کو جائے ہجرت و مزار شریف کی بناء پر امتیازی حیثیت مل سکے۔ چنانچہ یہاں مقیم ہونے کی بناء پر انہوں نے ان کے لئے ایسے طریقے نکالے کہ انہیں یہ فضیلت بڑھ چڑھ کر مل سکے اور اگر یہ کام ان کے لئے

شروع نہ کر دئے جاتے تو شاید وہ زیادہ نیکیوں کی تلاش میں مکہ کی طرف تھل ہو جاتے باوجودیکہ مدینہ میں ٹھہرنا مطلوب تھا اور چونکہ دوسرے لوگوں کو یہ فضیلت حاصل نہیں تو وہ اہل مکہ کی برابری کیسے کر سکتے ہیں یہی وجہ ہے کہ ان کے لئے یہ چیزیں (زیادہ فضل وغیرہ) شریعت نہیں بن سکیں پھر امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک اہل مدینہ کا کسی بات پر اجماع دلیل ہوتا ہے چنانچہ مدینہ میں یہ تعداد اب تک یونہی چلی آ رہی ہے البتہ یہ بات ہے کہ اہل مدینہ عشاء کے بعد میں رکعت پڑھتے آ رہے ہیں اور پھر رات کے آخری حصے میں دوبارہ آتے ہیں اور پھر سولہ رکعت پڑھتے ہیں البتہ یوں کرنے سے انہیں وتر کے بارے دشواری پیش آتی تھی جسے میں نے کتاب ”مصالح القیام فی شہر الصیام“ میں بتا دیا ہے میں نے ان لوگوں کو ایسا طریقہ بتایا تھا جس کی بناء پر اس وتر کے مسئلہ کا ازالہ ہوتا تھا چنانچہ انہوں نے کچھ عرصہ تک ایسے کیا بھی تھا پھر نفسانی خواہشات کچھ لوگوں کے دل میں سا گئیں تو معاملہ پھر ویسا ہی ہو گیا۔

### فضیلت نمبر ۸۱:

یہاں مکہ کے مقابلہ میں برکت زیادہ ہوتی ہے ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ مکہ کے مقابلہ میں یہاں چھ گنا زیادہ برکت حاصل ہوتی ہے پھر احادیث میں واضح طور پر ملتا ہے کہ ”یہاں مکہ کی برکت کے مقابلہ میں دو گنا زیادہ برکت ہوتی ہے۔“ اور کچھ احادیث میں ہے کہ مکہ کے مقابلہ میں مدینہ کو اتنی ہی برکت ملتی ہے لیکن ہر برکت کے ساتھ دو برکتیں مزید ملتی ہیں۔

### فضیلت نمبر ۸۲:

امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب اہل مدینہ کے اجماع کے مقابلہ میں صبر واحد آ جاتی ہے تو اس اجماع کو اولیت حاصل ہوتی ہے اسی وجہ سے انہوں نے خیار مجلس کی حدیث روایت کر دی۔ یہ کہا کہ اس کی حد ہمیں معلوم نہیں اور نہ ہی ایسا کوئی عمل سامنے ہے کیونکہ اہل مدینہ کو یہ فضیلت حاصل ہے کہ وہ دو اتارنے کی جگہ پر رہتے ہیں نیز ناخ و منسوخ احکام جانتے ہیں ایسی بناء پر اہل مدینہ کی مخالفت کرنا یہ بتاتا ہے کہ انہیں حج بناء پر یا دلیل راجح پر عمل ترک کر دینا چاہئے البتہ محققین علماء کا قول یہ ہے کسی زمین کا اس مسئلہ میں دخل نہیں ہوتا ان کے پاس حضرت امام مالک کے معاصر ابن ابی ذئب بطور دلیل موجود ہیں جنہوں نے اس حدیث کی مخالفت کی تھی اور خوب کی تھی کیونکہ عصمت (معصوم ہونا) صرف اسی صورت میں ہو سکتی ہے جب تمام امت کا اجماع ہو رہا امام مالک کا کلام تو انہوں نے یہ خصوصیت اہل مدینہ کے اس دور کے عمل کرنے والے لوگوں کے بارے میں بتائی تھی۔

### فضیلت نمبر ۸۳:

نسائی بزاز اور حاکم کی حدیث ہے الفاظ حاکم کے ہیں: ”عنقریب لوگ تلاش میں نقیص کے یلین انہیں عالم مدینہ سے بڑھ کر کوئی عالم نہ مل سکے گا۔“ ابن عیینہ رحمہ اللہ کہتے تھے کہ ہمارے خیال میں یہ عالم حضرت مالک بن انس

رحمہ اللہ تھے۔

علامہ زرکشی کہتے ہیں کہ جو کچھ ابن عیینہ نے سفیان سے نقل کیا ہے یہ محل نظر ہے کیونکہ صحیح ابن حبان میں ہے کہ حضرت اہلق بن موسیٰ کہتے تھے: مجھے ابن جریج کے بارے میں معلوم ہوا ہے کہ وہ کہا کرتے تھے کہ ہمارے خیال میں تو یہ عالم حضرت مالک بن انس رحمہ اللہ ہیں چنانچہ میں نے سفیان بن عیینہ کے پاس اس کا ذکر کیا تو انہوں نے کہا: عالم وہ ہیں جو اللہ کا خوف رکھتے ہیں لیکن ہم ایک عمری شخص (اولاد عمر) کے علاوہ اللہ سے زیادہ ڈرنے والا کسی کو نہیں جانتے۔ علامہ تورپشتی رحمہ اللہ شرح المصابیح میں بتاتے ہیں کہ یہ شخص حضرت عبد اللہ بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن خطاب رضی اللہ عنہم تھے یہ نہایت نیک لوگوں میں سے تھے اور مختلف شہروں میں پھرتے پھرتے لوگوں کو وعظ و نصیحت کیا کرتے تھے۔ ہمیں معلوم ہوا کہ وہ جنگل میں رہنے والے لوگوں کی خبر گیری کرتے اور اپنی وعظ و نصیحت کا فریضہ ادا کرنے کے لئے جنگل کو نکل جاتے۔

حضرت امام ترمذی نے ایک حدیث بتائی جس پر ابن حزم نے بحث کی اور کہا کہ یہ حدیث امام مالک کو بڑا عالم متعین نہیں کرتی کیونکہ ان کے دور میں ایسے حضرات موجود تھے جن میں سے کسی ایک پر بھی امام مالک فضیلت نہیں رکھتے تھے بلکہ خود مدینہ میں بھی ان سے بڑھ کر شخصیت حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ موجود تھے لہذا یہ حدیث اس حدیث سے بہتر درجہ کی ہے پھر ابن عیینہ ہی کا یہ قول بھی ہے کہ اگر یہ پوچھا جائے کہ کون سب سے بڑا عالم ہے؟ تو لوگ کہیں گے کہ سفیان ثوری۔

ابن حزم کہتے ہیں کہ اگر یہ حدیث صحیح ہے تو پھر اس وقت سے تعلق رکھتی ہے جب قیامت کا قرب ہوگا ایمان مدینہ کی طرف مٹ جائے گا چنانچہ مکہ و مدینہ کے علاوہ دجال ہر مقام پر غالب آجائے گا اور پھر آج تک اس طرح کی صورت پیدا نہیں ہوئی کیونکہ فقہ مدینہ پاک سے بالکل الگ ہو چکی اور دنیا میں ہر طرف پھیل گئی۔ اٹھی۔

**فضیلت نمبر ۸۴:**

یہاں سے حرم کے پتھر اور خاک کسی اور جگہ لے جانا حرام ہے۔

**فضیلت نمبر ۸۵:**

اگر کوئی شخص مسجد نبوی کو خوشبو لگانے کی منت مانتا ہے اور یونہی مسجد اقصیٰ کی تو اس میں امام الحرمین نے تردد کا اظہار کیا ہے کیونکہ اگر ہم تنظیم پیش نظر رکھتے ہیں تو پھر ان دونوں مسجدوں کو کعبہ سے ملائیں گے اور اگر کعبہ کی امتیازی حیثیت کو دیکھتے ہیں تو انہیں کر سکتے، پھر علامہ غزالی نے جو کلام باب اندر کے آخر میں کیا ہے اس کا تقاضا یہ ہے کہ یہ خصوصیت دونوں مسجدوں کو حاصل ہو ان دو کے علاوہ کسی اور میں نہ پائی جائے لیکن امام الحرمین نے اسے سب میں جاری رکھا ہے اور جہاں یہ صورت حال ملاحظہ میں آئے تو لائق و مناسب یہ ہے کہ یہ اس صورت پر موقوف نہ ہو جب وہ

قبر انور کو خوشبو لگانے کی منت مانے۔

### فضیلت نمبر ۸۶:

اس کی خصوصیت یہ بھی ہے کہ اگر نبی کریم ﷺ کی قبر انور کی زیارت کی منت مانے تو اس کی ایک ہی صورت ہے کہ وہ اسے پورا کرے اور آپ کے علاوہ کسی اور کی قبر کی نذر مانے تو اس میں دو صورتیں ہیں۔

### فضیلت نمبر ۸۷:

آپ کی مسجد شریف، مسجد اقصیٰ کے قائم مقام ہے جیسے وہ مسجد حرام کے ہم مرتبہ ہے یہ اس صورت میں جب وہ نذر مانے کہ نماز یا اعکاف مسجد اقصیٰ میں کرے گا کیونکہ صحیح ترین بات یہ ہے کہ اسے پورا کرے اور بہتر یہ ہے کہ مسجد مدینہ میں پوری کر لے کیونکہ اس کی فضیلت زیادہ ہے اور اگر ان دونوں کی مسجد مدینہ میں منت مانے تو یہ اس کے لئے مناسب نہ ہوگا کہ اسے مسجد اقصیٰ میں پورا کرے البتہ مسجد حرام میں پوری کر سکتا ہے۔

### فضیلت نمبر ۸۸:

جو شخص مسجد مدینہ میں آنے کی نذر مان لیتا ہے تو اسے اس نذر کی خاطر حضور ﷺ کے مزار انور کی زیارت کافی ہو جاتی ہے جیسے شیخ ابوطی نے اس قول پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ لازماً مسجد میں آنا ہوگا جیسے امام شافعی اور ابوعلی کہتے ہیں علاوہ ازیں لازم یہ ہے کہ اس کے قرب کو مسجد میں آنے سے ملائے کیونکہ اس کے لئے آنا لازم ہے اور حضرت شیخ ابوطی نے اس کی علت یہ بیان کی ہے کہ حضور ﷺ کی زیارت بڑی عبادتوں میں سے ہے امام الحرمین نے اس میں توقف اس لئے کیا ہے کہ یہ معاملہ مسجد اور اس کی تعظیم سے تعلق نہیں رکھتا چنانچہ فرمایا: قیاس یہ کہتا ہے کہ اگر وہ شخص مسجد میں صدقہ کرے یا وہاں روزہ رکھے تو کافی ہے۔ یہ محل نظر ہے۔ علاوہ ازیں صحیح تو وہ ہے جو انہوں نے مختصر میں واضح طور پر لکھا ہے کہ یہاں آنا لازم نہیں اگرچہ یہ لازم ہونا راجح دلیل ہے جبکہ حضرت رافعی نے لزوم پر بنا رکھتے ہوئے نماز یا اعکاف ملانے کو ترجیح دی ہے یونہی ہوگا اگر کوئی شخص مسجد اقصیٰ میں آنے کی نذر مانے کیونکہ جب چل کر جانے میں فضیلت نہیں تو یہ نذر اس عمل کی طرف پھر جائے گی جس میں عبادت کا ارادہ ہے چنانچہ اس سے شیخ ابوطی کے قول کو ترجیح ملے گی کیونکہ مسجد مدینہ میں آنے پر نماز، اعکاف اور زیادہ کا قصد کیا جاسکتا ہے کہیں اور نہیں۔

### فضیلت نمبر ۸۹:

حضرت ابن المنذر رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جب کوئی شخص مسجد رسول اور مسجد حرام کی طرف چلنے کی نذر مانتا ہے تو اس کے لئے لازم ہے کہ اسے پورا کرے کیونکہ ایک عبادت ہے اور جو یہ نذر مانتا ہے کہ بیت المقدس کو چل کر جائے گا تو اسے اختیار ہوگا چاہے تو مسجد اقصیٰ کی طرف چل کر پہنچے اور چاہے تو مسجد حرام کی طرف چلا جائے کیونکہ یہ

حدیث موجود ہے کہ نبی کریم ﷺ سے ایک شخص نے عرض کی تھی کہ اگر آپ کے ہاتھوں مکہ کی فتح ہو جاتی ہے تو میں بیت المقدس میں نماز پڑھوں گا۔ اس پر آپ نے تین مرتبہ فرمایا تھا کہ یہیں پڑھ لینا۔ اٹھی۔  
**فضیلت نمبر ۹۰:**

فضیلت مدینہ بیان کرتے ہوئے احادیث میں ہے کہ آپ نے فرمایا تھا: ”یہاں جنگ کی خاطر ہتھیار نہ اٹھائے جائیں۔“  
**فضیلت نمبر ۹۱:**

اسی مدینہ کے بارے میں حضور ﷺ کا ارشاد ہے کہ ”اگر یہاں کسی کی کوئی شے کم ہو جائے تو اسے اٹھایا نہ جائے۔“  
**فضیلت نمبر ۹۲:**

جب مدینہ کے شکار اور درخت کاٹنے کی ضمانت دے دیں تو پھر گج یہ ہے کہ شکاری کو دیسے ہی سلب کیا جائے جیسے کافروں کے مقتول کو سلب کیا جاتا ہے اور یہ بدلہ دینے کی بجائے زیادہ ڈانٹ ہے۔  
**فضیلت نمبر ۹۳:**

طلاج کے لئے اس کی مٹی کہیں لے جانا جائز ہے۔  
**فضیلت نمبر ۹۴:**

یہیں پر وہ آگ ظاہر ہوئی جس کے بارے میں حضور ﷺ نے اطلاع دی تھی کیونکہ یہ ڈرانے کے لئے ہوگی لہذا اسے یہ خصوصیت حاصل ہے کہ ”نذیر“ (ڈرسانے والے) ﷺ کے شہر سے تعلق رکھتی ہے اور جب یہ حرم تک پہنچی تو صاحب حرم کی رحمت کے سبب جھگڑی جیسے آگے آ رہا ہے۔  
**فضیلت نمبر ۹۵:**

حضور ﷺ نے اس کے بازار میں دعائے برکت فرمائی تھی۔  
**فضیلت نمبر ۹۶:**

مغرب آگے کے بیان میں آئے گا کہ اسے بنانے والا ایسا ہوگا جیسے راہِ خدا میں جہاد کرنے والا۔  
**فضیلت نمبر ۹۷:**

اس میں غلہ کو مہنگا بیچنے کے لئے رد کئے والا ایسا ہوگا جیسے کتاب اللہ میں بے دین ہوتا ہے۔



## فضیلت نمبر ۹۸:

”بیر غرس“ میں آ رہا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے خواب دیکھی کہ آپ جنت کے ایک کنوئیں پر ہیں صبح دیکھا تو آپ ”بیر غرس“ پر تھے اور انبیاء کرام علیہم السلام کی خواب حق ہوتی ہے۔

## فضیلت نمبر ۹۹:

مدینہ کے پھلوں کی خصوصیات بیان ہو چکی ہیں جن میں یہ ہے کہ اس کی کجور مجوہ جنت کی ہے چنانچہ مدینہ میں کچھ جنت کی زمین ہے کچھ جنت کے پانی اور پھل ہیں۔ واللہ اعلم۔

## فصل نمبر ۸

## عزت و حرمتِ مدینہ کے بارے میں احادیث یہ بہت سی ہیں

صحیحین میں احادیث ملتی ہیں جن میں حضرت عبداللہ بن زید رضی اللہ عنہما سے یہ حدیث روایت ہے: ”حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو عزت بخشی اور اس کے لئے دعا فرمائی۔“ ایک حدیث میں ہے کہ اہل مدینہ کے لئے دعا فرمائی اور میں یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرح مدینہ کو قابل عزت قرار دیتا ہوں۔

بخاری شریف میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے حضور ﷺ نے فرمایا کہ ”اللہ تعالیٰ نے میری زبان کے ذریعے مدینہ کے ارد گرد کو عزت بخشی۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بتاتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ بنو حارثہ کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا: اے بنو حارثہ! میں تمہیں دیکھ رہا ہوں کہ حرم (مکہ) سے نکال دئے گئے ہو پھر دوبارہ متوجہ ہوئے اور فرمایا: بلکہ اب بھی تم حرم (مدینہ) ہی میں ہو۔ منقریب ان کے گھروں کا بیان آ رہا ہے وہاں یہ بھی ہے کہ اگر تم مدینہ میں بکریوں کو چرتا دیکھو تو ان پر سختی نہ کرو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ مدینہ کا ارد گرد حرمت والا ہے۔ مسلم شریف میں یوں ہے کہ: نبی کریم ﷺ نے مدینہ کے دو پہاڑی علاقوں کے درمیان والے حصے کو عزت سے سرفراز فرمایا چنانچہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اگر میں مدینہ کے ارد گرد بکریاں چرتے دیکھتا ہوں تو انہیں روکتا نہیں اور آپ نے مدینہ کے ارد گرد بارہ میل کے علاقے کو چراگاہ قرار دیا۔

مسلم شریف میں بھی حضرت عاصم الاحول سے ہے: فرمایا: میں نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے پوچھا: کیا حضور ﷺ نے مدینہ کو قابل عزت قرار دیا ہے؟ انہوں نے بتایا ہاں یہ قابل عزت ہے اس کا سبزہ (گھاس وغیرہ) نہ کاٹا جائے اور جو ایسا کرے گا اس پر اللہ فرشتوں اور سب لوگوں کی طرف سے لعنت ہے۔

اسی میں رافع بن خدیج کی یہ حدیث ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم بتایا اور میں مدینہ کو حرم بتا

رہا ہوں۔

اسی میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت شدہ حدیث ہے: حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم بنایا اور میں نے مدینہ کے ارد گرد کو حرم قرار دیا، اس کا سبزہ نہ کاٹا جائے اور نہ ہی اس کا شکار کیا جائے۔

اسی میں حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت شدہ حدیث ہے، فرمایا: اے اللہ! حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو عزت بخشی اور اسے حرام بنا دیا، میں مدینہ کو عزت دیتا اور اسے حرام بناتا ہوں بایں طور کہ یہاں کسی کا خون نہ بہایا جائے گا، نہ یہاں جنگ کے لئے ہتھیار اٹھائے جائیں گے اور نہ ہی چارہ حاصل کرنے کے بغیر یہاں کے درخت جھاڑے جائیں گے۔

اسی میں حدیث انس بھی موجود ہے کہ آپ نے فرمایا تھا: اے اللہ! میں مدینہ کے دو پہاڑوں کی درمیانی جگہ کو حرم بناتا ہوں جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم بنایا تھا۔

میں کہتا ہوں کہ ان دونوں پہاڑوں سے مراد جبل عیر اور ثور ہیں اور پچھلی حدیث میں انہی دو کا ذکر ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تحریم مکہ کی نسبت، اس بات کی دلیل ہے جس کی طرف ایک جماعت علماء کا رجحان ہے کہ یہ مقام حضرت ابراہیم علیہ السلام کے علاوہ ہر نبی کے لئے حلال رہا (قتل وغیرہ کرنا جائز رہا) اور جب آپ آئے تو حرام کر دیا گیا۔ علماء کی دوسری جماعت (جو اکثر ہیں) کے خیال میں کہ یہ سرزمین اس وقت سے حرم چلی آئی جب سے اللہ نے آسمان و زمین کو پیدا فرمایا اور پھر اسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زبان سے ظاہر فرما دیا۔ یہ ایسا قول ہے کہ اس میں سب احادیث سا جاتی ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ اللہ کے احکام قدیم ہیں، کیونکہ یہ اللہ کے مخلوق سے خطاب ہیں، اس میں حادث تو وہ تعلقات ہیں جو مخلوق سے متعلق ہیں جن پر شہری احکام لاگو ہیں اور جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زبانی ان کی حرمت ظاہر ہوئی تو یہ پہلا حکم تھا جس کا تعلق ان لوگوں سے ہوا جن پر شریعت کے احکام لاگو ہوئے لہذا اس دہرے گروہ کا یہ کہنا کہ یہ تحریم اس وقت سے چلی آتی ہے جب سے اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو پیدا فرمایا تھا، اس وقت تکلفی تعلق موجود ہی نہ تھا۔

ہاں یہ جائز ہے، اس کا مطلب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے یہ حرمت اپنے فرشتوں کو اس دن بتا دی ہو جب آسمان و زمین پیدا فرمائے اور مخلوق کی تکلیف کا تعلق بعد میں کیا ہو اور اسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زبان سے ظاہر فرما دیا ہو اور پہلا قول اس کا انکار بھی نہیں کرتا (روکاوت نہیں بنتا) بلکہ اسے تسلیم کرتا ہے، یہ اچھا ہے اور اس کے ذریعے تمام احادیث پر عمل ہو جاتا ہے۔

یہ بات بھی پوشیدہ نہیں رہنی چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کا تحریم مدینہ کا خطاب بھی قدیم ہے اور اس کا لیٹ ہونا بھی تکلیف کی بنا پر ہے جسے حضور ﷺ نے ظاہر فرما دیا تھا، اس میں اس کے مرتبے کا نقصان نہیں بلکہ اس کے مرتبہ کے کامل

ہونے کی دلیل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اسے اپنے پاس محفوظ رکھا اور پھر حضور ﷺ کی زبان سے جاری فرما دیا جو سب رسولوں سے اشرف و اعلیٰ ہیں، مزید برآں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تحریم مکہ کے معنی میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ وہ حکم الہی حرام ہوا (آپ کا دخل نہیں) اور دوسرا یہ کہ انہوں نے دعا کی جسے قبول فرما کر اللہ ہی نے اسے حرام قرار دے دیا۔ کچھ لوگوں نے یہی احتمال مدینہ پاک کے بارے میں بھی بتائے ہیں۔

حدیث میں الفاظ ہیں ”ما بین لا بتیھا“ اس کا مطلب ہے دو پہاڑی (پتھر یا) علاقوں کے درمیان ہے جن میں سے ایک مشرق میں ہے اور دوسرا مغرب میں، مدینہ منورہ ان دونوں کے درمیان ہے حالانکہ مدینہ کے قبلہ اور شام کی طرف بھی پتھر یا علاقہ موجود ہے لیکن یہ دونوں علاقے مشرق و مغرب میں شمار ہوتے ہیں کیونکہ انہی دونوں سلسلوں سے متصل ہیں، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان دونوں کو انہی میں شامل فرمایا اور لا بتیھا ہی میں ذکر فرما دیا جیسے علامہ طبری نے لکھا ہے۔

علامہ نووی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ (مشرقی و غربی) علاقے حرم کی سرحد شمار ہوتے ہیں جو مشرق و مغرب میں واقع ہیں، ان دونوں کے پہاڑوں کے درمیان شمالی اور جنوبی حد کا بیان ہے۔ ما بین لا بتیھا سے مراد خود دونوں مکمل علاقے اور ان کا درمیانی علاقہ ہے اور مقصد تحریم مدینہ اور لا بتیھا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ کلام نووی کی تائید یہ بات کرتی ہے کہ شرقی و غربی پتھر یا علاقے دو پہاڑوں میں سے ایک کے عین سامنے ہیں جن کا بیان آگے آ رہا ہے اور بنو حارثہ کے مکانات کلام مطری کے مطابق غربی پتھر یا علاقے کی سیدھ میں تھے جیسے ہم اثرب کی وضاحت کرتے ہوئے پہلے باب میں حضرت نووی سے بتا چکے ہیں لیکن میرے نزدیک یہ بات واضح ہوئی ہے کہ ان کے مکانات شرقی پہاڑی علاقے میں تھے جو ”عریض“ اور اس کے قریبی علاقے سے ملتا ہے کیونکہ اسماعیلی نے یہی پہلی حدیث ان الفاظ سے ذکر کی ہے: ”پھر آپ بنو حارثہ کی طرف آئے جو حوہ کی جانب تھے“ اس ”حوہ“ سے مراد مدینہ کی اونچی جگہ ہے، عنقریب ان کے گھروں کے بیان میں وہ کچھ آ رہا ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ اس ”حوہ“ سے مراد شرقی ہے، وہ جگہ نہیں جسے علامہ مطری نے دو حصوں میں سے ایک کی سند میں بیان کیا ہے۔ واللہ اعلم۔

پھر علامہ نووی کے قول کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے جو علامہ بیہقی نے دونوں شہروں کے تعارف میں حدیث صحیفہ دی ہے جو حضرت علی سے روایت شدہ ہے، الفاظ یہ ہیں کہ: ”حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرام فرمایا اور میں مدینہ کو حرام بنا رہا ہوں جو دو حصوں اور پانی کے تالابوں کے درمیان میں واقع ہے جس کا سبزہ نہ کاٹا جائے اور نہ ہی اس میں سے شکار کو بھگایا جائے اور گم کرنے والے کو دینے کی نیت کے بغیر کسی کی گری ہوئی چیز نہ اٹھائی جائے نہ ہی اس کے درخت کاٹے جائیں ہاں آدمی اپنے اونٹ کو چارہ دے سکتا ہے اور نہ ہی کسی سے لڑنے کے لئے ہتھیار اٹھائے جائیں۔“ (الحدیث) حضرت امام احمد نے بھی یہی روایت کی ہے یہ حدیث صحیح ہے۔ مدینہ کے علاقے میں یہ

تالاب تین ہیں جیسے آگے آ رہا ہے ایک وہ ہے جو مغرب کی طرف حوۃ غریبہ سے ملتا ہے اور دوسرا حوۃ بجم (تالاب) اور مدینہ کے درمیان ہے۔

حضرت امام مسلم نے صحیفہ والی حدیث ان الفاظ سے ذکر کی ہے: ”مدینہ“ جبل عیر اور ثور تک کے درمیان حرم ہے۔“ جبکہ بخاری کے الفاظ یہ ہیں ”مدینہ“ عیر اور فلاں جگہ کے درمیان حرم ہے۔“ ابو داؤد نے یہ الفاظ لئے ہیں۔ ”مدینہ“ عیر اور ثور کے درمیان حرم ہے۔“ پھر اس میں زیادتی کرتے ہوئے فرمایا: ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اس کی گھاس وغیرہ نہ کاٹی جائے“ شکار کو نہ بھگایا جائے اور گری چیز اس کے مالک کو دینے کی نیت کے بغیر نہ اٹھائی جائے کسی شخص کو یہ حق نہیں کہ یہاں جنگ کے لئے ہتھیار اٹھائے اور نہ ہی یہ حق پہنچتا ہے کہ یہاں کے درخت کاٹے ہاں اپنے اونٹ کو چارہ دینے کے لئے ایسا کر سکتا ہے۔“

علامہ طبرانی نے بھی اسے ذکر کیا ہے ان کے مختصر الفاظ یہ ہیں: ”حضرت ابو جحیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ وہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ہاں گئے تو انہوں نے اپنی تلوار منگوائی جس میں سے عربی میں لکھی ایک تحریر نکالی اور فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے اس کتاب اللہ کے بغیر کچھ نہیں چھوڑا جسے اللہ نے ان پر اتارا تھا اور میرے پاس کچھ اور پہنچایا گیا“ دیکھا گیا تو اس میں یہ لکھا تھا: بسم اللہ الرحمن الرحیم محمد رسول اللہ! ہر نبی کا ایک حرم تھا اور میرا حرم مدینہ ہے۔“

## فصل نمبر ۹

### جبل عیر اور ثور کا بیان

مدینہ کے دو پہاڑوں سے مراد یہی دو پہاڑ ہیں جیسے گزر چکا۔

#### جبل عیر کہاں ہے؟

جبل عیر: اس کے صین پر زبر اور یاء پر جزم ہے یہ گدھے کا ہم معنی ہے اسے عیر بھی کہا جاتا ہے۔ یہ ایک بڑا پہاڑ ہے جو مدینہ کے قبلہ میں ذوالحلیفہ کے قریب ہے جو مدینہ کا میقات ہے۔

#### جبل ثور کہاں ہے؟

ثور بمعنی بیل ہے یہ احد کے پیچھے ایک چھوٹا پہاڑ ہے ہم اس کی تحقیق بیان کریں گے کیونکہ یہ بڑے بڑے علماء سے پوشیدہ ہے چنانچہ انہیں حدیث میں اشکال پڑتا ہے اور وہ کہتے ہیں کہ مدینہ میں ثور نامی کوئی پہاڑ نہیں وہ تو صرف مکہ میں ہے اسی لئے بخاری شریف میں یہ لفظ من عیر الی کذا ہی کے الفاظ آئے ہیں اور کچھ روایات میں من عیر الی کذا آتا ہے لیکن انہوں نے اس کی انتہاء بیان نہیں کی ان کا خیال ہے کہ شاید یہ وہم ہے لہذا اسے حذف کر دیا ہے پھر

کچھ راویوں نے ثور والی جگہ سفید چھوڑ دی ہے تاکہ وہم واضح ہو سکے۔

### مدینہ میں جبلِ ثور ہونے یا نہ ہونے میں اختلاف

علامہ مازری رحمہ اللہ کہتے ہیں: ”کچھ اہل علم نے یہ نقل کیا ہے کہ یہاں ”ثور“ کا ذکر راوی کا وہم ہے کیونکہ یہ تو مکہ میں ہے لیکن صحیح یہ ہے کہ احد کی طرف ہے۔

ابو عبید القاسم بن سلام فرماتے ہیں کہ: میر اور ثور مدینہ میں دو پہاڑ ہیں لیکن اہل مدینہ ثور نامی پہاڑ کے بارے میں نہیں جانتے وہ کہتے ہیں کہ یہ مکہ میں ہے لہذا ہم حدیث کو دیکھیں گے اس کا اصل یوں ہوگا: ما بین عیر الی احد۔ میں کہتا ہوں کہ یونہی طبرانی نے اسے ان الفاظ سے روایت کیا ہے: ”میر اور احد کے درمیان والی جگہ حرام ہے جسے رسول اللہ ﷺ نے حرم قرار دیا ہے۔“

حضرت حازی رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ صحیح روایت یہ ہے ”میر اور احد کے درمیان“ کچھ کہتے ہیں الی ثور یعنی ثور تک اور یہ لفظ بے مقصد ہے۔“ کچھ حضرات نے تکلف سے کام لیا ہے وہ کہتے ہیں کہ الی معنی مع ہے گویا کہ اس نے مدینہ کو مکہ کی طرف اس لئے منسوب کیا ہے کہ وہ دیے ہی حرام ہے جیسے کہ کیونکہ جبلِ ثور مکہ میں ہے۔

حضرت موفق بن قدامہ کہتے ہیں احتمال یہ ہے کہ تحریم اس مقدار کی ہے جو ثور اور میر کے درمیان ہے جو مکہ میں ہیں یا نبی کریم ﷺ نے مدینہ کی دونوں اطراف میں موجود دونوں پہاڑوں کو جلدی سے عیر اور ثور فرما دیا۔ اٹھی۔ اس کا مطلب یہ بنتا ہے کہ جبلِ میر کے مدینہ میں ہونے کا بھی انکار کر رہے ہیں۔

علامہ ذرکشی رحمہ اللہ کہتے ہیں قاضی حیاض نقل کرتے ہیں کہ مدینہ یا اس کے قریبی علاقے میں ایسا کوئی پہاڑ نہیں جسے ان دونوں میں سے کوئی نام دیا گیا ہو یعنی میر اور ثور کا۔

مجم میں حضرت یاقوت کہتے ہیں کہ یہ وہم ہے کیونکہ عیر مدینہ میں ایک مشہور پہاڑ ہے۔ ابن السید کہتے ہیں کہ عیر مدینہ کے قریب ایک پہاڑ ہے۔ قاضی حیاض کی ”مشارق“ میں عبارت یہ ہے کہ عیر اور عابر جن کا حرم مدینہ میں ذکر آتا ہے اکثر روایات میں عیر ہے اور حدیث علی میں عابر ہے۔ حضرت زبیر بن بکار کہتے ہیں کہ یہ مدینہ میں ایک پہاڑ کا نام ہے۔ ان کے چچا مصعب کہتے ہیں کہ مدینہ میں میر اور ثور نامی کوئی مشہور پہاڑ نہیں اٹھی۔

مطالع میں کہا: بخاری کے اکثر راویوں نے میر کا ذکر کیا ہے رہا ثور تو اس کی جگہ بعض نے کذا کا لفظ لکھا ہے اور بعض نے اس کی جگہ غلطی چھوڑ دی ہے۔ اس روکاوت میں اصل مصعب زبیری کا یہ قول ہے کہ مدینہ میں میر اور ثور کچھ نہیں دوسروں نے میر کو تو تسلیم کیا ہے لیکن ثور کے انکار پر ان سے موافقت کی ہے۔

میں کہتا ہوں کہ میر کے بارے ”فصل البقاع“ میں مصعب زبیری سے آ رہا ہے جس سے پتہ چلے گا کہ وہ میر کو مانتے ہیں اور میر کی شہرت علماء میں دشمنی چھپی نہیں البتہ ثور کے بارے میں اجنبیت ہے۔

علامہ نووی کہتے ہیں: احتمال یہ ہے کہ ثور یہاں پر کوئی پہاڑ تھا یا تو وہ احد ہے یا کوئی اور لیکن پھر اس کا نام پوشیدہ ہو گیا۔

صاحب ”البيان والاقتصار“ نے کہا کہ یہ روایت لفظ ثور سے صحیح ہے لہذا عدم عرفان کی بناء پر یہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ یہ راوی کا وہم ہے کیونکہ مقامات کے نام بدلتے رہتے ہیں یا بھول جاتے ہیں اور پھر انہیں جاننے والا کوئی بھی نہیں ہوتا چنانچہ مکہ میں میں نے وادی مُحَسَّر جیسے حج کے کئی مقامات کے بارے میں پوچھا لیکن مجھے کسی نے کوئی جواب نہیں دیا حالانکہ لوگوں کا وہاں آنا جانا رہتا ہے تو پھر ان کے علاوہ کوئی کیا جانے؟ اور یہ بھی ہوتا ہے کہ ایک شے کے دو نام ہوتے ہیں ایک مشہور ہو جاتا ہے اور دوسرا کوئی جانتا ہی نہیں ہوتا۔

حضرت محمد کہتے ہیں: معلوم نہیں ان علماء کی طرف سے اس پہاڑ کے بارے حدیث میں وہم ثابت کرنے میں جلد بازی کیوں ہو گئی اور وہ بھی یوں کہ اہل مدینہ ایسے پہاڑ کا نام نہیں جانتے جو ثور کے نام سے مشہور ہے پھر آپ نے وہ طریقے بتائے جن کی بناء پر نام تبدیل ہوتے یا بھول جایا کرتے ہیں وہ کہتے ہیں: ”آخر میں نے مدینہ کے فقہاء اور امراء وغیرہ سے فہم کے بارے میں پوچھا کہ کہاں ہے تو سب کا جواب یہ تھا کہ ان کے علاقے میں ایسا کوئی مقام نہیں ہے حالانکہ یہ شہر حکومت عباسیہ کے آخر عہد تک اشراف اور خلفاء کے قبضے میں رہا اور یہ لوگ وہاں آتے جاتے رہے تو پھر یہ لوگ ایک چھوٹے سے پہاڑ کو کیا جانیں جس سے کسی بڑے معاملے کا تعلق نہیں اور وہ مدینہ کے اہل علم میں جانا پہچانا ہے اور پہلے حافظ حدیث شروع سے اس کی پہچان نقل کرتے رہے ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ علامہ بیہقی نے اس کی پہچان کے لئے ابو عبیدہ کا یہ قول ذکر کیا ہے کہ: ”اہل مدینہ ایسا کوئی پہاڑ نہیں جانتے جس کا نام ثور ہو۔ آپ نے مزید کہا: مجھے ابو عبیدہ سے پتہ چلا ہے کہ انہوں نے ”کتاب الجبال“ میں لکھا ہے کہ مجھے اس بات کا پتہ چلا ہے کہ مدینہ میں ایک پہاڑ ہے جسے ثور کہا جاتا ہے۔ اٹھی۔

علامہ مجد نے عیسر کا تعارف کراتے ہوئے نصر سے روایت کی وہ کہتے ہیں: ”عمر ایک پہاڑ ہے جو شعب الجوز“ نامی مشہور گھاٹی کے مقابل ہے اور ثور پہاڑ احد کے پاس ہے اٹھی۔

ان روایت سے پتہ چلا کہ جو ہمارے زمانے میں نیز ہم سے پہلے مدینہ میں جملی ثور کے پائے جانے کی زمانہ قدیم سے پہچان موجود ہے اگرچہ کچھ لوگوں سے یہ پوشیدہ ہے۔ مجھے تو ثور کے بارے میں بہت سے خاص لوگوں نے بتایا ہے بلکہ احد کی کھلی طرف دکھایا بھی ہے پھر بہت سے لوگوں نے محدث ابو محمد عقیف الدین عبدالسلام بن مرزوع بصری جو مدینہ پاک میں مقیم تھے سے نقل کی ہے کہ انہوں نے اس پہاڑ کو کئی مرتبہ دیکھا تھا۔ جب وہ مدینہ کے حکمران کی طرف سے عراق کو گئے تو ان کے ساتھ راہنما بھی موجود تھا جو آپ کو مقامات اور پہاڑوں کے بارے میں بتاتا چلا جاتا تھا۔ چنانچہ جب یہ دونوں احد کے پاس پہنچے تو یکا یک احد کے پاس ایک چھوٹا سا پہاڑ نظر آیا انہوں نے اس راہنما سے پوچھا کہ اس پہاڑ کا کیا نام ہے؟ اس نے کہا کہ اسے ثور کہتے ہیں۔



محبت طبری کہتے ہیں کہ مجھے ایک ٹھوس اور سچے عالم دین، حرم رسول کے پڑوسی عبد السلام بصری نے بتایا کہ احد کے مقابلے میں بائیں جانب پیچھے ایک پہلو پر چھوٹا پہاڑ ہے جسے ٹور کہتے ہیں، پھر بتایا کہ جان پہچان والے عرب کے کئی لوگوں سے میں نے بار بار یہ پوچھا کہ وہ کون سی زمین ہے اور اس میں کون کون سے پہاڑ ہیں؟ تو ان میں سے ہر ایک نے بتایا کہ اس پہاڑ کا نام ٹور ہے۔

علامہ طبری کہتے ہیں، یوں ہمیں معلوم ہو گیا کہ حدیث میں جس ٹور پہاڑ کا ذکر ہے وہ صحیح ہے لیکن اکابر علماء کو اس کا علم نہ ہونا اس بناء پر ہے کہ وہ مشہور نہیں اور وہ اس کے بارے میں بحث نہیں کرتے۔

حضرت جمال مطری نے اپنی تاریخ میں ان لوگوں کا رد کیا ہے جو ٹور کے پائے جانے کا انکار کرتے ہیں، انہوں نے بتایا کہ یہ احد کے پیچھے شمالی جانب گول چھوٹا پہاڑ ہے جسے اہل مدینہ شروع سے اب تک جانتے ہیں۔

حضرت علامہ اقشمری رحمہ اللہ کہتے ہیں ہم نے کوشش کی اور اہل مدینہ سے اس پہاڑ کے بارے میں پوچھا جسے ٹور کہا جاتا ہے، آخر ہمیں پتہ چلا کہ یہ ایک چھوٹے پہاڑ کا نام ہے جو احد پہاڑ کی کھلی طرف ہے جسے مدینہ کے قدم لوگ جانتے ہیں، نئے واقف نہیں چنانچہ جو جانتے ہیں وہ نادانوں پر دلیل ہیں۔

ابوالعباس ابن تیمیہ کہتے ہیں کہ ”غیر“ میقات کے نزدیک ایک پہاڑ ہے جو گدھے کی شکل کا ہے اور ٹور، احد کے پاس پہاڑ کا نام ہے، یہ پہاڑ مکہ کے ٹور پہاڑ کے علاوہ ہے۔

مصانع کے ایک شارح نے روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے جب پہاڑ پر حضرت موسیٰ علیہ السلام سے کلام فرمائی تو اس کے چھ ٹکڑے ہو گئے، تین تو مکہ میں آ پڑے جن کے نام ”حراء“، ”غیر“ اور ”تین“ ہیں اور تین مدینہ میں جا گرے پڑے جن کے نام ”عمر“، ”ٹور“ اور ”رضوی“ ہیں، ٹور تو تیل کی شکل کا ہونے کی وجہ سے نام پڑا، یہ سرخی مائل ہے جیسا کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ احد حرم کا پہاڑ ہے، ٹور پہاڑ کی حد شام کی طرف سے اتنی ہی ہے جتنی دور قبلہ کی طرف غیر واقع ہے، یہ اس صورت میں ہے جب اس روایت کو لیا جائے جس میں ٹور کی بجائے احد پہاڑ کا ذکر ہے کیونکہ اس میں اس پر زیادتی پائی جاتی ہے، اسے یوں سمجھئے جیسے ایک فرد کا ذکر دیا ہو اور وہ عموم حکم عموم کو شامل ہو جس کی تخصیص نہیں ہو سکتی اور اس میں زائد فائدہ بھی ہے کیونکہ اس طرح شرعاً غرماً احد پہاڑ کے سامنے والے حصے بھی شامل ہو جاتے ہیں اور وہ جو دو مشروحوں اور روضہ وغیرہ میں حد بندی لایمیں نیز غیر واحد کی بناء پر آئی ہے تو اس کی بناء اس پر ہے جو گذر چکا کہ روایت صحیحہ ”احد“ والی ہے کیونکہ ٹور کا تو کوئی وجود ہی نہیں۔



## اس میں وہ احادیث مذکور ہیں جن کی بناء پر حرم کی حدود اس سے زیادہ ہیں

حدیث مسلم میں یہ فرمان کہ ”مدینہ کے ارد گرد بارہ میل کی مسافت حد مقرر کر دی۔“ اس سے حرم کا پتہ چلتا ہے کہ اس اندازے میں ہے کیونکہ مدینہ کے ارد گرد حرم ہی حرم ہے اور نبی کریم ﷺ کا محفوظ خطہ جو حرم کے گرد تھا حرم میں داخل نہیں جیسے آگے آ رہا ہے۔ علامہ سبکی کہتے ہیں کہ سنن ابو داؤد میں حرم مدینہ کی حد بندی ہر طرف سے تقریباً بارہ بارہ میل ہے اور جو کچھ ابو داؤد میں حضرت عدی بن ثابت رضی اللہ عنہ کا روایت شدہ میں نے دیکھا ہے وہ یوں ہے: ”رسول اللہ ﷺ کی مقرر کردہ حد مدینہ کے ارد گرد ہر طرف تقریباً بارہ بارہ میل ہے جس کے درخت جھاڑنے اور کاٹنے کی اجازت نہیں ہاں یہاں اونٹ چرائے جاسکتے ہیں۔“

ابن زبالہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ حضور ﷺ نے مدینہ کا حرم ہر طرف سے تقریباً بارہ بارہ میل مقرر فرمایا نیز مَسَدٌ منجدہ اور الفاضل کا سامان بنانے کے لئے لکڑی کاٹنے کی اجازت دی۔“ (یہ ان درختوں کا ذکر ہے جن سے استعمال میں آنے والی چیزیں بنتی ہیں مثلاً سامان لادنے والی چغنی روٹی وغیرہ دھنے کا آلہ اور جانوروں کو ہانکنے کا ڈڑا وغیرہ)۔

حضرت مفصل جندی نے حضرت سعد بن ابوقحاص رضی اللہ عنہ سے روایت کی انہوں نے اس شخص کا واقعہ بتاتے ہوئے کہا جو عقیق میں درخت کو کاٹ رہا تھا یا جھاڑ رہا تھا کہ: ”میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا فرمایا: جو شخص ایسے آدمی کو دیکھ سے جو مدینہ کی حد بارہ بارہ میل کی مسافت میں مدینہ کا درخت کاٹ رہا ہو تو اس کا سامان لے لو چنانچہ اب میں وہ سامان واپس نہیں کروں گا جو مجھے رسول اللہ ﷺ کی وجہ سے ملا ہے۔“

بزاز نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت بیان کی آپ نے فرمایا: ”رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کا حرم ہر طرف بارہ میل مقرر فرمایا۔“

طبرانی کی ”وسط“ میں حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے ہے کہ ”رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کے ارد گرد بارہ میل کی مسافت میں درخت کاٹنے حرام قرار دئے ہیں آپ نے مجھے بھیجا کہ حرم کے نشان لگا دوں چنانچہ میں نے ذات الجیش کی بالائی طرف شریب پر اور قحش کے اوپر والے حصے میں نشان لگا دئے۔“

ابن النجار نے یہ الفاظ لکھے ہیں: ”رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کے ارد گرد بارہ بارہ میل کا علاقہ حرم قرار دیا پھر مجھے ان حدود پر نشان لگانے کے لئے بھیجا تو میں نے حرم کے ان مقامات پر نشان لگا دئے: ”ذات الجیش کی بالائی

جانب، مشرب، مجھ کی بالائی جانب اور تیم پر ابن زبالہ نے یہ الفاظ لکھے ہیں کہ: ”مگر آپ نے مجھ کا اوپر والا حصہ حد میں سے نکال دیا، تیم کو میب سے بدل دیا۔“ پھر یہ زیادتی فرمائی: حقیاء پر علامت لگاؤ اور ذوالاشیرہ پر۔“

ابن الحجار ہی نے حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی کریم ﷺ نے مدینہ اور وغیرہ کے درمیانی درختوں کی حفاظت کا حکم فرمایا: مدینہ ہی سے ثنیۃ المحدث، خلیج کے بالائی حصے ثنیۃ الحقیاء، مغرب القہہ اور ذات الجیش کے درمیانی حصے میں موجود درختوں کو کاٹنے سے منع فرمایا لیکن ضروری سامان بنانے کے لئے درختوں کی کٹڑی کاٹنے کی اجازت فرمادی۔“ مثلاً چرخی اور جانور ہانکنے لپکنے ڈنڈا وغیرہ۔

حضرت سلمان بن کعب رضی اللہ عنہ کی روایت بھی بتاتی کہ نبی کریم ﷺ مغرب القہہ میں ٹھہرے اور فرمایا: میرے اور مدینہ کے درمیان کا علاقہ محفوظ ہے، یہاں سے کچھ بھی کاٹا نہ جائے گا۔ صحابہ نے ”مسد“ کی اجازت مانگی تو آپ نے اجازت دے دی۔

نیز آپ نے حضرت ابوبکر بن حزم رضی اللہ عنہ کی روایت بیان کی کہ رسول اللہ ﷺ نے حفاظت کے سلسلے میں حد بتائی کہ ”مغرب القہہ“ تک ہے۔ امام مالک کہتے ہیں کہ یہ بھی ایک حد کا نام ہے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہے کہ جو چیز ان گھائٹوں سے آکر آگ آئے تو وہ کاٹنی حرام ہے یونہی اسے جھاڑنا بھی حرام ہے ہاں چڑیاں کھائیں، مسد بنانا ہو یا حفاظتی ڈنڈا تو اس کی اجازت ہے۔

حضرت حسن بن رافع نے حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے اس سلسلے میں پوچھا اور کہا: ہمارے پاس بکریاں اور غلام ہیں، ہم اور وہ شریہ پر ہوتے ہیں، غلام اپنی بکریوں کے لئے یہ پھل جھاڑتے ہیں۔ اس پر حضرت جابر نے فرمایا: رسول اللہ ﷺ کے محفوظ کردہ درختوں کو نہ کاٹو اور نہ ہی تراشؤ البتہ ہلا کر پتے جھاڑ لیا کرو۔ اس کے بعد حضرت جابر رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مسد کاٹنے سے منع فرمایا۔

ابن زبالہ نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے بتایا کہ مجھے میری پھوپھی نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں مسد کی اجازت کے لئے بھیجا تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اپنی پھوپھی کو میری طرف سے سلام کہو اور ان سے کہو کہ اگر میں نے تمہیں مسد کے بارے میں اجازت دے دی تو تم پر نالے بنانے کی اجازت مانگو گے اور اگر میں نے پر نالہ بنانے کی اجازت دے دی تو تم لوگ ڈنڈا بنانے کی اجازت مانگو گے پھر فرمایا میری محفوظ کردہ جگہ وہاں تک ہے جہاں بنو فزارہ میری اونٹیناں لے کر پہنچتے ہیں۔

## ان الفاظ کا بیان جو احادیث میں مدینہ کی حد بندی میں استعمال ہوئے ہیں اور ان کا مقصد

### (۱) ذات الجیش

ابن زبالہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ ”ذات الجیش“ حیرہ پہاڑی کا نام ہے جو مکہ اور مدینہ کے راستے میں ہے۔ علامہ مطری کہتے ہیں کہ یہ مقام ”بیداء“ کے درمیان ہے اور بیداء وہی مقام ہے کہ جب حجاج کرام ذوالحلیفہ سے چلتے ہیں تو مغرب کی طرف چڑھتے وقت سامنے ہوتا ہے اور یہ کھلے راستے پر ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اس بات کی تائید حضرت یاقوت کے اس قول سے ہوتی ہے کہ: ذات الجیش مدینہ میں عقیق کے مقام پر وادی ہے۔ انہوں نے اسے قریب بتانے کے لئے یہ کہا ہے یا اس لئے کہا ہے کہ مدینہ سے سیلابی پانی اسی گھاٹی میں آتا ہے جیسے آگے بیان ہوگا پھر میں نے یہ بھی دیکھا ہے جو نالہ عقیق میں آتا ہے اسے بھی ذات الجیش کہہ دیتے ہیں اگرچہ وہ اس سے دور ہے۔

ابو عبد اللہ محمد بن احمد اسدی مکہ و مدینہ کے درمیان اس راستے کا تعارف کراتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:  
”ذوالحلیفہ سے حیرہ تک چھ میل کی مسافت ہے یہاں اونٹ چرائے جاتے ہیں یہاں پاکیزہ پانی اور حوض موجود ہے یہ کنواں حضرت عمر بن عبد العزیز نے کھدوایا تھا یہاں کچھ گھر بھی ہیں اور مسجد بھی۔“

اس سے پتہ چلتا ہے کہ حیرہ کی گھاٹی کنوئیں کے بعد ہے شاید یہ وہ پہاڑی گھاٹی ہے جسے آج کل ”مفرح“ کہتے ہیں اور پھر وہاں وادی تربان سے پہلے ایک گھاٹی ہے جسے سہان کہتے ہیں جس پر مذکورہ صفات سچے آتے ہیں اور یہ اس قول کے مطابق ہے جو کسی نے کہا ہے کہ ”ذات الجیش“ ذوالحلیفہ اور تربان کے درمیان ایک وادی ہے چنانچہ اس وادی کو ذات الجیش کہا جس میں یہ موضع ہے پھر حضرت عیاض کا قول ہے کہ ذات الجیش مدینہ سے بارہ میل کے فاصلے پر ہے یہ طبرانی کی ذکر شدہ روایت سے ظاہر ہے لیکن یہ اس کے مخالف ہے جو حد بندی بارہ میل کی بتاتی گئی ہے اور یہی وہ مقام ہے جہاں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے نکاح کی خاطر آپ ٹھہرے رہے تھے آیت تمہیں اتنی تھی لیکن حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے اس کی تردید ثابت ہے فرمایا تھا: ”جب ہم بیداء یا ذات الجیش میں تھے۔“ مطوم ہوتا ہے کہ گویا دو جگہیں قریب قریب ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ دونوں الگ الگ مقام ہیں۔

ابوعلیٰ بھری رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ ”ذات الجیش“ حمیرہ کے سامنے مکہ کی طرف جانے والے کی دائیں جانب ایک شاخ ہے پھر کہا کہ حمیرہ کا اگلا حصہ اور صلصلین ابو عاصیہ کے کنوئیں میں آگرتے ہیں اور پھر ذات الجیش میں آجاتے ہیں اور اس کا پچھلا حصہ بطحاء میں گرتا ہے پھر وہ بطحاء دو پہاڑوں کے درمیان سے گزرتا ہوا وادی عقیق میں جاگرتا ہے اور ذات الجیش ابوبکر کی وادی میں چلا جاتا ہے اور یہ مسجد حرم نیز معرس سے اوپر ہے اور مغربی عظیم پہاڑ کا کنارہ ہے جو ذات الجیش میں جا پڑتا ہے جبکہ اس کی دوسری طرف بطحاء میں چلی جاتی ہے۔

میں کہتا ہوں کہ ”اعظم“ جسے ”عظم“ بھی کہا جاتا ہے یہ آج کل مکہ کی سرحد پر ایک مشہور پہاڑ ہے۔ علامہ مطری کہتے ہیں کہ یہ ذات الجیش سے شام کی طرف ہے جس پر بھری کا گذشتہ بیان گواہ ہے۔

### شریب

ان کا قول ”شریب“ ظاہر تو یہ ہے کہ یہ لفظ ”مُشْرِب“ ہے جو ”مُشْرِب“ کی تصغیر ہے جیسے دوسری روایت میں ہے اور یہ مقام ذات الجیش کی شامی جانب کے پہاڑوں میں ہے اس کے اور خلائق ضہود کے درمیان واقع ہے جو ”بیکل“ کا ایک مقام ہے۔

### اشراف منخض

لفظ خض استعمال ہوا ہے جس کا معنی دودھ ہے یہ شام کے راستے میں خض نامی پہاڑ ہیں۔ (ابن زبالہ) علامہ بھری کہتے ہیں کہ ”خض ایک وادی کا نام ہے جو مدینہ سے شام کے راستے میں ”ضم“ میں جاگرتی ہے۔ انھی تو گویا خض کا لفظ پہاڑوں اور وادیوں پر بولا جاتا ہے۔ مطری کہتے ہیں کہ جبل خض وہی ہے جو شام سے آنے والوں کے راستے سے دائیں جانب موجود ہے۔ اسے عیون حمزہ کہتے ہیں۔

### أَشْرَافُ الْمُجَهَّتَرِ

ابن التجار نے یونہی روایت کیا ہے مطری نے بھی انہی کی پیروی کی ہے لیکن دونوں نے وضاحت نہیں لکھی۔ علامہ مجد کہتے ہیں کہ یہ لفظ یونہی ”جیم“ اور ”حاء“ پر زبر سے آیا ہے اگر یہ بات صحیح ہے تو یہ مدینہ میں ایک جگہ کا نام ہے اور اگر ایسا نہیں تو احتمال ہے کہ یہ لفظ ”خمیر“ کی شکل بگاڑ کر بنا ہو یہ ”مُحْصِر“ کی تصغیر ہے جو مدینہ کے قرب میں ایک جگہ ہے۔ میں کہتا ہوں یہ بات ذہن کے قریب ہے کہ یہ خض کی بدلی ہوئی صورت ہے کیونکہ یہ روایات میں خض کی جگہ آتا ہے۔

### الحفباء

اسے ابن زبالہ نے ذکر کیا ہے یہ مقام جنگل میں ہے مدینہ سے شام کی طرف جاتے ہوئے آتا ہے۔ بھری

## ذُو الْعَشِيرَةِ

کہتے ہیں کہ ”غابہ“ کے قدرے پیچھے ہے اور آگے آرہا ہے کہ اس کے اور مدینہ کے درمیان چھ میل کا فاصلہ ہے۔

گنتی کے لفظ عَشِيرَةِ کی تصغیر ہے۔ ابن زبالہ کہتے ہیں کہ یہ حفیاء کی شرقی جانب واقع ہے اور علامہ مطری کہتے ہیں کہ یہ حفیاء میں سوراخ کا نام ہے۔

## ثِيب

ابن زبالہ کا جو نسخہ میں نے دیکھا ہے اس میں پہلا لفظ تاء زیر والا دوسرا یاء زیر والا اور مشدّد ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ مدینہ کے مشرق میں ایک پہاڑ ہے اور زبیر ابن بکار بھی یہی کہتے ہیں یونہی میں نے ابن ہشام کی ”تہذیب“ میں اصل معتد میں قلم سے لکھا دیکھا ہے کیونکہ انہوں نے غزوۃ السویق کے ذکر میں ذکر کیا ہے کہ: ”ابوسفیان نکلے اور پہاڑ کے دامن میں اترے جسے ”ثِيب“ کہا جاتا ہے مدینہ سے تقریباً بارہ میل کے فاصلے پر ہے یونہی ابوعلیٰ ہجری کے نزدیک حقیق میں ہے البتہ انہوں نے اسے پیچھے کہا ہے کہ ثِيبٌ ثِيبٌ کی طرح ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ یاء ساکن کے بعد ہمزہ آتا ہے اور اس پر دلیل بستیوں کے ناموں میں آگے آرہی ہے اس کا بیان عباس بن مرداس کے شعر میں ”شظاء“ کے لفظ کے تعارف میں ہے پھر ابن شبہ کی کتاب میں حضرت سلمہ کی آئندہ حدیث میں ساتویں باب کی ابتداء میں ہے: میں نے عرض کی یا رسول اللہ! شکار دور ہے اور میں ”ثِيب“ کی طرف پہاڑ کے دامن میں اس کے شکار کو جاتا ہوں۔“ یہاں میں نے ہمزہ کے بغیر قلم سے لکھا دیکھا ہے۔ لیکن اس جگہ یاء کی بجائے تاء ہے۔ ابن نجار کی کتاب میں یہ لفظ تیم ہے جسے مطری نے بھی لیا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ مدینہ کے مشرق میں ایک پہاڑ ہے جو آج کل اسی نام سے مشہور ہے۔ علامہ مجد کہتے ہیں کہ اسے بدل دیا گیا ہے اصل میں یہ یثیب ہے جو تاب کا فعل مضارع ہے یعنی واپس لوٹا۔

## وَعِيرَه

واو پر زبر ہے اور یہ لفظ وعيرة سے لیا گیا ہے جس کا معنی زمین کا سخت ہونا ہے ثور کے مشرق میں ایک پہاڑ ہے یہ ثور سے بڑا اور احد سے چھوٹا ہے۔

## ثَنِيَةِ الْمَحَدَث

اس لفظ کے بارے میں مدینہ کے کسی مؤرخ نے بھی کچھ نہیں لکھا تعجب ہے کہ علامہ مجد نے اسے چھوڑ دیا ہے حالانکہ انہوں نے اپنی کتاب میں حدیث بھی لکھی ہے۔

## مَضْرَبُ الْقَبَّةِ

علامہ محمد نے مطری ہی کی طرح کہا ہے کہ آج کل اسے کوئی نہیں جانتا، نہ ہی یہ معلوم ہے کہ یہ کس طرف تھا کہتے ہیں، ظاہر یہ ہے کہ یہ مدینہ کے مغرب میں ذات العجیش اور خثیم کے درمیان کسی مقام میں تھا۔  
میں کہتا ہوں: ابوعلی جبری بتاتے ہیں کہ ”مضرب القبة“ اعظم پہاڑ اور شام کے درمیان مدینہ سے چھ میل کے فاصلے پر تھا۔

## ثریر

اس ثریر کے بارے میں علامہ محمد سمیت کسی نے کچھ نہیں لکھا۔

## غزوة ذی قرد

اس گزشتہ فرمان: من حیث استعافت بنو فزارة لقاحی میں آچکا ہے کہ آپ کی اونٹنیاں غابہ اور اس کے ارد گرد چرتی تھیں، ذی قرد کے دن ان پر عیینہ بن حصن فزاری نے ڈاکہ ڈالا اتفاق یہ ہوا کہ حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ نے گھوڑوں پر جا کر ان سے چھین لیں، جنگ کی اور ان پر تیر برسائے چنانچہ اس کا نام غزوة ذی قرد پڑ گیا کیونکہ یہ جگہ وہ تھی جہاد جنگ ہوئی تھی۔

ان مکانوں کی حد بندی یہ بتاتی ہے کہ سارا حرم بارہ میل کا علاقہ ہے اور یہی وجہ ہے کہ ابن زبالہ نے اس سے قبل یہ کہا ہے: ”اور یہ سارا کچھ بتاتا ہے کہ حرم ہر طرف بارہ میل ہے۔ اٹھی۔ اسی قول پر حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کے اس حدیث مسلم کے قول کی بنیاد ہے کہ حضور ﷺ نے مدینہ کے گرد گرد بارہ میل کا علاقہ حد بنایا کیونکہ یہی ”برید“ کہلاتا ہے یعنی مدینہ کے قبلہ کی طرف چھ میل اور چھ میل شام کی طرف اور یونہی مشرق و مغرب کی طرف اور ایسے ہی یہ حدیث ہے کہ حد حرم مدینہ کے ہر طرف بارہ میل ہے یعنی قبلہ سے شمال تک بارہ میل ہے اور مشرق سے مغرب تک بارہ میل ہے، اسی پیکش کو حضرت مالک رحمہ اللہ نے لیا ہے لیکن انہوں نے درختوں اور شکار والے حرم میں فرق بیان کیا ہے چنانچہ برید کو درختوں والا حرم لکھا ہے جبکہ دو پتھر ملی زمین کے درمیان شکار کا حرم بتایا ہے۔

قاضی عیاض رحمہ اللہ نے ”اکمال“ میں لکھا، ابن حبیب کہتے ہیں کہ دو پتھر لیے مقامات کے درمیانی علاقے کو حرام قرار دینا شکار کے لئے مخصوص ہے البتہ درختوں کا کاٹنا تو مدینہ کے تمام مقامات میں چھ میل کا علاقہ ہے۔

حضرت ابن زبالہ نے حضرت مالک سے نقل کیا ہے، انہوں نے فرمایا: حرم دو ہیں، پرندوں اور جانوروں کا حرم حۃ و اقم (مشرقی) سے حۃ عقیق (غربی حۃ) تک ہے اور درختوں والا حرم دونوں طرف چھ میل ہے۔ علامہ برہان بن فرحون کہتے ہیں کہ شکار والا حرم مدینہ کے چاروں طرف کے درمیان ہے، انہوں نے ان دو حۃ کو چار کہہ دیا ہے اس لئے کہ یہ دونوں پتھر لیے چاروں اطراف تک پھیل گئے ہیں کیونکہ شرقی اور غربی حۃ شمال اور قبلہ کی طرف مائل ہیں

ہمارے اصحاب نے حرم کی حد بندی میں ”برید“ پر اعتماد نہیں کیا حالانکہ اس میں کچھ زیادتی پائی جاتی ہے کیونکہ اس حد بندی کے دلائل قوی نہیں ہیں ہمارے اصحاب نے اس حد بندی پر اعتماد کیا ہے جو صحیح احادیث سے ثابت ہے یعنی دو پہاڑ اور دو پتھر لیے علاقے علاوہ ازیں تحریم کی احادیث کا تقاضا یہ ہے کہ درختوں اور شکار کے حرم میں فرق نہ ہو خواہ یہ حرم چھ میل ہو یا اس سے کم البتہ برید کی احادیث میں وہ بات ہے جس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ درختوں والی ہے حالانکہ ابن زبالہ (کنز درادی) نے بشیر مازنی سے روایت کی ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا کہ آپ دونوں پتھر ملی زمینوں کے درمیان (مدینہ) کو حرام فرما رہے تھے حضرت ابو ہریرہ وغیرہ نے بھی یہی کچھ بتایا ان کی ایک روایت ہے: کچھ ایسے پرندے ہیں جن کا شکار کیا جاسکتا ہے۔

اگر یہ کہا جائے کہ مسلم کی یہ حدیث: ”آپ نے دو پتھر ملی زمینوں کے درمیان (مدینہ) کو حرم قرار دیا اور مدینہ کے گرد بارہ میل کے علاقے کو حفاظتی حد فرمایا“ بتاتی ہے کہ حرم میں فرق ہے تو ہم اس کا جواب یہ دیں گے کہ ہم اسے نہیں مانتے کیونکہ زیادہ سے زیادہ یہی ثابت ہوتا ہے کہ لحمی سے مراد حرم ہے تو گویا آپ نے فرمایا: آپ نے مدینہ طیبہ کے گرد بارہ میل حرم بنا دیا کیونکہ اس میں یہ تو نہیں کہ آپ نے اسے درختوں کا لحمی (محفوظ جگہ) قرار دے دیا ہو۔

### برید، فرسخ اور میل کی مقدار

تسمہ: ”برید“ چار فرسخ کا ہوتا ہے فرسخ تین میل کا اور میل ساڑھے تین ہزار ہاتھ کا ہوتا ہے اور یہی صحیح ہے اسی کو ابن عبد البر وغیرہ نے صحیح قرار دیا ہے اور یہ مسافتیں حرم کی وغیرہ کی مسافتوں کے موافق ہیں۔ رہا ذراع یعنی ہاتھ تو یہ طبرانی اور نووی وغیرہ کے مطابق چوبیس انگل کا ہوتا ہے اور ہر انگ کی پینش ملا کر رکھے ہوئے جو کے چھ دانوں جتنی ہوتی ہے نووی قللی نے اسے تین جو کی مقدار کہہ کر غلطی کی ہے اور اس مذکور ہاتھ کی مقدار لوہے سے بنے اس ہاتھ سے آٹھواں حصہ کم ہے جو پینش کرنے والے مصر میں آج کل استعمال کرتے ہیں۔ جیسے کہ خود میں نے اور میرے علاوہ اوروں نے اس کا اندازہ لگایا ہوا ہے۔ علامہ تقی قاسی نے تاریخ مکہ مکرمہ میں اسی کا اعتبار کیا ہے۔ میری اس کتاب میں جہاں بھی اس کا ذکر آئے گا اندازہ یہی ہوگا۔

کچھ لوگوں نے یہ کہا ہے کہ میل چھ ہزار ہاتھ کا ہوتا ہے علامہ نووی سے اسی کو لیا ہے لیکن یہ بات بعید ہے۔ شاید اس کا قائل وہی شخص ہے جو ہاتھ میں موجود انگلی کی پینش صرف تین جو بتاتا ہے۔ کچھ کہتے ہیں کہ میل دو ہزار ہاتھ کا ہوتا ہے لیکن صحیح وہی ہے جسے ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ واللہ اعلم۔



## حرام قرار دئے ہوئے اس رقبہ کی تخصیص میں حکمت کیا ہے

### یہ رقبہ کیوں خاص کیا گیا؟

یاد رکھئے کہ اس رقبہ کو حرام قرار دینے میں جو کچھ سمجھ آتا ہے یہ ہے کہ اس سے مدینہ طیبہ کو شرف دیا جا رہا تھا اور اس کی عظمت بیان کی گئی تھی کیونکہ ساری مخلوق میں سے افضل ﷺ اس میں آرام فرما ہیں، آپ کے انوار و برکات اسی زمین سے پھیلے ہیں اور پھر اس لئے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے گھر بیت اللہ کو حرم قرار دیا ہے کہ اس کی تعظیم کا پتہ چل سکے تو اسی طرح اپنے حبیب اور پوری مخلوق میں سے باوقار کے لئے وہ مقام تجویز فرمایا ہے جو حرم ہے اور جس میں آپ آرام فرما ہیں تاکہ آپ کے احکام چلتے رہیں اور لوگ برکتیں حاصل کرتے رہیں۔ اس مقام میں وہ خیر و برکت اور انوار میں جو ہر طرف پھیلے ہوئے ہیں اور جلد یا دیر سے یہاں ایسی سلامتی پائی جاتی ہے جو کہیں اور نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے بنو حارثہ کو یہاں ٹھہرنے پر ابھارا تھا جیسے آپ نے فرمایا تھا: اے بنو حارثہ! تم حرم سے نکلے ہو پھر دوبارہ متوجہ ہو کر فرمایا کہ تم حرم ہی میں ہو۔ یہ اس لئے فرمایا کہ یہاں ٹھہرنے میں جو خصوصیت ہے وہ کہیں اور نہیں ہے۔

رہی اس رقبہ کی خصوصیت تو شاید اس کے متعلق رسول اللہ ﷺ نے اس میں حکم ربانی کا مشاہدہ فرمایا تھا اور کوئی روحانی راز کی بات تھی جسے اللہ تعالیٰ کی بیان کی گئی حدود میں پھیلا دیا گیا تھا چنانچہ مشاہدہ کرنے والے ذکر کرتے ہیں کہ انہوں نے حرم اور اہل حرم کی ان حدود میں انوار کو بکھرے دیکھا ہے اس کے اسی حرم میں وہ مقام موجود ہیں جہاں سے یہ انوار نکلتے ہیں اور یہ سارے حرم میں یونہی ہے چنانچہ ظاہری احکام ان باطنی حقیقتوں کی بناء پر لاگو ہوتے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ وہ آگ جس کا ذکر آ رہا ہے جب اس حرم کی طرف بڑھی تو بجھ گئی تھی یا پھر ان حدود کا مقرر کرنا اللہ کی مرضی اور ایسی وحی ربانی کی بناء پر ہے جسے ہم نہیں جانتے کیونکہ بشری عقلیں نبوت سے پھوٹنے والے احکام کے معانی کو سمجھنے سے عاجز ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہمیں ان کو سمجھنے کی توفیق دے۔

### اس رقبہ کی یہ حد بندی کیوں ہے؟

حرم مکہ کی حد بندی میں ایسی اشیاء کا ذکر ہے جن جیسی مدینہ میں بھی ہونا ممکن ہیں چنانچہ کہتے ہیں کہ جب حضرت آدم علیہ السلام کو زمین پر گرا دیا گیا تو اللہ تعالیٰ نے بہت سے فرشتے بھیجے جنہیں حکم ہوا کہ مکہ کو ہر طرف سے گھیرے میں لے لو۔ وہ حرم کے نشانوں پر آپ کی حفاظت کے لئے کھڑے ہو گئے اور یوں یہ حرم بن گیا۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ جب حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تعمیر کعبہ کے موقع پر حجر اسود کعبہ میں لگایا تو وہ ہر طرف سے چمک اٹھا چنانچہ جہاں تک اس کی روشنی پہنچی اللہ تعالیٰ نے اسے حرم قرار دے دیا (یہ پھر جنت سے آیا تھا)۔

کچھ حضرات یہ بتاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت جبریل علیہ السلام کو حکم فرمایا کہ جنت سے یا قوت لے کر زمین پر اتر جاؤ، وہ اترے اور حضرت آدم علیہ السلام کے سر سے لگایا جس سے ان کے بال بکھر گئے چنانچہ جہاں تک ان کی روشنی پہنچی حرم بن گیا، یہ اسی کی جنس سے تھا۔ اس وقت احتمال یہ ہے کہ حضور ﷺ اور آپ کے شہر کی حفاظت پر مقرر فرشتے ان حدود پر کھڑے ہوں چنانچہ وہاں تک حرم ہو گیا اور یہ بھی احتمال ہے کہ جس اصول موتی سے آپ کو پیدا کیا گیا وہ آپ کی قبر انور کی جگہ سے لیا گیا تھا جو بندہ کے باغ کا سب سے عظیم حصہ ہے اور آپ کی مبارک مسجد بھی جنت کے باغ پر ہے تو وہاں سے انوار نکل کر اس مقام تک پھیل گئے ہوں جس کی انتہاء اللہ ہی جانتا ہے لیکن دیکھنے والوں کی آنکھوں کی ایک حد مقرر ہے چنانچہ جہاں تک آنکھوں نے دیکھا وہاں تک کا علاقہ حرم بن گیا۔

یہ احتمال بھی ہے کہ جب آپ مدینہ منورہ میں تشریف لائے ہوں یہ روشنی پھیلی ہو اور مشاہدہ کرنے پر یہاں تک پہنچی دکھائی دی ہو آگے حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کا قول مبارک آ رہا ہے جس میں آپ کی یہاں تشریف آوری کا نقشہ کھینچا گیا ہے کہ فرمایا: اس دن جیسا میں نے کوئی دن نہیں دیکھا، بخدا مدینہ کی ہر شے روشن ہو گئی تھی واللہ اعلم۔

### فصل نمبر ۱۳

## حرم شریف کے احکام اس میں بہت سے مسائل ہیں

### یہاں کا شکار اور درخت کا شکار حرام ہے

۱۔ حضرت امام شافعی، امام مالک اور امام احمد نے ہم مدینہ کا شکار کرنے اور درخت کاٹنے پر اتفاق کیا ہے کہ یہ حرام ہے جبکہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ ان میں سے کوئی شے یہاں حرام نہیں، احادیث صحیحہ واضح طور پر اس کی دلیل ہیں جن میں سے کچھ ہم بیان کر چکے ہیں اور اگر آپ کا یہ فرمان نہ ہوتا۔ ”جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم بنایا تھا۔“ تو کافی تھا کیونکہ اسے ہر اس چیز کے لئے دلیل بنایا جاسکتا تھا جس میں حرمین کے الگ الگ ہونے پر دلیل قائم نہ ہو۔

حضرت ابو داؤد رحمہ اللہ نے بتایا کہ حضرت سعد بن ابودقاص رضی اللہ عنہ نے ایک ایسے آدمی کو پکڑ لیا جو مدینہ کے اس حرم میں شکار کر رہا تھا جسے نبی کریم ﷺ نے حرام کیا لہذا اس کے کپڑے چھین لئے چنانچہ اس کے مالک آئے اور اس بارے میں گفتگو کی جس پر آپ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس جگہ کو حرم قرار دیا ہے اور فرمایا ہے کہ ”جو یہاں کسی کو شکار کرتے پکڑ لے تو اس کا سامان چھین لے۔“ لہذا میں تمہیں وہ روزی واپس نہیں کروں گا جو حضور ﷺ نے مجھے دے دی ہے ہاں چاہو تو میں تمہیں اس کی قیمت دے دیتا ہوں۔“ اور ایسی ہی حدیث درخت کاٹنے کے بارے میں بھی

آ رہی ہے۔

موطا میں حضرت ابویوب انصاری رضی اللہ عنہ سے ہے کہ انہوں نے ایسے غلام دیکھے جنہوں نے ایک لومڑی کو ایک طرف بند کر رکھا تھا چنانچہ آپ نے انہیں بھگا دیا۔ حضرت امام مالک رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ مجھے صرف اتنا معلوم ہے کہ آپ نے اس وقت فرمایا تھا: ”کیا رسول اللہ ﷺ کے حرم میں ایسا ہو رہا ہے۔“

موطا ہی میں یہ روایت بھی ہے کہ ایک آدمی نے کہا کہ میرے پاس حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ تشریف لائے، میں اس وقت ”اسواف“ میں تھا اور میں نے ایک شکاری پرندہ پکڑ رکھا تھا، حضرت زید نے مجھ سے پکڑ کر اسے چھوڑ دیا۔ یہی روایت امام طبرانی نے بھی کی ہے الفاظ یوں ہیں: ”حضرت شرجیل بن سعید رضی اللہ عنہ بتاتے ہیں کہ میں نے ایک شکاری پرندہ ”اسواف“ میں پکڑا تھا، مجھ سے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ نے پکڑا اور چھوڑ دیا اور فرمایا: تم نہیں جانتے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو پتھریلے ککڑوں کے درمیانی مقام کو حرم قرار دیا ہے۔“

ایک روایت میں یہ ہے کہ حضرت زید بن ثابت ہمارے پاس اس وقت آئے جب ہم اپنے باغ میں تھے ہمارے پاس ایک جانور تھا جسے کھڑا کر دیا وہ چیخا اور ہم نے اسے چھوڑ دیا، کہنے لگے: تم جانتے نہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کا شکار حرام کر دیا ہے؟

حضرت شرجیل بن سعد رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ حضرت زید بن ثابت ہمارے پاس باغ میں آئے، ہم ابھی بچے تھے، ہم نے جانور کے لئے جال لگا رکھا تھا، انہوں نے ہمیں بھگا دیا، روکا اور کہا: رسول اللہ ﷺ اس مدینہ کا شکار کرتا حرام کیا ہے۔“

ابن زبالہ نے یوں بیان کیا ہے: میں اسواف میں بنی زید بن ثابت کے ہاں تھا، انہوں نے ایک شکاری پرندہ پکڑا، ابھی وہ ان کے ہاتھوں ہی میں تھا کہ سب سے پہلے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ آ گئے، انہوں نے جانور مجھے پکڑا دیا اور بھاگ گئے، اتنے میں حضرت زید آ گئے، انہوں نے مجھ سے پکڑ کر چھوڑ دیا اور پھر میری کدّی میں تھپڑ لگایا اور کہنے لگے: تمہاری ماں نہ رہے، تم جانتے نہیں، اور پھر باقی حدیث بیان کی۔

امام طبرانی نے حضرت زید بن ثابت کے غلام حاجب سے روایت کی اور کہا: میرے پاس حضرت زید بن ثابت آئے، میں اس وقت اسواف میں تھا اور ایک شکاری جانور کا شکار کر رکھا تھا، انہوں نے پیچھے سے میرے کان پکڑے اور فرمایا: تم یہاں شکار کرتے ہو، جبکہ رسول اللہ ﷺ نے دو پتھریلی جگہوں کے درمیان شکار حرام کر رکھا ہے؟

لفظ نہس، صُود کی طرح ہے اور اس کی طرح کا ہوتا ہے لیکن مرد نہیں ہوتا۔ دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ یہ جنگلی کبوتر ہوتا ہے۔

طبرانی میں پیشی کا قول ہے، کہا: میں احباب میں چڑچڑیوں کا شکار کرتا تھا کہ مجھے عبادہ بن ثابت رضی اللہ عنہ نے دیکھ لیا، میں نے چڑیا پکڑی تھی، انہوں نے مجھ سے چھینی اور چھوڑ دی اور کہا اے بیٹے! رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کو

حرم بنایا ہے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرم بنایا تھا۔

ابن زبالہ کے مطابق حضرت ابراہیم بن عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ عنہم نے کہا کہ میں نے قبیلہ جانور کے ذریعہ ایک جانور کا شکار کیا، اسی دوران مجھے ابو عبد الرحمن نے میرا کان مروڑا پھر مجھ سے وہ جانور پکڑا اور چھوڑ دیا، فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے مدینے کا شکار کرنا حرام قرار دیا ہے۔

ابو داؤد میں حضرت سعد کے غلام سے روایت ہے کہ حضرت سعد نے مدینہ کے کچھ لڑکے دیکھے جو مدینے کے درخت کاٹ رہے تھے، آپ فرماتے ہیں کہ انہوں نے ان کا سامان قبضے میں لے لیا اور ان کے مالکوں سے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ کو سنا کہ آپ اس بات سے منع فرما رہے تھے کہ مدینے کے درختوں سے کچھ کاٹا جائے پھر فرمایا: جو ایسا کرے گا تو اسے پکڑنے والے کو اس کا سامان دے دیا جائے گا۔

حضرت امام مسلم کی روایت یہ ہے: حضرت سعید عقیق میں اپنے محل کی طرف روانہ ہوئے راستے میں دیکھا کہ ایک شخص درخت کاٹ رہا تھا یا جھاڑ رہا تھا، آپ نے اس سے سامان چھین لیا چنانچہ جب حضرت سعد آئے تو اس کے مالکوں نے آپ سے بات کی کہ انہیں غلام کا سامان واپس کر دیں جو انہوں نے اس سے چھین لیا تھا۔ آپ نے فرمایا: اللہ معاف کرے میں وہ سامان واپس نہیں کر سکتا جو رسول اللہ ﷺ نے مجھے انعام میں دیا ہے۔

حضرت مفضل جندی کی روایت کے الفاظ یہ ہیں: حضرت سعد اپنے محل کی طرف سوار ہو کر گئے جو عقیق میں تھا، ایک آدمی کو دیکھا جو درخت کاٹ رہا تھا۔ آپ نے اس کا سامان پکڑ لیا۔ پھر عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی، الفاظ یہ ہیں: حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے ایک انسان کو عقیق میں درخت کاٹتے دیکھا یا وہ جھاڑ رہا تھا چنانچہ انہوں نے اس کا کلبھاڑا وغیرہ پکڑ لیا، وہ غلام اپنے مالکوں کے پاس گیا اور واقعہ بتایا، وہ سوار ہو کر حضرت سعد کے پاس آئے اور کہنے لگے کہ یہ ہمارا غلام ہے لہذا اس کا سامان واپس کر دو۔ آپ نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سن رکھا ہے، پھر وہ کچھ کہا جو دسویں فصل میں ہم ذکر کر چکے ہیں اور آخر میں کہا: میں وہ سامان واپس نہیں کروں گا جو مجھے رسول اللہ ﷺ نے عطا فرمایا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت سعد بن ابوقحاص رضی اللہ عنہ نے عاصیہ سلمیہ کی ایک لونڈی دیکھی جو گھاس پھوس کاٹ رہی تھی، آپ نے اسے مارا اور اس کا کپڑا چھین لیا پھر اس سے کلبھاڑا بھی لے لیا۔ عاصیہ سلمیہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوئیں اور حضرت سعد کی شکایت کی۔ انہوں نے حضرت سعد سے کہا کہ سامان واپس کر دو، اے ابواسحاق! انہوں نے کہا نہیں، بخدا میں اسے واپس نہیں کروں گا، یہ غنیمت کا مال ہے جو رسول اللہ ﷺ نے مجھے عطا فرمایا ہے، میں نے انہیں فرماتے سنا تھا کہ جو بھی قابل حفاظت شے کو کاٹا دکھائی دے، اسے مارو اور اس کا سامان چھین لو چنانچہ آپ اس کلبھاڑے سے آخری دم تک لکڑیاں کاٹنے کا کام لیتے رہے۔

ایک اور روایت یہ ہے کہ حضرت سعد بن ابوقحاص رضی اللہ عنہ نے عاصیہ سلمیہ کی ایک لونڈی کو پکڑ لیا جو عقیق

کے مقام پر درخت کاٹ رہی تھی چنانچہ اس کا سامان چھین لیا۔ آگے اسی طرح بیان کر دیا نیز حضرت سعد رضی اللہ عنہ سے یہ روایت بھی ہے فرمایا: رسول اللہ ﷺ نے ہمیں حرم مدینہ سے تازہ درخت وغیرہ کاٹنے والے کا سامان غنیمت بنا لینے کی اجازت دی۔

علامہ جندی نے عبد الکریم بن ابوالخارق کی روایت لکھی انہوں نے بتایا کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ مدینہ کے ایک جانب تشریف لے گئے کسی کے غلام کو باغ میں دیکھا تو فرمایا: کیا تمہارے پاس کوئی لکڑیاں کاٹنے آتا ہے؟ اس نے عرض کی ہاں حضرت عمر نے فرمایا: اگر تم کسی کو دیکھ لو تو اس کا کپھاڑا اور رشتی وغیرہ پکڑ لو۔ غلام نے پوچھا: پکڑے بھی پکڑ لوں؟ آپ نے انکار کیا۔

آپ ہی سے یہ روایت بھی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قدامہ بن مظعون نے فرمایا: میں تمہیں ان لکڑیاں کاٹنے والوں پر مقرر کرتا ہوں چنانچہ جو حدود مدینہ میں لکڑیاں کاٹنا نظر آئے اس کا کپھاڑا اور رشتی وغیرہ تم سے لینا اس نے پوچھا: اس کے دونوں پکڑے بھی؟ اس پر آپ نے فرمایا: اتنا ہی کافی ہے۔

حرم مدینہ میں درخت وغیرہ کاٹنے کو حرام کہنے والے حضرات ضمانت کے لحاظ سے جزاء کے بارے میں اختلاف رکھتے ہیں چنانچہ امام احمد سے اس سلسلہ میں دو روایتیں ہیں اور امام شافعی رحمہ اللہ کے بھی دو روایتوں کی طرح دو قول ہیں دونوں حضرات کا بعد والا نیا قول تو یہ ہے کہ ضمان (تاوان) نہیں لیا جائے گا امام مالک کا بھی یہی قول ہے کیونکہ یہ حج کے افعال کا مقام نہیں ہے لہذا یہ ایسے ہوگا کہ جیسے چراگاہ کے مقام ہوتے ہیں یا طائف کی دادی دج ہے لیکن دونوں حضرات کا قدیم قول یہ ہے کہ ان سے تاوان لیا جائے گا یہی صحیح ہے جیسے امام نووی وغیرہ نے کہا ہے اور جیسے حضرت سعد کی گذشتہ حدیث آچکی ہے اور اس کا جواب مشکل ہے چنانچہ اس بنیاد پر صحیح ترین بات یہ ہے کہ شکار کرنے والے اور درخت گھاس کاٹنے والے کا سامان چھین لیا جائے گا جیسے مقتول کافر کا سامان چھین لیا جاتا ہے حتیٰ کہ اس کا گھوڑا اور ہتھیار بھی چھین لیا جاتا ہے کچھ حضرات صرف کپڑا چھیننے کا کہتے ہیں اور پھر صحیح یہ ہے کہ چھینا ہوا یہ سامان چھیننے والے کا ہوگا لیکن دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ یہ فقراء مدینہ کو دے دیا جائے جیسے مکہ کے شکار کا تاوان اور بدلہ مکہ کے فقراء کو دیا جاتا ہے۔ بعض حضرات کہتے ہیں کہ یہ سامان بیت المال میں رکھ دیا جائے اور ان کا استعمال ویسے ہی ہوگا جیسے مصلحت کے لئے رکھے گئے تیروں کا ہوتا ہے۔

حضرت شیخ ابو محمد کہتے ہیں کہ جس سے سامان چھین لیا جائے اسے چادر دے دی جائے تاکہ وہ اپنا جسم ڈھانک سکے اور جب اس کو جسم ڈھانکنے کے لئے کوئی کپڑا مل جائے تو اس سے واپس لے لے۔ روایاتی کہتے ہیں کہ کپڑا اسی کے پاس رہنے دیا جائے امام نووی نے بھی اسی کو درست کہا ہے۔

امام رافعی کہتے ہیں کہ جو بات حدیث اور کلام ائمہ سے ذہن میں فوراً آتی ہے وہ یہ ہے کہ جب وہ شکار کرے اس وقت اس سے سامان چھینا جائے اس میں یہ شرط نہیں کہ وہ سامان اس وقت چھینے جب نقصان ہو جائے۔ علامہ غزالی

نے ”وسط“ میں لکھا ہے کہ جب تک کوئی شکار نہ کر لے یا شکار کے لئے کتا وغیرہ نہ چھوڑ دے اس وقت تک نہ چھینا جائے اور چیز کے برباد ہونے تک تاخیر کا احتمال ہوتا ہے۔ اتنی پھر اس معاملے میں شکار کا فرق نہیں اور نہ ہی درخت کے بارے میں کوئی فرق ہے (کہ کیسا ہو) کیونکہ چھیننا گویا ایسے ہوتا ہے جیسے کانٹے والے کو سزا دے دی۔

علامہ سراج بلقینی کہتے ہیں کہ اگر درخت کانٹے یا شکار کرنے والا غلام ہے تو کیا اس کے کپڑے چھین لئے جائیں گے جیسے حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ کے واقعہ میں گذرا؟ پھر خود ہی جواب دیا کہ جہاں تک میری نظر کام کرتی ہے غلام سے کچھ نہ چھینا جائے کیونکہ وہ تو کسی شے کا مالک ہوتا ہی نہیں اور یونہی اگر شکار کرنے والے پر اجرت کے کپڑے ہوں یا کسی سے مانگ رکھے ہوں تو وہ بھی نہیں چھینے جائیں گے کیونکہ میں نے ایسا کوئی نہیں دیکھا جس کا یہ قول ہوا تھا۔

میں کہتا ہوں تحقیق یہ ہے کہ یہاں تفصیل ہے دیکھا جائے گا اسے اس کے آقا یا قائم مقام نے حکم دیا ہے یا نہیں دیا؟ حضرت سعد والا معاملہ پہلی صورت میں شمار ہوگا (وہاں آقا کا حکم تھا) اور پھر اگر شکاری یا لکڑیاں کانٹے والے پر چھینے ہوئے کپڑے ہوں گے تو وہ بلا خلاف نہیں چھینے جائینگے جیسے شرح المہذب میں ہے اور انہوں نے اسے وہاں نقل کیا ہے جہاں دریا سے پکڑی چیزوں کا ذکر کیا ہے پھر کہا کہ مانگ کر لی ہوئی چیز کا حکم بھی یہی ہے اور اگر اس نے کسی کو شکار کرتے نہیں دیکھا تو ظاہر ہے پکڑنے والا لازماً وہ سامان، امام کے نائب کو پہنچا دے اور اگر شکاری نے کسی کے پاس شکار کا ذکر کر دیا اور اس نے سن لیا تو کیا اس صورت میں جائز ہے کہ اس کا سامان چھین لے؟ میرے نزدیک ظاہر یہ ہے کہ نہ چھینے۔ اتنی اور اگر حرم میں شکار داخل ہو جائے تو اس لازم نہیں کہ اسے چھوڑ دے بالاتفاق اسے ذبح کر سکتا ہے حرم مکہ بھی ہمارے نزدیک یونہی ہے۔

حضرت بیہقی رحمہ اللہ نے روایت کی کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کرام مکہ میں آتے تو وہاں بچروں میں بند جنگلی کبوتر اور چکور دیکھتے۔ یہ معاملہ ویسا ہی ہے جیسے اس حدیث کا واقعہ ہے: اے ابوعمیر! تمہارے ساتھ بلبل نے کیا کیا؟ یا یہ واقعہ مدینہ کے حرم بننے سے پہلے کا ہے کیونکہ یہ ہجرت کی ابتداء میں ہوا تھا جبکہ مدینہ کو حرم حضور ﷺ کے خیر سے واپس آنے پر بنایا گیا تھا جسے ابن حجر نے واضح کیا ہے۔

حضرت ابوحنیفہ رحمہ اللہ نے مدینہ کا شکار حرام نہ ہونے پر ابوعمیر کے واقعہ کو دلیل بنایا ہے کیونکہ ان کے نزدیک حرم مکہ میں باہر سے داخل کئے جانے والے شکار کو چھوڑ دینا لازم ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اگر حضور ﷺ مدینہ کا شکار حرام کیا ہوتا تو ابوعمیر کے ہاتھ میں وہ شکار نہ رہے دیتے۔ (ہماری طرف سے) اس کا جواب گزر چکا ہے۔

علامہ بیہقی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مدینہ میں شکار وغیرہ کو حرام نہ کہنے والوں کا خیال ہے کہ نبی کریم ﷺ کا مقصد مدینہ کی خوبصورتی اور حسن کو برقرار رکھنا تھا کہ اسے وطن بنایا جاسکے اور یہی وجہ ہے کہ مدینہ کے ٹیلوں کو گرانے سے روک دیا گیا تھا کیونکہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نبی کریم ﷺ نے مدینہ کے ٹیلے گرانے سے منع فرمایا اور



فرمایا تھا کہ یہ مدینہ کی زینت ہیں چنانچہ یہ نبی تزیہ کے لئے ہے۔ علامہ بیہقی کہتے ہیں کہ ہمارے نزدیک نبی تحریم کے لئے ہوتی ہے جب تک نبی تزیہ کا کوئی ثبوت نہیں۔ آپ نے کہا کہ مخالف اس حدیث ابو سلمہ سے استدلال کرتے ہیں: ”دیکھو اگر تم عقیق میں جا کر شکار کرتے تو جاتے وقت میں بھی تمہارے ساتھ چلنا اور واپس آتے وقت تجھ سے ملاقات کرتا کیونکہ مجھے عقیق سے محبت ہے۔“

علامہ بیہقی کہتے ہیں کہ یہ حدیث ضعیف ہے اور جیسے احادیث سے واقفیت کا دعویٰ ہے اسے حرمت مدینہ بتانے والی صحیح احادیث کے ذریعے اس حدیث ضعیف کا مقابلہ کرنے کی ضرورت نہیں اور پھر یہ بھی ممکن ہے کہ وہ مقام جہاں حضرت سلمہ رضی اللہ عنہا نے شکار کیا تھا مدینہ کی حدود سے باہر ہو اور وہ مقام جہاں حضرت سعد بن ابوقحاص رضی اللہ عنہ نے غلام کو درخت کاٹنے دیکھا تھا حرم میں داخل ہو چنانچہ اس صورت کے لحاظ سے دونوں حدیثیں ایک دوسرے کا مقابلہ نہیں کرتیں اور اگر اختلاف ہو تو حضرت سعد کی روایت پر عمل ہو گا کیونکہ اس کے راوی مضبوط اور حدیث صحیح ہے حضرت سلمہ کی حدیث پر نہیں ہو گا۔

میں کہتا ہوں کہ حدیث سعد کے باوجود یہ معاملہ نہیں کیونکہ درخت کاٹنے کا معاملہ عقیق میں واقع ہوا تھا اور آپ کا عقیق کی طرف سوار ہو کر جانا یہ نہیں بتاتا کہ درخت وہاں کا نا ہو بلکہ اس کا مطلب یہ بنتا ہے کہ یہ کاٹنا حرم سے باہر واقع ہوا تھا علاوہ ازیں عقیق کا جو حصہ ذوالحلیفہ سے ملتا ہے ہمارے نزدیک وہ حرم نہیں کیونکہ وہ دو پتھر ملی زمینوں (لاتین) سے باہر ہے اور مالکی حضرات اگرچہ برید (بارہ میل) کا اعتبار کرتے ہیں لیکن ان کے نزدیک شکار کا حرم لاتین کے درمیان ہی ہے جیسے بتایا جا چکا حالانکہ عقیق، نفع تک پھیلا ہوا ہے لہذا اس عقیق کا کچھ حصہ بہر حال باہر ہے چنانچہ علامہ بیہقی نے جو کچھ کہا ہے وہ صحیح ہے رہا سعد کا کل تو وہ وہاں کے محلات میں اندر کی طرف حرم میں داخل ہے کیونکہ وہ حرہ غریبہ میں ہے اسے غور سے دیکھو اور پھر حدیث سلمہ میں احتمال یہ ہے کہ مدینہ کو حرم بنانے سے پہلے کی ہو۔ واللہ اعلم۔

### حرم سے کیا کچھ خارج شمار ہوتا ہے؟

حضرت علامہ مطری نے ابن الجار کی پیروی کرتے ہوئے کہا وہ اور ضرورت کی چیزیں بنانے کے لئے حرم کے درخت کاٹنے کو جائز قرار دیا ہے یونہی وہ گھاس وغیرہ کاٹنے کا جواز بتاتے ہیں جس کی ضرورت ہوتی ہے مکہ کے لئے اجازت نہیں دی دونوں کا قول ایک جیسا ہے ان سے پہلے حنبلی حضرات میں سے ابن جوزی نے جائز لکھا ہے چنانچہ حج کے کاموں کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں: ”مدینہ“ اس میں مکہ سے الگ حکم رکھتا ہے کہ کیا مدینہ سے اس صورت میں درخت کاٹنے کی اجازت ہے جب ضرورت کی چیزیں بنانا ہوں مثلاً کجاوہ وغیرہ اٹھی۔

ان سب حضرات نے جواز کا مسئلہ دسویں فصل میں مذکور ان احادیث سے نکالا ہے جن میں ایسے مسائل کے



بارے میں گنجائش موجود ہے پھر ابن زبالہ کی یہ حدیث بھی موجود ہے کہ:

”یا رسول اللہ! ہم کام کاج والے لوگ ہیں، ہم دور جانے سے مجبور ہیں لہذا ہمیں پائے بنانے چار پائی، چوکھٹ بنانے اور مسواک کے لئے لکڑی کاٹنے کی اجازت عطا فرمادیں، اس کے علاوہ کوئی شے کاٹی نہیں جائے گی، نہ ہی جھاڑی جائے گی۔“

پہلے تو اس بارے میں کلام کرنا ہے کہ سند کے لحاظ سے استدلال کی صورت کیا ہے حالانکہ ہم ان احادیث کی ممنوعہ چیزوں میں اس کی ممانعت لکھ چکے ہیں، خصوصاً ہم نے حدیث طبرانی لکھی ہے کیونکہ اس میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کا قول ہے: رسول اللہ ﷺ کی حفاظتی چیزوں کو نہ تو جھاڑا جائے اور نہ کاٹا جائے، بس آرام سے ہلایا جائے۔ اور پھر فرمایا: اے جابر! رسول اللہ ﷺ کو پٹلیں کاٹنے سے منع فرماتے ہیں اور جو ہمارے شافعی حضرات کے کلام میں غور کرتے ہیں انہیں اس سے صرف یہ سمجھ آتا ہے کہ اس معاملے میں دونوں حرم برابر ہیں کیونکہ یہ کہتے ہیں کہ چوپائیوں کے لئے حرم مکہ کی گھاس پھوس کاٹنا جائز ہے پھر علامہ نووی نے بھی اس حدیث مسلم ”اس کے درخت چارے کے بغیر نہ جھاڑے جائیں۔“ پر کلام کرتے ہوئے فرمایا ہے: اس سے پتہ چلتا ہے کہ درختوں کے پتے چارہ کے لئے جھاڑنا جائز ہیں البتہ ٹہنیاں کاٹنا حرام ہے اتنی پھر آپ کے علاوہ اوروں نے بھی مکہ کے درختوں کے بارے میں لکھا ہے کہ درختوں کے پتے جھاڑنا جائز ہے البتہ اتنا زور سے نہ ہلائیں کہ ٹہنیاں کٹ جائیں اور پھر شرح المہذب میں بھی ہے: درختوں کے پتے اور چھوٹی ٹہنیاں مسواک وغیرہ کے لئے جھاڑے جاسکتے ہیں۔ اتنی چنانچہ ثابت ہوا کہ دونوں حرم اس معاملے میں برابر ہیں۔

علامہ غزالی نے بیض اور وسط میں حرم مکہ کا ذکر کرتے ہوئے کہا ہے: اگر درختوں سے اس ضرورت کے لئے کچھ کاٹا جائے جس کے لئے اذخر (ایک نرم بوٹی) کام آتی ہے جیسے چھتوں وغیرہ پر ڈالنا، تو اس میں دواء کے لئے اختلاف ہے، صحیح یہ ہے کہ جائز ہے، صاحب حاوی کبیر نے بھی ان کی پیروی کی ہے چنانچہ انہوں نے ضرورت کے لئے کاٹنے کی کھلی چھٹی دی ہے، صرف دوائی کے لئے جائز نہیں کہا۔ بہت کم لوگ اس مسئلہ کی طرف متوجہ ہیں۔ یہی وہ مسئلہ ہے جس کے ذریعے علامہ مطری نے کچھ چیزوں کے حرم میں کرنے کا جواز نکالا ہے لیکن دونوں حرموں کو برابر جانا ہے۔

قاضی عیاض کہتے ہیں، مہلب نے کہا کہ ”نبی کریم ﷺ نے جب مسجد تعمیر فرمائی تو مدینہ سے کھجور کا درخت کٹوا دیا تھا اور یہ بات بتاتی ہے کہ نبی اس صورت میں نہیں جب کسی عمارت یا اصلاح کے لئے درخت کاٹے جائیں، یہ بات بھی نکلتی ہے کہ یہاں کے درخت کسی عمارت یا سائے وغیرہ کے لئے کاٹے جاسکتے ہیں اور پھر یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ نبی کا مقصد صرف یہ ہے کہ دیکھنے والے کو وہ درخت خرابی پیدا کرنا نظر نہ آئے، مدینہ کی تروتازگی متاثر نہ ہو اور اس کی سبزہ زاری میں فرق نہ آئے۔ اتنی۔

ایک ایسی ہی روایت ابن زبالہ نے لکھی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ایک سبزہ زار کی طرف دیکھتے ہوئے بنو حارثہ

سے فرمایا تھا: ”یہ ہنرہ زار اور چراگاہ میں تمہیں اس صورت میں دیتا ہوں کہ جو شخص بھی یہاں سے درخت کاٹے اس کی جگہ اور لگا دیا کرے۔“ ابن زبالہ ضعیف شخص ہیں اور نبی کریم ﷺ نے صرف کجور کا درخت کاٹا تھا جسے آدمی لگاتے رہتے ہیں اور اس میں اختلاف موجود ہے مالکی اور حنفی حضرات اس طرف گئے ہیں کہ یہ درخت تو مدینہ ہی نہیں، مکہ میں بھی کاٹا جاتا ہے ایک قول ہمارا بھی یہی ہے لیکن زیادہ صحیح یہ ہے کہ اسے ان درختوں میں شامل کیا جائے جو خود بخود اُگتے ہیں۔

اس کا جواب یہ ہے ہو سکتا کہ یہ واقعہ مدینہ کو حرم بنانے سے پہلے کا ہو یا یہ کہ آپ نے اسے کسی عمارت جیسی ضرورت کے تحت کاٹا ہو کیونکہ سامنے جواز ہی آتا ہے جیسے اس سے قبل امام غزالی سے گذر چکا اہل مدینہ اس سے گھروں کی چھتیں ڈالتے رہے اور وہ کجوریں کاٹ کر ڈالتے تھے۔

علامہ واقدی نے ”الحرم المکی“ میں ابن زبیر رضی اللہ عنہ سے عمارت کے لئے حرم مکہ کے درخت کاٹنے کی رخصت دی ہے علاوہ ازیں ماوردی نے اجازت ان درختوں کے بارے میں دی ہے جسے لوگ خود لگاتے ہیں چنانچہ اس اختلاف کا نتیجہ اس مقام پر نظر آئے گا جہاں حرم کی بنجر زمین میں یہ درخت ہو گا لیکن اگر اس نے اپنی ملک والی زمین میں لگایا ہے تو اس میں کوئی اختلاف نہیں ہو گا (وہ کاٹا جاسکتا ہے) اٹھی۔

رہا درختوں کے علاوہ کسی اور چیز کا کاٹنا جیسے مثلاً گندم اور بنریاں وغیرہ تو انہیں کاٹنے میں کوئی اختلاف نہیں یونہی جو چیزیں غذا بنتی ہیں اور جنہیں انسان خود کاشت کرتا ہے جیسے خرفہ وغیرہ (انہیں بھی کاٹا جاسکتا ہے) کیونکہ یہ زراعت میں شامل ہیں۔ انہیں روکی ہوئی چیزوں میں سے نکالنے کے لئے محبت طبری نے ”شرح الصبیہ“ میں وضاحت کر دی ہے اور یہ بالکل ظاہر بات ہے کیونکہ جب یہ چیزیں موشیوں کے لئے کاٹی جاسکتی ہیں تو پھر انسان بہر صورت ان کے لئے زیادہ حقدار ہو گا۔

تیسری بات یہ جو انہوں نے ذکر کیا ہے کہ دوائی وغیرہ کے لئے اسے کاٹ سکتے ہیں تو اس کا مطلب یہ ہو گا کہ اسے حاصل کیا جاسکتا ہے اور اس غرض سے پاس رکھا بھی جاسکتا ہے خواہ یہ اس کام نہ بھی آسکیں البتہ ”روضہ“ کی یہ عبارت موجود ہے: ”اگرچہ دواء کے لئے حرم کی کسی جڑی بوٹی کی ضرورت پڑے۔“ اور شرح المنہذب میں ہے کہ چارے کے لئے حرم کی نباتات کاٹی جاسکتی ہیں اور اگر کاٹی ہوئی کو بیچنا چاہے تو جائز نہیں اور اس کا مقصد یہ ہے کہ دواء بھی یونہی ہے۔ باقی ماوردی نے جو کچھ کہا ہے اس سے بالکل جواز نکلتا ہے اور یہ ظاہر ہے کیونکہ سناہ کی کو کاٹنے پر کوئی انکار نہیں کرتا۔

### مدینہ منورہ میں بے ارادہ قتل پر دیت اور قصاص لازماً ہو گا

حرم مدینہ میں بے ارادہ قتل ہو جانے پر مکہ کی طرح قاتل پر دیت اور قصاص سختی سے لازم ہوتا ہے صحیح بخاری کی ایک وجہ اس کے خلاف ہے اور یہ مسئلہ آپ کے اس قول میں عمومیت کی وجہ سے نکلتا ہے جیسے حضرت

ابراہیم علیہ السلام نے مکہ کو حرام فرمایا تھا۔ اور سراج بلقیسی نے صحیح کی اسی وجہ کو پسند کیا ہے وہ کہتے ہیں: کیونکہ اس میں اس کا اختلاف ایسے ہی ہے جیسے مکہ میں شکار کی ضمان ہوتی ہے جبکہ نووی کے نزدیک یہاں کے شکار کی ضمان شکار کو ختم کرنا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ جو کچھ انہوں نے کہا ہے اس کی ایک وجہ ہے کہ آپ کے قول میں عمومیت ہے مکہ کو یہ خصوصیت حاصل ہے کہ کافر کو یہاں داخل ہونے سے منع کیا گیا ہے، کسی صورت میں وہ یہاں داخل نہیں ہو سکتا البتہ مدینہ میں امام یا اس کے نائب کی اجازت سے کسی مصلحت کی بناء پر داخل ہو سکتا ہے۔ مکہ سے روکنے کی وجہ یہ ہے کہ مشرکین نے رسول اللہ ﷺ کو یہاں سے نکالا تھا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انہیں سزا دی کہ کسی بھی طور پر وہ یہاں داخل نہیں ہو سکتے، مقصد رسول اللہ ﷺ کی عظمت بیان کرنا تھا۔

علامہ رویانی نے مکہ اذیہ مدینہ میں اس لحاظ سے برابری کو اچھا جانا ہے کہ جو بھی کافران دونوں مقامات میں سے کسی جگہ مر جائے تو اسے یہاں سے نکال کر کہیں باہر دفن کیا جائے اور مکہ سے اس حکم کی خصوصیت وہی ہے جو ہم بیان کر چکے ہیں۔

### حرم مدینہ میں گری پڑی چیز کا حکم

ہمارے (شافعیہ) اصحاب میں سے صاحب ”الانقصار“ نے گری پڑی چیز کے حکم کے بارے میں حرم مکہ و مدینہ اس بات میں برابر سمجھا ہے کہ اس کا مالک بنا حلال نہیں بلکہ کبھی اسے حفاظت میں بھی نہ لے لیکن داری کہتے ہیں کہ حرم مدینہ کی گری چیز کا حکم حرم مکہ کی گری چیز سے نہ ملایا جائے۔

میں کہتا ہوں کہ دلیل کی بناء پر تو اول قول صحیح ہے کیونکہ اس کے بارے میں فصل نمبر ۸ میں واضح احادیث آچکی ہیں اگر ہمارے اصحاب نے اسے مکہ ہی خاص کیا ہے۔

### حرم مدینہ کے اندر باہم جنگ کرنا

گذشتہ احادیث میں حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ: ”لڑائی کے لئے یہاں ہتھیار نہ اٹھائے جائیں۔“ اس کا مطلب یہ ہے کہ یہاں بھی وہی اختلاف سامنے آئے گا جو حرم مکہ کے بارے میں آچکا کہ جو جائز لڑائی کسی اور مقام پر ہو سکتی ہے وہ یہاں نہ ہونے پائے جیسے مثلاً باغیوں کو قتل کرنا بلکہ ان کو اتنا جگ کیا جائے کہ یہاں سے نکل جائیں یا توبہ کر لیں جیسے کہ بہت سارے علماء یہی نظریہ رکھتے ہیں لیکن جو یہ کہتے ہیں کہ ان سے جنگ کر کے قتل کیا جائے کیونکہ یہ لڑائی حقوق اللہ میں سے ایک حق ہے اور حرم میں اس حق کی حفاظت اور ضروری ہے جبکہ حرم کسی گنہگار کو پناہ دیتا ہی نہیں۔

حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ کا قول یہ ہے کہ مکہ میں کسی کو ہتھیار اٹھانے کا حق نہیں پہنچتا کیونکہ یہاں جنگ کرنے سے روکا گیا ہے لہذا ہتھیار نہ اٹھائے کہ یہ جنگ کا سبب ہے پھر حضور ﷺ کا قول مبارک بھی ہے: ”کسی کو مکہ

میں ہتھیار اٹھانا حلال نہیں۔ (مسلم)۔

## حرم کے پتھروں سے استنجاء کا حکم

حضرت ماوردی رحمہ اللہ نے دو وجوہ بیان کئے ہیں جن کی بناء پر حرم کے پتھروں سے استنجاء کرنا جائز ہے کہا کہ ظاہر مذہب یہ بتانا ہے کہ اس سے فرض ثابت ہو جاتا ہے لیکن گناہ ہوگا۔

میں کہتا ہوں کہ اسے اس شخص کے مطابق سمجھا جائے گا جس نے حرم سے پتھر اٹھایا کہ حرم سے باہر جا کر مثلاً اس سے استنجاء کرنے ورنہ یہ مشکل ہے کیونکہ حرم پیشاب کرنے کے جائز ہونے میں کوئی اختلاف نہیں چنانچہ پتھر سے استنجاء کرنا بھی ایسا ہی ہے۔

ماوردی نے سونے اور ریشم سے فرض استنجاء ساقط ہونے میں جو دو وجہیں نقل کی ہیں ان کا ذکر کرنے کے بعد شرح مہذب کی عبادت یوں ہے: ”ماوردی نے ان دو وجوہ کو حرم کے پتھر سے استنجاء کرنے کے بارے استعمال کیا ہے۔ اتنی اور واقعی یہ احتمال موجود ہے کیونکہ ہم اسے ثابت کر چکے ہیں چنانچہ علامہ نووی نے حرم کی مٹی سے بنے ہوئے برتنوں میں کھانا ناجائز قرار دیا ہے جیسے علامہ دمیری نے لکھا ہے اور اس میں شک نہیں کہ انہوں نے اسے اس شخص کے لئے منع لکھا ہے جو یہ پتھر حرم سے باہر لے جائے اور یہ بات پوشیدہ نہیں۔

## حرم مدینہ کی مٹی کہیں لے جانے کا حکم

حضرت نووی رحمہ اللہ نے یہ فیصلہ دیا ہے کہ حرم مدنی کی مٹی اور پتھر کہیں لے جانے حرام ہیں کیونکہ حرم کی میں موجود اختلاف کو اس سلسلے میں کافی سمجھا ہے اور اس میں حرام کرنے کو صحیح قرار دیا ہے لیکن علامہ رافعی نے اسے مکروہ کہا ہے جیسے کہ اس کراہت کو نووی نے بہت سے بلکہ بہت زیادہ لوگوں سے نقل کیا ہے اور قاضی ابو الطیب نے بھی اسے امام شافعی کی قدیم نص سے نقل کیا ہے اور ان کی نص سے جامع کبیر میں حرام ہونا نقل کیا ہے انہوں نے ”ام“ میں حرم مدینہ کے پتھر اور مٹی کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ:

”اس میں کوئی بہتری نہیں کہ یہاں سے کوئی شے حرم کے باہر لے جانی جائے کیونکہ اس کی حرمت کی بناء پر دوسرے شہر اس سے جدا شمار ہوتے ہیں لہذا میں (واللہ اعلم) نہیں دیکھتا کہ کسی کے لئے یہ جائز ہو کہ اسے اس مقام سے کہیں اور لے جائے جو اس سے جدا گانہ ہیں کیونکہ اس طرح یہ اسی غیر کی طرح ہو جائے گا۔“

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس و حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہم سے اس کام کا مکروہ ہونا لکھا ہے چنانچہ امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”بہت سے اہل علم کہتے ہیں یہ مناسب نہیں کہ کوئی شخص حرم سے کوئی شے باہر لے جائے۔“

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے حضرت ابو یوسف کے بارے میں بتایا کہ انہوں نے فرمایا: میں نے اس بارے میں حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے دریافت کیا تو انہوں نے فرمایا: اس میں کوئی حرج نہیں۔ حضرت ابو یوسف فرماتے ہیں: ہمیں ایک شیخ نے حضرت علی بن عبد اللہ بن عباس کے غلام رزین سے سن کر بتایا کہ حضرت علی نے انہیں یہ لکھا: مجھے مردہ پہاڑی کے سفید پتھر کا ایک ٹکڑا بھیجو جسے میں سجدہ گاہ کے لئے رکھ کر اس پر سجدہ کیا کروں۔“

قاضی ابو الطیب نے حضرت شافعی کی طرف سے بتایا: انہوں نے کہا کہ اس کے بارے میں کچھ لوگوں کو اجازت دی گئی تھی انہوں نے برام نامی پتھر مکہ سے خریدنے کو دلیل بتایا حالانکہ یہ غلط ہے کیونکہ برام حرم کا پتھر نہیں بلکہ حرم سے دو تین دن کی مسافت سے لایا جاتا تھا۔

شرح المہذب میں اصحاب کا اس بات پر اتفاق لکھا ہے کہ حرم سے باہر کا پتھر اور مٹی حرم کی طرف نہ لائی جائے کہ اسے وہ عزت ملے جو اس میں موجود نہ تھی پھر کہا: اور یہ نہ کہا جائے کہ یہ مکروہ ہے حالانکہ ”روضہ اور مناسک“ میں اسے مکروہ لکھا ہے لگتا ہے کہ اس کراہت کا معنی انہوں نے خلاف الاولیٰ لیا ہے (یعنی صرف بہتر کے خلاف ہے)۔ صاحب بیان کا یہ قول: ”شیخ ابو اسحاق کہتے ہیں کہ حرم سے باہر کی مٹی اور پتھروں میں سے کچھ بھی لے کر حرم میں جانا جائز نہیں۔“ بتاتا ہے کہ یہ مباح نہیں ہے یعنی اس کا مکروہ ہونا نہ ہونا برابر ہے جیسے ایسا کئی مقامات پر ہوا ہے چنانچہ حضرت آدم علیہ السلام کا لبنان اور طور سیناء جیسے پہاڑوں جو حرم سے نہ تھے یا تو اس لئے تھا کہ بیت اللہ بنانا حرم کی حرمت نہیں کیونکہ حرم کو حرام قرار دینے کا حکم معلق رہا اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زبان پر ظاہر ہوا یا اس لئے کہ ان کی شریعت کا تقاضا تھا بایں ہمہ ظاہر حرم کے باہر کا پتھر نقل کرنا کسی ایسی مصلحت کی بناء پر مستثنیٰ ہے جو حالات پر موقوف ہے۔

رضی اہل سیرت کی یہ بات کہ لوگ نبی کریم ﷺ کے مزار شریف کی مٹی لیا کرتے تھے تو اس پر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے آگے دیوار بنا دینے کا حکم فرمایا چنانچہ دیوار بنا دی گئی تو یہ دلیل نہیں بن سکتی کیونکہ اس کام کرنے والے کا کوئی پتہ نہیں بلکہ ظاہر یہ ہے کہ وہ شخص ان لوگوں میں شامل ہے جنہیں دلیل نہیں بتایا جاسکتا جبکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا دیوار بنانا ایک روک ہے علاوہ ازیں اس روایت میں یہ چیز نہیں کہ وہ مٹی حرم سے باہر لے جانے کے لئے لی جاتی تھی۔

ابو المعلى سبعی (یونہی خلیل مالکی اور تادلی مالکی) نے اس بارے میں نووی کا کلام نقل کیا ہے کہ حرم کی مٹی کا نقل کرنا منع ہے اور اسے برقرار رکھا ہے تو ظاہر یہ ہے کہ یہ ان کے قواعد پر جاری ہے کیونکہ اس سے ذرائع کی بندش ہے۔

پھر بتوں کی عبادت کے سبب میں کہا گیا ہے کہ ان میں سے بعض لوگ حرم سے اپنے ساتھ تبرک حاصل کرنے کے لئے پتھر لے جاتے تھے برحان بن فروح کئی امور کی وجہ سے شبہ میں پڑ گئے جن میں سے ایک وہ ہے جس کے

جواب کی طرف اشارہ پہلے گذر چکا ہے اور ایک زمزم کے پانی کو دوسری جگہ لے جانے اور حضور ﷺ کو بطور ہدیہ پیش کرنے پر اجماع پایا جاتا ہے یہ حضرت سہیل بن عمروؓ نے آپ کی طرف بھیجا تھا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ آپ زمزم ایک شخص کے لئے خوراک ہے اور ایک کے لئے بیماری سے شفاء کا باعث ہے اور کبھی ایسے نہیں بھی ہوتا تو یہ خوشبودار گھاس کے حکم میں ہوا اور یہی وجہ ہے کہ امام شافعیؒ نے فرمایا: ”رہا آب زمزم تو میں اسے لے جانے کو مکروہ نہیں سمجھتا اور پانی ایسی شے بھی نہیں جو لے جائے اور دوبارہ نہ آ سکے اتنی باوجودیکہ پتھروں کے بارے میں جو ممانعت گذر چکی اس جیسی توقع پانی میں نہیں ہے کیونکہ پانی کو لے جانے کا مقصد تو پینا ہے اور یہ ظاہر ہے لیکن پتھر اور اس جیسی چیز میں یہ مقصد نہیں ہے کیونکہ اس میں تو تحریک حاصل کرنا مراد ہوتا ہے اور یہ ایسی چیز ہے جس کے بارے میں اللہ و رسول ﷺ کی طرف سے حکم نہیں ہے لہذا میں کہتا ہوں کہ جو شخص حرم میں موجود تنگ سر والے کوزے کی ٹھیکریاں کسی ضرورت کے لئے اٹھا لے جائے تو یہ اس کے لئے جائز ہوگا اور جس نے مطلقاً منع کیا ہے اس کا کلام تحریک پر محمول کیا جائے گا یا یہ کہا جائے گا کہ اس کی کوئی ضرورت نہیں اور جب حرم کی گھاس بطور دواء لینا جائز ہو گیا تو یہ بدرجہ اولیٰ جائز ہوگا اور جب سونے اور چاندی کے برتنوں کی ضرورت انہیں استعمال کرنے کو جائز قرار دیتی ہے تو اس کا جواز بدرجہ اولیٰ ہوگا اور اگر آئندہ کسی وقت میں پانی جانے والی ضرورت کے تحت اسے لے جانے کا ارادہ کیا جاسکتا ہے تو دواء وغیرہ کے لئے اسے حرم سے نکالنا بھی مناسب ہے جیسے حرم کی جڑی بوٹیاں دواء وغیرہ کے لئے لے جانے کا معاملہ پہلے گذر چکا اور اس کی مٹی کے بارے میں جو کچھ آیا ہے اس کے بارے میں پہلے مٹی کا استثناء ہم بیان کر چکے ہیں کیونکہ اس میں دواء کے طور پر استعمال کا بیان ہے اور یہ بھی پہلے بیان کر چکے ہیں کہ علامہ زرکشی نے حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی قبر شریف کی مٹی کا بھی اس سے الگ حکم بیان کیا ہے کیونکہ لوگوں کا اس بات پر اتفاق ہے کہ اسے مرگی کے علاج کے لئے لے جانا جائز ہے اور پھر برہان بن فرحون نے امام ابو محمد عبد السلام بن ابراہیم بن دھمال حاحانی کے بارے میں بتایا کہ انہوں نے کہا: ”میں نے حضرت اشبح عالم ابو محمد صالح ہزمیری کی کتاب سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے کہا: صالح بن عبد الجلیل فرماتے ہیں: میں نے ابو محمد عبد السلام بن یزید صنبہاجی سے سنا: فرماتے تھے کہ میں نے احمد بن یحیٰ سے قبروں سے اٹھائی جانے والی اس مٹی کے بارے میں پوچھا جسے لوگ بطور تحریک لے جاتے تھے کہ اس کا لے جانا جائز ہے یا نہیں؟ تو انہوں نے کہا کہ یہ جائز ہے اور لوگ شروع سے علماء شہداء اور صالحین کی قبروں سے تحریک حاصل کرتے چلے آ رہے ہیں، لوگ حضرت سیدنا حمزہ بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ کی قبر اطہر کو قدیم زمانے سے تحریک جانتے چلے آئے ہیں۔“

یہ نقل کرنے کے بعد ابن فرحون کہتے ہیں کہ لوگ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی شہادت گاہ کے قریب والی قبر سے مٹی لے جاتے تھے اس کے دانے بناتے جو تنج کے دانوں جیسے ہوتے تھے چنانچہ اسی سے ابن فرحون نے مدینہ کی مٹی لے جانے کی دلیل نکالی ہے اور گذشتہ بیان کی بناء پر تو آپ جانتے ہی ہیں کہ حضرت حمزہ کی قبر اطہر سے مٹی صرف علاج



کے لئے لے جانی جاتی تھی لہذا خود قبر سے نہ لے جاتے تھے بلکہ پانی بہنے کی اس جگہ سے لے جاتے تھے جس کے قریب مسجد ہے اور اگر صالحین کی قبروں والی مٹی کا بطور تبرک استعمال صحیح ہے تو اس کا لے جانا انہی کی قبر کے ساتھ خاص ہوگا اس میں حرم کی مٹی کے مطلقاً لے جانے پر کوئی دلیل نہیں ہے اور یہ ایسا معاملہ ہے جس کی اللہ اور اس کے رسول اللہ ﷺ نے اجازت نہیں دی حالانکہ بھلائی کی امید صرف اتباع کرنے پر کی جاسکتی ہے چنانچہ حبلی حضرات بھی کہتے ہیں کہ حرم کے کنکر اور مٹی کسی اور جگہ نہیں لے جائے جاسکتے نہ ہی حرم سے باہر کے کنکر اور مٹی یہاں لائے جاسکتے ہیں۔

امام احمد سے نقل ہے کہ فرمایا کہ مٹی وغیرہ کا نکال لے جانا سخت کام ہے اٹھی جو شخص حرم کی مٹی اور اس کے پتھر نکال لے جاتا ہے اس پر واجب ہے کہ انہیں واپس سے آئے البتہ واپس نہیں کرتا تو اس پر تادان نہیں ہوگا چنانچہ کمال دیمیری کہتے ہیں: اگر دونوں حرموں میں سے ایک کی مٹی دوسرے حرم کی طرف لے جانی جائے تو کیا حرام ہونا ساقط ہو جائے گا یا ان میں یہ فرق کیا جائے گا کہ اعلیٰ مقام والوں کی طرف لے جانی جائے یا اعلیٰ سے کم تر مقام کی طرف نخل کی جائے؟ یہ محل نظر ہے واللہ اعلم۔

## فصل نمبر ۱۴

### مدینہ کی ابتداء کیسے ہوئی اور اس کا معاملہ آگے کیسے بڑھا؟

حضرت ابن لہیعہ رضی اللہ عنہ نے اپنی روایت کی سند حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی طرف کرتے ہوئے یہ مرفوع حدیث بتائی: مکہ وہ شہر ہے جسے اللہ تعالیٰ نے عظمت دی اور اس کی عزت کو چار چاند لگا دئے اللہ تعالیٰ نے زمین میں کسی بھی شے کے پیدا کرنے سے پہلے مکہ پیدا کیا گیا تو اسے فرشتوں نے گھر لیا تھا پھر اسے مدینہ سے ملا دیا پھر مدینہ کو بیت المقدس سے ملا دیا پھر ہزار سال بعد ایک ہی بار میں پوری زمین بنا دی۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں: زمین پانی تھی اسی دوران اللہ تعالیٰ نے ہوا بھیجی جو اس کے ساتھ ایک ہزار سال پہلے لگ کر چلی چنانچہ اس پر جھاگ دکھائی دینے لگی اللہ تعالیٰ نے اسے چار حصوں میں تقسیم کر دیا ایک حصے سے مکہ پیدا کیا دوسرے سے مدینہ تیسرے سے بیت المقدس اور چوتھے سے کوفہ بنا دیا۔

کبیر میں ہمیں طبرانی کی روایت ملتی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے اہل مدینہ کی طرف توجہ فرمائی اس وقت تعمیر سے پہلے یہ ریت سی تھی اس میں نہ کچڑ تھا اور نہ ہی کوئی انسان اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے اہل یرث! میں تم پر تین شرطیں لاگو کرتا ہوں اور تمہاری طرف ہر قسم کا پھل بھیجوں گا تم نے بے فرمانی نہیں کرنا ہوگی نہ ہی اپنے آپ کو اونچا دکھانا ہوگا اور نہ ہی تکبر کرنا ہوگا اگر تم نے ایسے کیا تو تمہیں کھائی جانے والی ایسی اونٹنی کی طرح چھوڑ دوں گا جسے کھانے سے کوئی بھی منع نہ کر سکے۔

نسائی میں ہے معراج کی حدیث میں حضرت انس رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میرے



پاس گدھے سے بڑا اور فخر سے چھوٹا ایک چوپایہ لایا گیا الحدیث اسی میں اس کے آگے ہے کہ میں اس پر سوار ہوا جبریل میرے ساتھ تھے میں چلا تو جبریل نے کہا: اتر آئیے اور نماز پڑھئے میں نے نماز پڑھی۔ جبریل نے پوچھا: آپ جانتے ہیں کہ آپ نے نماز کہاں پڑھی ہے؟ آپ نے طیبہ میں پڑھی ہے یہ آپ کی ہجرت گاہ بنے گا۔

بزاز و طبرانی حضرت انس رضی اللہ عنہ کے بارے میں بتایا ہے کہ انہوں نے فرمایا: سب سے پہلے حضور ﷺ کو بھجوروں والی زمین کی طرف لے جایا گیا۔ جبریل نے عرض کی اتر آئیے اور نماز پڑھئے چنانچہ آپ نے اتر کر نماز پڑھی تو جبریل نے کہا: آپ نے یثرب میں نماز پڑھی ہے الحدیث۔

حضرت زرین نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کے ذریعے مرفوع حدیث بتائی کہ جب اللہ تعالیٰ نے طور سینا پہاڑ پر تجلی ڈالی تو اس کے چہ کلڑے ہو گئے ایک اور روایت میں شطایا کا لفظ ہے یعنی کئی کلڑے ہو گئے چنانچہ ان میں سے تین مکہ میں گرے جن کے نام ”حراء“ ”مہر“ اور ”ثور“ ہے جبکہ تین ہی مدینہ میں گرے جن کے نام ”أحد“ ”عمر“ اور ”ورقان“ ہیں ایک اور روایت میں ”عمر“ کی جگہ ”رضوی“ کا نام ہے اور رضوی کا ”ینبع“ میں ہونا بھی قابل اعتراض نہیں بنتا کیونکہ یہ بھی مدینہ کے ماتحت علاقہ ہے اور اس کے قریب ہی شمار ہوتا ہے جیسے آگے آ رہا ہے مصابح کی شرح کرنے والوں نے یہ تین نام دئے ہیں عسور، ثور اور رضوی اور عمر و ثور کو حرم کی حد بنانے میں ایک اور حکمت موجود ہے۔ آگے مدینہ میں رہائش رکھنے والوں کے بیان میں یہ بتایا جائے گا کہ حضرت نوح علیہ السلام کے طوفان کے بعد یہاں سب سے پہلے کس نے رہائش کی تھی۔

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کی ”ام“ میں اس حدیث کی روایت ملتی ہے: ”مجھے وہاں ٹھہرنے کا حکم ملا جہاں بارش کم ہوا کرتی تھی اور یہ جگہ آسمانی چشموں شام اور یمن کے درمیان ہے۔“ ابن زبالہ نے لکھا: ”چنانچہ انہوں نے مدینہ سے پانچ رات کی مسافت پر بکریاں رکھ لیں۔“

انہوں نے یہ حدیث بھی بتائی: ”اے مہاجرین کے گروہ! تم کم بارش والی زمین پر آئے ہو یہاں مویشی کم رکھو زراعت کیا کرو اور یہاں کنوئیں نکالو۔“

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے یہ حدیث بھی لی ہے: ”عنقریب مدینہ میں بہت بارش ہوگی تو یہاں کے گھر لوگوں کو سایہ نہ دے سکیں گے انہیں بالوں سے بنے گھر سایہ دیں گے۔“

یہ حدیث بھی روایت کی: ”عنقریب مدینہ پر چالیس راتیں بارش ہوگی جس پر ان کے ٹیلوں کے گھر حفاظت فراہم نہیں کر سکیں گے۔“

ابن زبالہ نے یہ روایت دی ہے: ”اے عائشہ! اس وقت کیا کرو گی جب لوگ مدینہ کو لوٹیں گے اور مدینہ اندر سے خالی اتار کی طرح ہوگا۔“

مرجانی نے اپنی کتاب ”اخبار مدینہ“ میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث لی ہے چنانچہ لکھتے ہیں:

”یہ معاملہ (دین و ایمان) جلد ہی مدینہ کی طرف واپس آنے والا ہے جیسے پہلے یہاں سے چلا تھا“  
ایمان صرف یہیں ہوگا۔“

حضرت امام احمد نے یہ روایت دی ہے: جلد ہی لوگ مدینہ کو لوٹیں گے تو اس کے محافظ لوگ ”سلاح“ میں ہوں گے۔ مسالحمہم میں مسالحمہ کی جمع ہے یہ وہ لوگ ہوتے ہیں جو سرحدوں کی حفاظت کرتے ہیں اور صلاح قطعاً کے وزن پر ہے یہ خیر کے نزدیک ایک مقام ہے مسلم شریف میں حدیث ہے کہ: ”ان لوگوں کے گھر“ اہساب یا یہاب“ تک ہوں گے۔

حضرت امام احمد نے ایک طویل حدیث لکھی ہے کہ: ”حضور ﷺ چلے اور اہاب کنوئیں پر پہنچے اور فرمایا: جلدی مدینہ کے مکان یہاں تک ہوں گے اور ”اہاب“ کنوئیں کے بارے میں آتا ہے کہ یہ (مدینہ) کے مغربی حصہ میں ہے۔“

ابو یعلیٰ نے حضرت زید بن وہب رضی اللہ عنہ کی روایت بتائی وہ کہتے ہیں کہ مجھے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے حدیث بتائی رسول اللہ ﷺ نے مجھے فرمایا کہ: ”جب مدینہ کی عمارتیں سلح پہاڑ تک پہنچ جائیں تو شام کو چلے جانا۔“ چنانچہ جب یہ عمارتیں سلح تک پہنچ گئیں تو میں شام کو چلا گیا۔

ابن زبالہ نے یہ حدیث روایت کی: ”جلد ہی دین اسلام سٹ کر ان دو مسجدوں (مکہ و مدینہ) کی طرف آ جائے گا‘ قریب ہی لوگ مدینہ کی سر زمین میں ”ود“ تک پھیل جائیں گے اور جلد ہی لوگوں کے مکانات ”یہی“ تک پہنچیں گے۔“ صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! یہ لوگ کھائیں گے کہاں سے؟ تو آپ نے زمین و آسمان کی طرف اشارہ کر کے فرمایا کہ یہاں سے (یعنی انہیں اللہ رزق دے گا)۔ آٹھویں باب کے آخر میں آ رہا ہے کہ ”یہی“ مدینہ کے قریب ایک مقام ہے۔

ابن زبالہ نے اس درخت کے بارے میں بتایا ہے جس کے نام پر مسجد ذوالحلیفہ کا نام رکھا گیا ہے اور پھر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث روایت کی: قیامت اس وقت قائم نہ ہو سکے گی جب تک مکانات اس درخت تک نہیں پہنچ جائیں گے اور انہی سے یہ روایت کی: ”تم سیالہ اور رواء کی شان دیکھو کہ جب لوگوں کو مدینہ تک آنے کی اجازت ہوگی تو اہل اردن کے مکان یہاں ہوں گے۔“

کبیر میں طبرانی نے حدیث بتائی: ”تعمیر کا سلسلہ سلح پہاڑ تک ہوگا“ پھر اہل مدینہ پر ایک ایسا وقت آئے گا کہ مسافر کسی طرف سفر کرے گا تو طویل عرصہ گزرنے اور عمارتوں کے نشانات مٹنے پر کہے گا کہ یہ مکان بھی کبھی آباد ہوا کرتے تھے۔

امام نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے حدیث روایت کی: اسلامی شہروں میں سے سب آخر میں گڑ بڑا

والا شہر مدینہ ہوگا۔

ابوداؤد نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بیان کی ہے کہ ”بیت المقدس کی تعمیر کے وقت یثرب میں خرابی ہوگی اس خرابی پر جنگ ہوگی اور اس جنگ کے بعد قسطنطنیہ فتح ہوگا اور دجال آئے گا۔“

ابوداؤد ہی نے یہ حدیث بھی لکھی ہے کہ ”بڑی جنگ‘ فتح قسطنطنیہ اور دجال کا آنا سات مہینوں میں ہوگا۔“ ابن شبہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی: اہل مدینہ کو اچھے بھلے حالات میں مدینہ سے نکال دیا جائے گا پوچھا گیا کہ انہیں کون نکالے گا تو انہوں نے بتایا کہ برے حکمران نکالیں گے۔

اسی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی مرفوع حدیث ہے: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما اس بات کرنے سے انہیں روک دیتے تھے حضرت ابو ہریرہ نے ان سے کہا ایسا کیوں کرتے ہو؟ خبر میں اور آپ اس وقت ایک ہی گھر میں نہ تھے جب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ اہل مدینہ کو رستے بستے نکال دیا جائے گا؟ اس پر ابن عمر رضی اللہ عنہما نے کہا: بالکل ہم اکٹھے تھے لیکن آپ نے یہ بات نہیں فرمائی تھی آپ نے فرمایا تھا: پہلے سے زیادہ معمور ہوگا اور اگر آپ فرماتے خیر نما کانت (پہلے بہتر ہوگا) تو آپ کی بات صحیح ہوتی اس وقت حضور ﷺ زندہ موجود تھے اور آپ کے صحابہ بھی موجود تھے۔ یہ سن کر حضرت ابو ہریرہ نے کہا بخدا واقعی یونہی ہوا تھا۔

اسی میں یہ روایت بھی ہے: ”(اس وقت حال یہ ہوگا کہ) لومڑی آئے گی اور دوپہر کو منبر کے سائے میں سو جائے گی اسے روکنے والا کوئی نہ ہوگا۔“

ایک اور روایت میں ہے: اس وقت تک قیامت قائم نہ ہوگی جب تک یہ کام نہ ہوگا کہ لومڑی آئے گی اور منبر پر بیٹھ جائے گی اسے کوئی روکے گا نہیں۔

اسی میں شریح بن عبید رضی اللہ عنہ کے بارے میں ہے کہ انہوں نے حضرت کعب کا یہ خط پڑھا، ”اہل مدینہ کو ایک ایسا معاملہ گھیرے میں لے گا جس سے انہیں ڈر پیدا ہو جائے گا اور وہ اسے بد حالی میں چھوڑ جائیں گے اور مزید یہ کہ ریشم کے ٹکڑوں پر بلایا پیشاب کریں گی انہیں کسی شے کا ڈر نہ ہوگا پھر بازار میں پھریں گی تو انہیں کسی کا خوف نہ ہوگا۔“

بخاری و مسلم میں ہے کہ ”تم مدینہ کو چھوڑ جاؤ گے۔“ مسلم میں ہے: تم مدینہ کو اس حالت میں چھوڑو گے کہ پھل بے کار ہوں گے انہیں پرندے اور درندے کھائیں گے۔“ اور سب سے آخر میں بنو زینہ کے دو چرواہوں کا حشر ہوگا مدینہ کا ارادہ لئے ہوں گے اپنی بکریوں کو ڈانٹتے ہوں گے وہاں وحشی جانور ہوں گے۔

مسلم شریف میں ہے کہ جب وہ شیعۃ الوداع کے پاس پہنچیں گے تو منہ کے بل گر جائیں گے پھر موطا میں ان الفاظ سے ہے: تم اچھے بھلے مدینہ چھوڑو گے تو کتا یا بھیریا یہاں داخل ہوگا اور مسجد کے کسی ستون کے اوپر بار بار پیشاب کرے گا۔

ابن زبالہ میں حدیث ہے: قیامت برپا نہ ہو سکے گی جب تک میری اس مسجد میں کتے، بھیڑیے اور بچہ نہ بھر

جائیں گے اس حالت میں اگر کوئی وہاں سے گذرتے ہوئے نماز پڑھنے کا ارادہ کرے گا تو نہیں پڑھ سکے گا۔  
ابن قتیبہ کی روایت سے یہ حدیث ملتی ہے: بخدا تم مدینہ کو حالیہ غیر میں چالیس سال تک جانوروں اور درندوں کے لئے چھوڑ بیٹھو گے۔

حضرت احمد کی روایت یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ ایک دن احد پر چڑھے اور مدینہ کی طرف منہ کر کے فرمایا: اس بستی پر افسوس ہے لوگ اس میں سے نکلتے وقت کچا پھل چھوڑ جائیں گے۔  
احمد ہی کی ایک اور روایت ہے: اہل مدینہ اسے چھوڑ جائیں گے تو تروتازہ کھجوریں موجود ہوں گی لوگوں نے پوچھا: انہیں کھائے گا کون؟ تو فرمایا: درندے اور جانور۔

## فصل نمبر ۱۵

### یہ بیان کہ جیسے حضور ﷺ نے فرمایا، ویسے ہو کر رہے گا

اس بات میں اختلاف ہے کہ لوگ مدینہ کب چھوڑیں گے؟ قاضی عیاض کہتے ہیں کہ یہ واقعہ پہلے دور میں اس وقت ہو چکا ہے جب خلافت شام اور عراق کی طرف منتقل ہو گئی تھی یہ بھی آپ کا معجزہ تھا اس وقت دینی و دنیوی حالات ٹھیک تھے دینی تو اس لحاظ سے کہ یہاں بہت سے علماء موجود تھے اور دنیوی اس لحاظ سے کہ یہ آباد تھا اور لوگ خوشحال تھے۔

قاضی کہتے ہیں کہ اطلاعات دینے والوں نے مدینہ میں ہونے والے فتنوں میں ذکر کیا ہے کہ جب لوگ خوفزدہ ہو گئے تھے تو بہت سے لوگ کوچ کر گئے تھے جبکہ کچے پکائے پھل درندوں اور جانوروں کے لئے چھوڑ گئے تھے یہ حالت ایک عرصہ تک رہی اور پھر دوبارہ لوگ یہاں پلٹ آئے۔

بدر بن فرحون نے شرح مؤطا میں لکھا انہی کے قلم سے لکھا میں نے قاضی ہی کی طرف سے نقل کیا وہ کہتے ہیں بہت سے لوگوں نے بتایا کہ انہوں نے وہ کچھ اپنی آنکھوں سے دیکھا جس کے بارے میں حضور ﷺ نے ڈر سنایا تھا یعنی مسجد کے ستونوں پر کتے پیشاب کریں گے۔ اٹھی لیکن علامہ نووی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ ظاہر اور مناسب یہ ہے کہ لوگ مدینہ پاک کو آخری دور میں قیامت کے قریب چھوڑیں گے اور اسے مزینہ کے دو چرواہوں کا واقعہ واضح کرتا ہے کیونکہ جب ان پر قیامت آئے گی تو دونوں منہ کے بل گر پڑیں گے۔ حضرت مسلم کے الفاظ اور بھی واضح ہیں فرمایا: ”پھر دو چرواہوں کا حشر ہوگا“ اور اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ ”مدینہ کے حالات سب سے آخر میں خراب ہوں گے۔“

میں کہتا ہوں کہ ابن شہ کی گذشتہ روایت بھی اس کی تائید کرتی ہے: ”لوگ مدینہ کو چالیس سال کے لئے ویران کر جائیں گے اور وہاں کتے، بھیڑیے وغیرہ ہوں گے۔“ کیونکہ تمام علماء کا اس بات پر اتفاق ہے کہ ایسا اب تک نہیں

ہوا علاوہ ازیں لگتا یہ ہے کہ ایسا ایک بارے زیادہ مرتبہ ہوا تو شاید قاضی کے فرمان کے مطابق پہلی مرتبہ یہ واقعہ ہوا ہوگا اور باقی آخری دور میں ہوگا کیونکہ ابن شہبہ نے یہ حدیث ذکر کی ہے کہ لوگ مدینہ سے نکل جائیں گے اور پھر اس کی طرف واپس آ جائیں گے پھر نکلیں گے لیکن واپس نہیں آئیں گے جب اسے چھوڑ کر جائیں گے تو اس وقت پھل پکے ہوں گے۔“

علامہ نووی نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مرفوع حدیث بتائی ہے کہ: ”لوگ یہاں سے نکل جائیں گے پھر واپس آئیں گے اسے آباد کریں گے یہ بھرپور ہو جائے گا مکانات بے شمار ہوں گے لوگ پھر یہاں سے نکلیں گے اور کبھی واپس نہیں آئیں گے۔“

ابن شہبہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی فرمایا: آخر میں دو آدمیوں کا حشر ہوگا ایک تو جہینہ کا ہوگا اور دوسرا بنو مزینہ میں سے وہ دونوں کہیں گے لوگ کہاں گئے؟ چنانچہ مدینہ پہنچیں گے تو صرف لومڑی دیکھیں گے دونوں کی طرف دو فرشتے آئیں گے انہیں اٹھا کر کھینچتے ہوئے لوگوں کے پاس پہنچا دیں گے۔

علامہ نووی نے حضرت حذیفہ بن السید رضی اللہ عنہ سے روایت کی انہوں نے کہا: سب سے آخر میں آنے والے بنو مزینہ کے دو شخص ہوں گے جو لوگوں کو تلاش کرتے ہوں گے ان میں سے ایک دوسرے سے کہے گا: کچھ عرصہ سے ہمیں کوئی نہیں ملا چلو بنو فلاں شخص کی طرف چلیں چنانچہ اس کے گھر جائیں گے تو وہاں کوئی بھی نہ ہوگا پھر وہ کہے گا کہ آؤ مدینہ کو چلتے ہیں وہاں جائیں گے تو کوئی شخص وہاں نہیں ملے گا دوبارہ کہے گا کہ آؤ مدینہ چلیں دونوں جائیں گے لیکن وہاں کوئی دکھائی نہ دے گا پھر وہ کہے گا کہ آؤ یثرب غرقہ میں قریش کے گھروں کو چلیں وہ جائینگے لیکن وہاں درندے اور لومڑیاں دیکھیں گے چنانچہ وہاں سے بیت الحرام کو متوجہ کر دے جائیں گے۔

میں کہتا ہوں لگتا یہ ہے کہ جب وہ بیت الحرام کی طرف متوجہ ہوں گے تو وہاں کھینچنے سے پہلے ان کے پاس دو فرشتے آئیں گے۔ اس طرح یہ روایت پہلی کے مخالف نہ ہوگی اور ظاہر ہے کہ جو واقعہ قاضی نے ذکر فرمایا ہے وہ پہلی مرتبہ نکلنے سے تعلق رکھتا ہے اور اس کا سبب وہ واقعہ تھا جو (دور یزید میں) ۷۰ھ کے مقام پر رونما ہوا پھر پہلے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کردہ حدیث گذر چکی ہے کہ ان سے کہا گیا تھا اے ابو ہریرہ! وہاں سے ہمیں کون نکالے گا؟ انہوں نے فرمایا تھا کہ برے حکمران نکالیں گے چنانچہ بخاری و مسلم میں ہے الفاظ مسلم شریف کے ہیں اور روایت آپ ہی کی ہے حضور ﷺ نے فرمایا تھا کہ میری امت کو قریش کے قبیلے والے ہلاک کریں گے صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! تب ہمیں کیا حکم ہے تو فرمایا: کاش لوگ ان سے دور ہی رہیں۔

امام مسلم رحمہ اللہ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کی روایت بتائی انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ نے ہمارے درمیان کھڑے ہو کر اس وقت سے قیامت تک ہونے والا کوئی واقعہ نہیں چھوڑا جسے بیان نہ فرما دیا ہو جس نے دھیان رکھا اسے یاد رہا اور جو دھیان نہ رکھ سکا اسے بھول گیا۔

آپ ہی سے ایک اور روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مجھے قیامت تک ہونے والا ہر واقعہ بتا دیا میں ہر شے کے بارے میں آپ سے پوچھتا رہا البتہ یہ نہ پوچھ سکا کہ اہل مدینہ کو مدینہ سے کون نکالے گا؟ چنانچہ ترمذی نے اس بارے میں ایک حدیث بتائی ہے کہ: ”(ایسا تب ہوگا) جب میری امت اکڑ کر چلے گی ہاتھ لے کئے ہوگی فارس (ایران) اور روم کی لڑکیاں ان کی خدمت کرتی ہوں گی تو ایسے وقت میں اللہ تعالیٰ ان کا دبدبہ ختم کر دے گا اور ان جیسے لوگوں پر شریر حاکم مسلط کر دے گا۔“

ابن شہہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا: ”اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے مدینہ میں جنگ ہوگی جسے ”حالۃ“ (موٹھ مٹنے والی) کہا جائے گا یہ مطلب نہیں کہ وہ بال موٹھ دے گی بلکہ دین کو ختم کر دے گی چنانچہ انہیں وہاں سے نکال دیا جائے گا خواہ وہ حدود مدینہ میں نزدیکی مقام تک جائیں۔“

انہی سے ایک اور روایت ہے کہ فرمایا: ”الہی! میرے جیتے جی ۶۰ سال نہ آئے اور نہ ہی بچوں کی حکومت ہو آپ کا اشارہ پہلے غلام حکمران (یزید) کی طرف تھا جو ۶۰ ہجری میں حکمران بنا چنانچہ یہی ہوا جیسے ابن حجر نے لکھا ہے کیونکہ اس وقت یزید بن معاویہ کا خلیفہ وہاں کا حکمران تھا چنانچہ آپ نے حکومت یزید کی طرف اشارہ فرمایا اسی میں واقعہ حرہ ہوا تھا اسے حرہ واقم اور حرہ زہرہ کہا جاتا ہے۔“

علامہ واقدی نے ”کتاب الحرہ“ میں ایوب بن بشیر معادی سے روایت کی کہ نبی کریم ﷺ اپنے ایک سفر پر نکلے تو حرہ زہرہ پر پہنچ کر ٹھہر گئے اور انا اللہ وانا الیہ راجعون پڑھا یہ بات ساتھیوں کو کھلی انہوں نے سمجھا کہ ایسا سفر کی وجہ سے ہوا ہے چنانچہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! آپ نے کسے دیکھا ہے؟ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: یہ تمہارے اس سفر کی وجہ سے نہیں ہوا۔ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ! تو پھر یہ کیا تھا؟ آپ نے فرمایا کہ اس وادی حرہ میں میری امت کے وہ لوگ قتل ہوں گے جو میرے صحابہ کے بعد نیک لوگ ہوں گے۔“ (تابعین)۔

انہی نے حضرت سفیان بن ابو احمد سے روایت کی کہ نبی کریم ﷺ جب بھی بنو عبد المطلب کے قریب سے گذرتے تو ہاتھ سے اشارہ فرماتے اور فرماتے: ”میری امت کے نیک لوگ یہاں قتل ہوں گے۔“ پھر حضرت کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے بتایا کہ تو رات میں ہم نے پڑھا ہے کہ مدینے کے مشرقی حرے میں بہت سے لوگ قتل ہوں گے قیامت کے دن ان کے چہرے خوب چمکتے ہوں گے۔ یہ بھی روایت ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے پاس ”حرہ“ میں قتل ہونے والوں کا ذکر ہوا تو انہوں نے فرمایا: اللہ ان پر رحم فرمائے حرہ زہرہ میں میری امت کے بہترین لوگ قتل کر دئے جائیں گے۔

علامہ بیہقی رحمہ اللہ نے ”دلائل“ میں ایوب بن بشیر کا واقعہ لکھا ہے جس کا پہلے ذکر ہوا پھر فرمایا کہ یہ حدیث مرسل ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اس آیت کا اصل مفہوم پوچھا گیا:



وَلَوْ دَخَلْتُ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَعْيَادِهَا قَتَلْتُمْ سُبُلُوا الْفِئَةَ لَا تَوَّاهَا  
 ”اور اگر ان پر موجیں مدینہ کے اطراف سے آئیں پھر ان سے کفر چاہیں تو ضرور ان کا مانگا دے  
 بیٹھتے۔“

اس پر ابن عباس نے فرمایا کہ: انہیں یہ کچھ دے دیا جائے گا یعنی بنو حارثہ اہل شام کو اہل مدینہ پر داخل کریں  
 گے۔ اسے ابن عباس کی طرف منسوب کر کے کہا یہ واقعہ ابن بشر کی تائید کرتا ہے۔

پھر حصرہ واقم کے بیان میں ابن زبالہ کا بیان کردہ یہ واقعہ آ رہا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عہد میں بادش  
 ہوئی تو وہ ساتھیوں کو لے کر حصرہ واقم پہنچے تو تالیوں میں پانی بہہ رہا تھا۔ حضرت کعب نے کہا: اے امیر المؤمنین! دیکھتے  
 خدا کی قسم! ان تالیوں میں لوگوں کا خون ایسے بہے گا جیسے پانی بہہ رہا ہے۔ حضرت ابن زبیر ان کے قریب ہوئے اور کہا:  
 اے ابواسحاق! یہ واقعہ کب ہوگا؟ انہوں نے کہا اپنے پاؤں یا ہاتھ پر بھروسہ کرنے سے بچنا۔

ابن زبالہ بھی حضرت کعب سے روایت کرتے ہیں فرماتے ہیں: ہم نے کتاب اللہ میں مدینہ کے شرقی حرہ کا  
 ذکر دیکھا ہے کہ وہاں بہت سے لوگ قتل ہو جائیں گے قیامت کے دن ان کے چہرے ایسے چمکتے ہوں گے جیسے  
 چودھویں رات کا چاند۔

### واقعہ حصرہ

علامہ قرطبی کے انداز بیان سے پتہ چلتا ہے کہ یہی واقعہ ہی اہل مدینہ کے نکلنے کا سبب تھا جو کلام قاضی عیاض  
 میں مذکور ہے کیونکہ علامہ قرطبی نے ویسا ہی یہ واقعہ لکھا ہے: وہ کہتے ہیں مدینہ جب پوری آب و تاب پر تھا تو وہاں نقص  
 پیدا ہو گیا، ہر طرف خرابی ہوئی اور طویل فتنے شروع ہو گئے، اہل مدینہ مارے خوف کے وہاں سے چلے گئے، یزید بن  
 معاویہ نے مسلم بن عقبہ مزی کو شام سے ایک عظیم لشکر دے کر بھیجا، وہ مدینہ میں پہنچا تو قتل و غارت شروع کر دی اور  
 مدینہ کے حرہ میں بے دریغ قتل شروع رکھا، مدینہ میں تین دن تک ہر حرام کام حلال بنا دیا چنانچہ اسی بناء پر اسے واقعہ حرہ  
 کہتے ہیں۔ اسے حرہ زہرہ بھی کہتے ہیں، یہ قتل و غارت مسجد مدینہ سے ایک میل کے فاصلے پر مشہور مقام ”واقم“ میں ہوئی  
 تھی چنانچہ باقی مہاجرین و انصار اور تابعین حضرات قتل کر دئے گئے، یہ ایک ہزار سات سو تھے، اس کے علاوہ طے جلع دس  
 ہزار لوگ بھی قتل کئے گئے جن میں بچے اور عورتیں شامل نہیں، وہاں سات سو لوگ حفاظ قرآن شہید کئے گئے اور قریش  
 میں سے ۹۳ لوگ بے گناہ ظلماً شہید کر دئے گئے۔

حافظ امام ابن حزم رحمہ اللہ ”المرحۃ الرابعہ“ میں لکھتے ہیں: چنانچہ رسول اللہ ﷺ کی مسجد شریف میں گھوڑے  
 ناپتے رہے، پھر منبر و تمیز انور کے درمیان پیشاب اور لید کی لوگوں کو یزید کی بیعت پر مجبور کیا اور یہ شرط رکھی گئی کہ تم اس  
 کے غلام ہو چاہے تو وہ تمہیں بچ دے اور چاہے تو آزاد کر دے، یزید بن عبد اللہ بن زمعہ نے اسے قرآن و سنت کے



مطابق بیعت یاد دلائی تو اس نے انہیں قتل کرنے کا حکم دیا چنانچہ انہیں بے گناہ شہید کر دیا گیا۔

تاریخ والوں نے کہا ہے کہ مدینہ لوگوں سے تو خالی ہو گیا جبکہ اس کے پھل جانوروں اور کتوں وغیرہ کے کھانے کے لئے رہ گئے جیسے حضور ﷺ نے فرمایا تھا کہ ”جب مدینہ خالی ہو گا تو کتے مسجد کے ستونوں پر پیشاب کریں گے۔“ ابھی۔

### اہل مدینہ پر یزید بن معاویہ کی ناراضگی کا سبب

علامہ طبرانی حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے طویل واقعہ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا وصال ہوا تو حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کو ان کے بیٹے یزید کی بیعت ناگوار گذری آپ نے کھلم کھلا اسے برا بھلا کہا یہ بات یزید کو معلوم ہو گئی تو اس نے قسم ڈالی کہ اسے بیڑیاں ڈالے بغیر نہ لایا جائے ورنہ میں خود اسے منگوا لوں گا۔

اس پر حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے کہا گیا ہم آپ کے لئے چاندی کے تالے بٹھالیتے ہیں جن پر کپڑا ڈال کر آپ کو پہنا دیں آپ کی یہ قسم پوری ہو جائے گی تو کیا آپ صلح کرنا پسند کریں گے؟ آپ نے فرمایا: اللہ اس کی قسم پوری نہیں ہونے دے گا اور یہ شعر پڑھا:

”میں اللہ سے دعا کرتا ہوں کہ حق تعالیٰ کے بغیر کسی کے سامنے نہ جھکوں چنانچہ والے کے سامنے پتھر ہی نرم ہو جائے تو الگ بات ہے۔“

پھر یزید بن معاویہ نے معلم بن عقبہ مزی کو شامی لشکر دے کر بھیجا اور کہا کہ اہل مدینہ کو قتل کر دیں اور جب یہاں سے فارغ ہو جائیں تو مکہ کی طرف چلے جائیں۔ کہا: جب مسلم بن عقبہ مدینے میں داخل ہوا تو اس دن باقی صحابہ کرام وہاں سے بھاگ گئے یہ وہاں ٹھہرا رہا اور قتل و غارت جاری رکھی پھر یہاں سے نکلا ابھی راستے ہی میں تھا کہ مر گیا، حصین بن نمیر کنڈی اس کا نائب ہوا۔ پھر ابن زبیر کے محاصرہ کا ذکر کیا، منجیق سے پتھر چلانے اور کعبہ کے جلانے کا ذکر کیا۔ پھر حضرت عروہ نے بتایا کہ حصین بن نمیر کو یزید بن معاویہ کی موت کا پتہ چلا تو وہ وہاں سے بھاگ گیا۔

میں کہتا ہوں یزید کے اہل مدینہ کو قتل کرنے کا سبب بیان کرتے ہوئے امام ابن جوزی لکھتے ہیں: جب سال ۶۲ھ ہجری شروع ہوا تو یزید نے عثمان بن محمد بن ابوسفیان کو حاکم مدینہ بنا دیا اس نے مدینہ پاک سے یزید کے پاس ایک وفد بھیجا وفد واپس آیا تو انہوں نے برملا طور پر یزید کو برا بھلا کہنا شروع کر دیا انہوں نے بتایا ہم ایک ایسے بے دین شخص کے ہاں سے ہو کر آئے ہیں جو شراب پیتا ہے ناچ گانا کرتا اور کتوں سے کھیلتا ہے اور ہم اعلان کر رہے ہیں کہ اس کی بیعت ہم نے توڑ دی ہے۔ منذر نے کہا کہ مجھے اس نے ایک لاکھ درہم عطیہ دیا ہے لیکن اس بناء پر میں اسے سچا نہیں کہہ سکتا بخدا وہ شرابخور ہے وہ اس قدر شرابی ہے کہ نمازیں ترک کرتا ہے۔

اس کے بعد انہوں نے عبد اللہ بن حظلہ غسلی ملائکہ سے بیعت کر لی اور امیر مدینہ عثمان بن محمد کو وہاں سے نکال دیا۔ ابن حظلہ کہا کرتے تھے اے اہل مدینہ! یزید کی مخالفت ہم نے یونہی نہیں کر دی مجھے یہ اندیشہ تھا کہ کہیں آسمان سے ہم پر پتھر نہ برسے لگیں بخدا میرا کوئی بھی ساتھی نہ بنے تو میں اللہ کی اس آزمائش پر پورا اترنے کی کوشش کروں گا۔

یہ واقعہ ۶۳ھ ہجری کو پیش آیا تھا اور اسی سال میں انہوں نے امیر مدینہ کو مدینہ سے نکال دیا تھا۔

میں کہتا ہوں کہ علامہ واقدی کی ”کتاب الحرمہ“ کا خلاصہ پیش کرتا ہوں:

”سب سے پہلے حرہ کا واقعہ یوں شروع ہوا کہ ابن میناء نامی شخص مدینہ میں مالیات کے ٹیکس لینے پر مقرر تھا (وہاں کی آمدن بہت تھی) حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ یہاں سے ڈیڑھ لاکھ وسق وصول کرتے اور ایک لاکھ وسق گندم کاٹا کرتے تھے پھر یزید نے عثمان بن محمد بن ابوسفیان کو امیر مدینہ مقرر کیا ابن میناء ساز و سامان لے کر آیا تا کہ امیر معاویہ کی طرف سے مقرر کردہ وصول کر سکے اور اس نے وصولی شروع کر دی کسی نے اسے انکار نہیں کیا آخر کار وہ بخاریت بن خزرج کی طرف گیا وہاں ایک کو گمران مقرر کیا انہوں نے کہا کہ یہ ٹیکس ناجائز ہے اور ہم پر بوجھ ہے انہوں نے عثمان بن محمد امیر مدینہ کو اطلاع دے دی۔ اس نے بخاریت کے تین لوگوں کو پیغام بھیجا تو انہوں نے امیر کو اپنے پاس آنے کے لئے کہا اس نے ابن میناء کو اطلاع کی تو وہ ساتھیوں کو لے کر صبح ہی وہاں پہنچ گیا لیکن انہوں نے اسے منع کر دیا وہ امیر کے پاس آیا اور کہا کہ جو انتظام کر سکتے ہو کر لو۔ اس نے اس کے ہمراہ کچھ آدمی بھیج دئے اور کہا کہ انہیں میرے پاس لے آؤ خواہ پیٹ کے بل گھسیٹ کر لانا پڑے۔

ابن میناء صبح سویرے بڑے تکبر سے ان کی طرف چلا اور جن انصار لوگوں نے انہیں انکار کیا تھا ان سے دشمنی دکھائی قریش نے انصار کی مدد کی اور انہیں بھگا دیا۔ معاملہ سخت ہو گیا چنانچہ ابن میناء کچھ لئے بغیر واپس آ گیا۔ عثمان بن محمد نے اس واقعہ کی اطلاع یزید کو دی اور تمام اہل مدینہ کے خلاف بھڑکایا۔ وہ غصے سے بھر گیا اور کہنے لگا کہ میں ان کی طرف لشکر بھیج رہا ہوں میں انہیں گھوڑوں کے پاؤں تلے کچل کر رکھ دوں گا۔ اٹھی۔

ابن جوزی کہتے ہیں ابو الحسن مدائنی (ایک ٹھوس شخص) نے بتایا کہ اہل مدینہ منبر رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے اور یزید کی بیعت توڑ دینے کا اعلان کر دیا چنانچہ عبد اللہ بن ابوعمر و بن حفص فخرودی بولے کہ میں یزید کی بیعت ایسے توڑ رہا ہوں جیسے یہ عمامہ (گپڑی) اتار دی ہے اور پھر گپڑی سر سے اتار کر رکھ دی میں یہ بیعت اس کے باوجود توڑ رہا ہوں کہ اس نے مجھے عطیہ دیا تھا لیکن یہ دشمن خدا شرا بخور ہے۔ ایک اور شخص اٹھے اور اعلان کیا کہ میں اس کی بیعت ایسے اتار رہا ہوں جیسے اپنا جوتا اتار رہا ہے چنانچہ یوں بہت سی گپڑیاں اور جوتے اکٹھے ہو گئے۔

بیعت توڑنے کے بعد انہوں نے عبد اللہ بن مطیع کو قریش پر امیر مقرر کر دیا جبکہ انصار پر عبد اللہ بن خطلہ کو مقرر کیا اور پھر لوگوں نے مروان کے گھر میں موجود بنو امیہ کے لوگوں کا محاصرہ کر لیا چنانچہ مروان اور اس کے ساتھیوں نے یزید کو اطلاع دی کہ ہمیں گھیرے میں لے لیا گیا ہے اور ہمارا پانی بند کر دیا گیا ہے براہ کرم ہماری مدد کیجئے۔

یہ خط یزید کے پاس پہنچا تو اس نے مسلم بن عقبہ کو بلایا (وہ بوڑھا تھا) وہ اس کے پاس پہنچا یزید نے اسے کہا کہ لوگوں کو (مدینہ کی طرف) لے چلو چنانچہ اعلان کر دیا گیا کہ (پہلے سے جاری) مکمل عطیات اور ایک لاکھ دینار فوری طور پر وصول کرنے کے لئے حجاز کی طرف جانے کے لئے اکٹھے ہو جاؤ۔ اس اعلان پر بارہ ہزار لوگ جانے کے لئے تیار ہو گئے۔

یزید نے مسلم سے کہا کہ اگر تجھے کوئی حادثہ پیش آ جائے تو حسین بن نیر سکونی کو اپنا نائب مقرر کر دینا اور اسے کہہ دینا کہ اہل مدینہ کو تین مرتبہ آواز دیدے وہ تمہاری بات مان لیں تو بہتر ورنہ انہیں قتل کر دینا اور جب ان پر غالب آ جاؤ تو ان کا مال یا ہتھیار یا کھانے پینے کا سامان تمہارے لئے لینا حلال ہو گا وہ تمہارے لشکر کے لئے کام آئے گا اور یوں جب تین دن گزر جائیں تو ہاتھ روک لینا پھر علی بن حسین کو تلاش کر کے اسے ہدایت کرنا کیونکہ وہ اس واقعہ میں ملوث نہیں۔

اہل مدینہ کو جب پتہ چلا کہ حسین آیا ہے تو انہوں نے بنو امیہ کے محاصرے میں موجود لوگوں پر دباؤ ڈالا اور کہا ہمیں اللہ و رسول اللہ ﷺ کی ضمانت دو کہ ہمارے خلاف بغاوت نہیں کرو گے ہماری جاسوسی نہیں کرو گے اور دشمن کے ساتھ مل کر ہمارے خلاف نہیں اٹھو گے تو ہم تمہیں کچھ نہیں کہیں گے ورنہ تمہاری گردنیں اڑا دیں گے۔ بنو امیہ نے پکا وعدہ دے دیا تو اہل مدینہ نے انہیں مدینہ سے جانے دیا۔ وہ وہاں سے نکلے اور مسلم بن عقبہ سے جا ملے۔ مروان نے اپنا بیٹا عبد الملک مسلم کے پاس بھیجا جس نے اشارہ دیا کہ اہل مدینہ کی طرف حرہ کی طرف سے آؤ اور تین دن تک وہیں ان کی انتظار کرو چنانچہ اس نے ایسے ہی کیا۔

جب تین دن گزر گئے تو مسلم نے کہا اے اہل مدینہ! کیا چاہتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ ہم جنگ کے لئے تیار ہیں۔ اس نے کہا ایسا نہ کرو یزید کی اطاعت کر لو۔ انہوں نے کہا ہم اطاعت نہیں کریں گے۔ انہوں نے خندق میں پناہ لے رکھی تھی چنانچہ مسلم کے کچھ لوگ ادھر گئے ابن الغسل کو گھوڑے پر بٹھایا تو اس نے خندق کی راہ بتائی وہاں سخت جنگ ہوئی۔ مسلم اپنے ساتھیوں کو ابھار رہا تھا حالانکہ بیمار تھا چنانچہ ان دونوں لشکروں کے درمیان اس کا بستر لگا دیا گیا اس نے کہا: اپنے امیر کی طرف سے خوب جنگ کرو۔ مسلم نے تین دن تک اپنے ساتھیوں کو کھلی چھٹی دے دی وہ قتل کرتے جا رہے تھے وہ مال چھین رہے تھے اور عورتوں سے بدتمیزی کر رہے تھے۔ عبد اللہ بن مطیع لڑتے رہے لڑتے ہوئے وہ خود اور ان کے سات بیٹے قتل ہو گئے مسلم نے ان کا سر یزید کی طرف بھیج دیا چنانچہ مدینہ میں رسول اللہ ﷺ کے صحابہ خوفزدہ ہو گئے۔

علامہ واقدی کہتے ہیں کہ جب شامی لوگ قریب آگئے تو اہل مدینہ نے رسول اللہ ﷺ کی خندق میں مشورہ کیا پھر مدینہ کے چوہیرے انہوں نے دیوار کھڑی کرنے کا ارادہ کیا، پندرہ دن تک خندق میں کام کرتے رہے قریش کے پاس راتج سے مسجد احزاب تک کا حصہ تھا، انصار کے پاس مسجد احزاب سے بنو سلمہ تک کا اور دیگر موالی کے پاس راتج سے بنو عبد الاہمل کا علاقہ تھا۔

شامی لوگ پہنچ گئے اور مقام ”جرف“ میں ٹھہرے پھر اپنے کچھ آدمی اہل مدینہ کے پاس بھیجے مدینہ کی ہر طرف کا معائنہ کیا لیکن اندر داخل ہونے کا کوئی راستہ نظر نہ آیا، مدینہ کے لوگ ہتھیار پہنے ہوئے تھے خندق کے اندر سے تیر اور پتھر برسا رہے تھے۔ مسلم واقم کی ایک جانب بیٹھا تھا اور تباہی ہوتے دیکھ رہا تھا۔ اس نے مروان سے مدد مانگی اس نے ایک شرط پر وعدہ کیا تھا جب وہ اسے وادی القرئی میں ملا تھا چنانچہ مروان بنو حارثہ کے پاس آیا، ان کے ایک آدمی سے بات کی اور اسے لالچ دیا کہ تم ہمارے لئے راستہ کھول دو گے تو میں تمہارے بارے میں یزید کو لکھوں گا: وہ تمہاری صلہ رچی کرے گا (اور انعام و اکرام سے نوازے گا) اس نے اپنی طرف راستہ کھول دیا اور بنو حارثہ کے لوگوں کو اندر داخل کر لیا اور بنو عبد الاہمل کی طرف بھیج دیا۔

عبد اللہ بن حنظلہ کو اس کی اطلاع ملی وہ اس وقت دو فصیلوں کے درمیان اپنے ساتھیوں کے ساتھ بیٹھا تھا، پھر عبد اللہ بن مطح آئے وہ ذباب کی جانب سے تھے پھر ابن ابو ہریرہ موالی کی طرف سے آئے ابن ربیعہ آیا وہ بطحان کی طرف سے تھا اور وہ سب اس جگہ اکٹھے ہو گئے جہاں سے اہل شام داخل ہو سکیں۔

محمود بن لبید کہتے ہیں۔ میں اس دن وہیں تھا ہم اپنی قوم بنو حارثہ کی طرف سے آئے تھے مروان نے جب وہ نکلا تھا تو اس سے برا معاملہ کیا تھا چنانچہ اس نے اس سے بات کی تو اس نے گھوڑ سواروں سمیت اندر جانے کی اجازت دیدی اور پھر پے در پے اندر آنے شروع ہو گئے ہم بنو عبد الاہمل کے ہمراہ کھڑے تھے چنانچہ ہم نے شدید جنگ کی موت ہمیں دکھائی دے رہی تھی لوگ کثرت سے آگئے تھے لوگ بکھر گئے تو ہر طرف قتل و غارت ہوئی۔

واقدی یہ بھی کہتے ہیں کہ بنو حارثہ کا محل اہل شام کے امن مانگنے والوں کے لئے امان کی جگہ تھی بنو حارثہ امن دے رہے تھے جنگ ابھی رکنے نہ پائی کہ سب سے پہلے بنو عبد اللہ بن عبد الاہمل کا گھر لوٹ لیا گیا۔ اٹھی۔

جویریہ بن اسماء کہتی ہیں میں نے اہل مدینہ کے بڑوں سے سنا جو آپس میں باتیں کر رہے تھے کہ جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا وقت وصال آیا تو انہوں نے یزید کو بلا کر کہا ایک نہ ایک دن اہل مدینہ سے تمہارا معاملہ بگڑے گا اگر ایسی صورت بن جائے تو مسلم بن عقبہ کو ان کی طرف بھیجنا کیونکہ میں ان کا خلوص جانتا ہوں۔

جب یزید خلیفہ بن گیا تو عبد اللہ بن حنظلہ اپنے ساتھیوں سمیت وفد لے کر آئے یزید نے ان کی آؤ بگت کی اور انعامات سے نوازا وہ واپس آئے اور لوگوں کو یزید کے خلاف ابھارا اس کے نقص بیان کئے آپ نے اس کی بیعت توڑنے پر اکسایا سب نے آپ کی بات مان لی۔ یزید کو پتہ چل گیا تو اس نے مسلم بن عقبہ کو اہل مدینہ کی طرف بھیجا

انہوں نے مل کر اہل شام کے مقابلہ میں ڈٹ جانے کا اظہار کیا تو وہ خوف کھا گئے اور قتل و غارت سے باز آئے اور پھر جب لڑائی بھڑک اٹھی تو انہوں نے عین مدینہ کے وسط میں ”بکبیر“ کی آواز سنی۔ وجہ یہ تھی کہ بنو حارثہ نے مدینہ کی ایک جانب سے شامی لوگوں کو اندر داخل کر لیا تھا جس کی وجہ سے اہل مدینہ نے جنگ ترک کر دی اور اپنے اہل و عیال کی فکر کے لئے مدینہ میں داخل ہو گئے یوں اہل مدینہ شکست کھا گئے بہت سے لوگ قتل ہو گئے اور پھر مسلم نے لوگوں سے یزید کی اس بات پر بیعت لی کہ وہ اس کے بے دام غلام ہیں وہ ان کے جان مال اور اہل خانہ تک کا مالک ہے جیسے چاہے کرے۔ اٹھی۔

یعقوب بن سفیان نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت ذکر کی ہے کہ اس آیت کا مفہوم اس وقت سامنے آیا جب ۶۰ھ ہجری ابتداء دور تھا:

وَلَوْ دَخَلْتُ عَلَيْهِمْ مِّنْ أَفْطَارِهَا ثُمَّ سَبَلُوا الْفِتْنَةَ لَا تَوَّاهَا

یعنی جب بنو حارثہ نے اہل شام کو واقعہ حرہ کے موقع پر اہل مدینہ کے خلاف اندر آنے دیا تھا۔ یعقوب کہتے ہیں کہ یہ واقعہ حرہ ۶۳ھ ہجری میں واقع ہوا تھا۔ الخ۔

کہتے ہیں کہ ایک عورت نے جب مسلم بن عقبہ سے اپنے بیٹے کے بارے میں بات کی اور کہا کہ میں آپ کی لوطی ہوں اور میرا بیٹا قید میں ہے تو اس نے کہا کہ اس کا بیٹا فوراً اس کے سامنے لے آؤ چنانچہ اس کا سر قلم کر دیا اور کہا کہ اس کا سر اس عورت کو دے دو پھر کہا ”تم اتنے پر خوش نہیں ہو کہ تمہیں قتل نہیں کیا گیا اور تم اپنے بیٹے کے بارے میں بات کرنے لگی ہو؟ میں کہتا ہوں کہ مسلم کو مُسْرِف (زیادتی کرنے والا) کہتے تھے کیونکہ اس نے بے تحاشا قتل و غارت کی تھی۔

واقعی نے یہ بھی بیان کیا ہے کہ یزید سرف (مسلم) کے پاس آیا اسے اس نے بیماری کی حالت میں اس کام پر لگایا تھا آ کر کہا: اگر تم بیمار نہ ہوتے تو میں تمہیں یہاں کا والی مقرر کر دیتا کیونکہ میں جانتا ہوں کہ تم پر خلوص ہو۔ اس نے کہا: اے امیر المؤمنین! میں تمہیں قسم دیتا ہوں کہ یہ امارت تمہیں مجھے دینا ہوگی کیونکہ یہ سب میری کارکردگی ہے میں نے خواب میں غرقہ کا درخت دیکھا جو اپنی ٹہنیوں سمیت چب رہا تھا: اے عثمان! کے قاتلوں میں متوجہ ہوا تو دیکھا کہ وہ درخت کہہ رہا ہے کہ ”مسلم بن عقبہ کے ہاتھوں“ میں اس کے قریب گیا اور اسے پکڑ لیا۔ میں نے اس خواب کی تعبیر یہ لی ہے کہ عثمان کے معاملے کا میں ہی نگران ہوں یہ لوگ ان کے قاتل ہیں۔

یہ سن کر یزید نے کہا کہ اللہ کی برکت سے تم ان کی طرف چلے جاؤ ان کا معاملہ تمہارے سپرد ہے دیکھو جب تم مدینہ پہنچو تو دیکھو جو تمہیں مدینہ میں داخل ہونے سے روکے یا لڑائی کے لئے تیار ہو تو خوب تلوار چلاؤ ایک کو بھی زندہ نہ چھوڑو اور تین دن تک خوب لوٹ مار کرو زمینوں پر وار کرو اور بھاگنے والوں کو قتل کرتے جاؤ کسی کو نہ چھوڑو اور اگر تمہارے مقابلے پر نہ آئیں تو ابن زہر کی طرف (مکہ) چلے جانا۔

ابن جوزی جویریہ کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ مسلم نے جب حرہ کے مقتولین کو دیکھا تو کہا: اگر اب بھی میں دوزخ میں داخل ہو جاؤں تو بڑا بد بخت ہونگا پھر بچے کچے لوگوں کو قیدی بنایا اور تین دن تک کچھ کھانے پینے کو نہ دیا۔ ادھر اس کے ساتھی حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کو لے آئے اور ان سے کہا کہ بیعت کر لو۔ انہوں نے کہا کہ میں ابو بکر و عمر کے طریقے پر (چلنے والے کی) بیعت کروں گا، مسلم نے حکم دیا کہ ان کی گردن اڑا دی جائے لیکن اسی دوران کسی نے کہہ دیا کہ یہ دیوانہ ہے تو اس نے انہیں جانے دیا۔

### حرہ میں مقتولین کی تعداد

مدینہ نے اہل مدینہ کے ایک بوڑھے شخص کے حوالے سے لکھا، اس نے بتایا کہ میں نے زہری سے پوچھا حرہ کے دن کتنے لوگ قتل ہوئے تھے؟ اس نے بتایا کہ سات سو نامور قریش، انصار اور مہاجرین قتل ہوئے یہ سردار قسم کے تھے ان کے علاوہ عام لوگ غلام آزاد اور عورتیں دس ہزار تھے یہ واقعہ ذوالحجہ کے تین دن رہتے تھے کہ ۶۳ھ ہجری کو پیش آیا۔ علامہ واقدی ”کتاب الحرہ“ میں لکھتے ہیں: مجھے عبد اللہ بن جعفر نے بتایا کہ میں نے زہری سے پوچھا کہ اس دن کتنے لوگ قتل ہوئے تھے اس نے بتایا کہ معتبر اور سردار لوگ قریش، انصار اور موالی کل سات سو تھے پھر ان مقتولوں کا شمار کیا تو میں نے سمجھ لیا کہ اس دن کوئی بھی قتل سے نہیں بچا پھر زہری نے بتایا کہ نامعلوم غلام بچوں اور عورتوں میں سے دس ہزار سے زائد لوگ قتل ہو گئے وہ لوگ حرہ میں ذوالحجہ کے تین دن باقی تھے کہ داخل ہوئے ۶۳ھ ہجری تھا۔ میں کہتا ہوں کہ قرطبی نے کہا: ذوالحجہ کی دو راتیں رہتی تھیں پھر اقصی نے ابو معشر اور واقدی کے حوالے سے بتایا کہ یہ بدھ کا دن تھا اور ذوالحجہ کی دو راتیں باقی تھیں۔

میں کہتا ہوں کہ یہ بات میں نے تو واقدی کی کتاب میں نہیں دیکھی، شاید ان کے قلم سے نکل گئی ہے واللہ اعلم۔

علامہ مجد نے ذکر کیا ہے کہ شامیوں نے بچوں تک کو قید کر لیا، عورتوں کی بے حرمتی کی چنانچہ ان عورتوں سے پیدا ہونے والی اولاد کو ”اولاد الحرہ“ کہتے تھے۔ وہ کہتے ہیں کہ پھر نامور لوگ یزید کی بیعت کے لئے بلائے گئے تو مسلم اس بات کے علاوہ کسی اور بات پر راضی نہ تھا کہ وہ یزید کی بیعت کر لیں اور اس کی غلامی میں آجائیں جس نے لیت و لعل کیا، اس نے قتل کا حکم دیا۔ اسی دوران اس کے ساتھی علی بن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہم کو لے کر آئے تو حصین بن نمیر نے کہا: اے یمن والو! اپنے خالہ زاد کی بیعت کرو چنانچہ اس کے ساتھ چار ہزار لوگ کھڑے ہو گئے، مسلم نے ان سے کہا: کیا تم نے اطاعت سے خلاصی کرائی ہے؟ تو انہوں نے کہا: اگر اس کے بارے میں پوچھتے ہو تو ہم کہیں گے ہاں چنانچہ اس نے اس صورت میں بیعت کی کہ وہ یزید کا چچا زاد ہے۔ اٹھی۔

مدائنی ہی کے مطابق محمد بن عمر نے بتایا: مروان کے غلام ذکوان نے کہا کہ مسلم نے مدینہ میں لوٹ کھسوٹ کے



بعد ایک دوائی پی اور صبح کا کھانا مانگا جس پر طیب نے کہا: جلدی نہ کرو کیوں کہ دواء کے کامل اثر سے پہلے تم نے کھانا کھا لیا تو تمہارا جانی خطرہ ہے۔ اس نے کہا: تم پر افسوس ہے میں زندگی چاہتا تھا تا کہ عثمان کے قاتلوں کو انجام تک پہنچا کر مطمئن ہو جاؤں میں نے جو کچھ سوچا تھا وہ پالیا ہے تو اس وقت مجھے موت سے پیاری اور کوئی شے نہیں لگتی کیونکہ پاکیزہ ہو گیا مجھے اس بات میں شک نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے گناہوں سے پاک کر دیا ہے کیونکہ میں نے ان پلیدوں کو قتل کر دیا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ اس کی یہ بات نہایت احمقانہ تھی (اللہ اسے تباہ کرے اور مزید بد بخت بنائے) کیونکہ اس سے تو وہ اور زیادہ مجرم بن گیا تھا۔

### حورہ کے دن قتل ہونے والے صحابہ کرام

حورہ کے دن ناحق قتل ہونے والے صحابہ میں سے ایک حضرت عبد اللہ بن حظلہ غسیل رضی اللہ عنہ تھے۔ ابن حزم کہتے ہیں کہ آپ کو آٹھ بیٹوں سمیت قتل کیا گیا۔ عبد اللہ بن زید قتل ہوئے جو حضور ﷺ کے وضو کا طریقہ بتاتے تھے معقل بن سنان اشجعی جو فتح مکہ میں شامل ہوئے تھے وہ اس دن اپنی قوم کا جھنڈا اٹھائے ہوئے تھے کسی نے اسی موقع پر کہا تھا:

”سنو انصار تو قوم کے سرداروں پر روتے ہیں لیکن بہادر لوگ معقل بن یسار کو رو رہے ہیں۔“

ان مقتولوں میں محمد بن عمرو بن حزم انصاری بھی تھے امام ابن جریر طبری نے لکھا ہے کہ عبد اللہ بن غسیل اس دن کھڑے تھے:

”دور ہو وہ شخص جس نے فساد کا ارادہ کیا اور سرکشی دکھائی، میاں روی سے ہٹ گیا اور اسباب ہدایت سے محروم رہا۔ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت سے اسی کو دور کرتا ہے جو بے فرمان ہو۔“

اس کے بعد وہ آگے بڑھے اور لڑتے لڑتے شہید ہو گئے ان کے ساتھ ماں کی طرف سے ان کے بھائی محمد بن ثابت بن قیس بن شماس انصاری بھی شہید ہو گئے۔ ان کے والد بنو قسیم کے وفد آنے پر رسول اللہ ﷺ کی طرف سے بات چیت کرتے رہے۔

مسلم بن عقیقہ مروان بن حکم کو ہمراہ لئے مقتولین کا چکر لگا رہا تھا کہ عبد اللہ بن غسیل کے پاس سے گذرا ان کی اگشت شہادت کھڑی تھی۔ یہ دیکھ کر مروان نے کہا: انہوں نے مرکز بھی انگلی اٹھا رکھی ہے تو زندگی بھر کتنی مرتبہ اٹھائی ہوگی۔

محمد بن کعب قرظی کہتے ہیں کہ مروان نے عبد اللہ بن حظلہ غسیل کو انگلی اٹھائے دیکھا وہ خشک ہو چکی تھی ان سے کہا اگر تم مرتے ہوئے اس سے اشارہ کر رہے ہو تو زندگی بھر کتنی مرتبہ تم نے اللہ سے دعا کی ہوگی اور گڑگڑائے ہو



گئے۔ اس پر ایک شامی نے کہا: اگر ایسا ہی ہے جیسے تم کہہ رہے ہو تو پھر تم لوگوں نے تو ہمیں اہل جنت کو قتل کرنے کے لئے بلایا ہے۔ مروان بولا کہ انہوں نے مخالفت کی ہے اور الگ ہو گئے ہیں۔ طبقات میں محمد بن سعد کہتے ہیں کہ مروان بن حکم، مسلم بن عقبہ کو اہل مدینہ کے خلاف بھڑکاتا رہا یہ اس کا مدگار بن کر آیا تھا چنانچہ ان پر کامیاب ہوا اور مدینہ میں لوٹ مار ہوئی چنانچہ جب مروان یزید کے پاس گیا تو اس نے اس کا شکر ادا کیا اور اپنا قرعہ بنالیا۔

ابن جوزی حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کے بارے میں لکھتے ہیں 'فرمایا تھا کہ میں جب بھی نماز پڑھتا ہوں تو بنو مروان کے خلاف بددعا کرتا ہوں۔

انہی کی روایت ہے 'فرمایا: مجھے پریشان کرنے والی بات یہ تھی کہ ۷۰ھ کی راتوں میں مسجد کے نبوی اندر میرے سوا اور کوئی نہ ہوتا تھا 'اہل شام گروہ درگروہ داخل ہوتے تو کہتے کہ اس بڑھے دیوانے کو دیکھو۔ جب بھی نماز کا وقت ہو جاتا تو قہر انور و اطہر سے اذان کی آواز سنائی دیتی 'پھر اقامت ہوتی 'میں آگے بڑھ کر نماز پڑھتا اور مسجد میں میرے سوا کوئی بھی نہ ہوتا۔

ابو قرہ کی روایت ہے کہ ہشام بن حسان نے بتایا کہ ۷۰ھ کے واقعہ کے بعد ایک ہزار بے خاوند عورتوں نے بچے بنے۔

مدائنی ہی سے ہے 'خالد کندی نے بتایا کہ ان کی پھوپھی ام المہشم بنت یزید کہتی ہیں کہ میں نے ایک قریشی عورت کو طواف کرتے دیکھا کہ اتنے میں اس کے سامنے ایک سیاہ بچہ آگیا 'وہ اس سے گلے ملی اور اسے چوما۔ میں نے اس سے پوچھا: اے خدا کی بندی! اس سیاہ رنگ والے سے اتنا پیار کر رہی ہو؟ اس نے کہا یہ میرا بیٹا ہے 'اس کا باپ ۷۰ھ کے دن مجھ سے ہم بستر ہوا تھا۔

ابو غزیہ انصاری بتاتے ہیں کہ اہل مدینہ رات کو مجلس لگاتے اور دیر تک جاگتے رہتے تھے اور جب دوسرے لوگ قتل ہو گئے تو وہ بھی قتل ہوئے جن میں سے ایک شخص قتل کیا گیا 'وہ اس کی مجلس میں گیا تو کسی کو محسوس نہ ہوا 'پھر دوسری رات آیا تو یونہی کیا اور تیسری رات کو آیا تو یونہی کیا اور یہ شعر پڑھا:

”سنو! بہادر چلے گئے اور مجھے پیچھے چھوڑ گئے‘ اب میرے لئے یہی بات غم کی ہے کہ میں بہادروں کو یاد کر رہا ہوں۔“

چنانچہ مجلس میں سے کسی نے کہا:

”ان بہادروں کا ذکر چھوڑ دو کیونکہ وہ چلے گئے مرنے سے پہلے اپنے آپ کو روؤ کیونکہ ہر جماعت کے لئے یہ ضروری ہوتا ہے کہ کسی وجہ سے وہ بکھر جایا کرتی ہے۔“

طبرانی میں ابو حارون عبدی کا بیان ہے کہ میں نے ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ ان کی داڑھی کے بال گرے معلوم ہوتے تھے میں نے پوچھا: کیا داڑھی سے کھلیا کرتے ہو؟ انہوں نے کہا 'نہیں بلکہ یہ اہل شام کے ظلم کی

نشانی ہے۔ وہ ۷۰ کے وقت گھر میں گھس آئے اور سامان لوٹتے گئے پھر ایک اور گروہ آیا، گھر میں انہیں کچھ نہیں ملا تو افسوس کرنے لگے کہ اس گھر سے کیسے خالی ہاتھ چلے جائیں چنانچہ کہنے لگے کہ اس بڑھے کو لٹا دو اور پھر ہر ایک میری ڈاڑھی سے کچھ نہ کچھ بال نوچتا گیا۔

**کیا مسلم بن عقبہ جل کر مر گیا تھا؟**

محمد بن سعید نے بتایا کہ یزید جب حضرت ابن زبیر کے خلاف ہو گیا اور بیعت کی خواہش کی تو مسلم بن عقبہ مری کو بلایا (اسے فاج ہو چکا تھا) کہنے لگا کہ میرے باپ امیر المؤمنین نے ایام بیماری میں مجھ سے عہد لیا تھا کہ اگر اہل حجاز کی طرف سے کوئی واقعہ رونما ہو تو میں تمہیں ان کی طرف بھیجوں چنانچہ وہ مسئلہ بن گیا ہے۔ مسلم نے کہا میں آپ کے حکم پر پورا اتروں گا، میرے ساتھ عہد کرو اور لشکر تیار کر دو۔ چنانچہ وہ مدینہ میں وارد ہوا اور تین دن تک قتل و غارت کرتا رہا پھر لوگوں سے یزید کی اس شرط پر بیعت کرنے کو کہا کہ وہ اس کے بے دام غلام ہیں خواہ وہ تم سے اللہ کی عبادت کا کام لے یا بے فرمانی کا، انہوں نے یہ بات مان لی البتہ ایک قریشی نے جس کی والدہ اُم ولد تھی یہ بات ماننے سے انکار کر دیا۔ مسلم نے اسے کہا کہ یزید سے اطاعت و گناہ کی شرط پر بیعت کرو۔ اس نے کہا میں اطاعتِ الہی کی شرط پر بیعت کر سکتا ہوں، اس نے اس شرط پر بیعت لینے سے انکار کر دیا اور اسے قتل کر دیا چنانچہ اس کی ماں نے قسم کھالی کہ اگر مسلم کی زندگی یا موت میں مجھ سے ممکن ہو تو اسے جلا دے گی۔

جب مسلم مدینہ سے نکلا تو اس کی بیماری اور بڑھ گئی چنانچہ وہ مر گیا، اس قریشی کی ماں اپنے کچھ غلام لے کر اس کی قبر پر گئی تو اس نے سر ہانے کی طرف سے قبر کھودنے کو کہا، جب وہ سرتک پہنچے تو یکایک دیکھا کہ ایک اڑدھا اس کے گلے میں لپٹا ہوا ہے اور اس کا ناک پکڑے چوس رہا ہے۔ وہ لوگ پیچھے ہٹ گئے اور کہنے لگے اے بی بی! آؤ واپس چلیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے تمہاری طرف سے اس کے شر کا بدلہ دے دیا ہے اسے بتایا تو وہ کہنے لگی: میں نے اللہ سے جو وعدہ کر رکھا ہے اسے پورا کر کے رہوں گی۔ پھر کہنے لگی کہ اس کے پاؤں کی طرف کھو دو، انہوں نے کھودا تو دیکھا کہ ایک بڑا سانپ اس کے پاؤں پر لپٹا ہوا تھا۔ وہ ہٹ گئی اور دو نفل پڑھے اور عرض کی: الہی! تو جانتا ہے کہ اگر میں نے تیری خاطر مسلم بن عقبہ سے اظہارِ ناراضگی کیا ہے تو آج مجھے اس سے بدلہ لے لینے دے۔ پھر ایک لکڑی پکڑ کر سانپ کی دم پر لگائی چنانچہ وہ سر کی پھجلی طرف سے کھسک گیا اور قبر سے نکل گیا۔ اس پر اس نے اسے باہر نکالنے کو کہا اور آگ میں جلا دیا گیا۔

میں کہتا ہوں کہ واقدی کی کتاب الحرمہ ہی میں ہے کہ جب مسلم کو ”غیۃ المشلل“ میں دفن کر دیا گیا تو اس وقت اُم ولد لشکر کے پیچھے تھی، کوئی دو یا تین دن کے فاصلے پر اسی دوران اسے خبر ملی تو وہ وہاں پہنچی، اس نے اس کی قبر کھودی اور مشلل پہاڑی پر سولی چڑھا دیا چنانچہ اسے سولی پر لٹکا ہوا دیکھنے والے نے مجھے بتایا کہ اسے یوں پتھر برسائے

جاتے تھے جیسے ابو رغال کی قبر پر۔

عبدالرحمن بن حارث کہتے ہیں کہ بخدا میں نے اس کی قبر کھودی تھی تاہم جب وہ عورت اس کی لحد تک پہنچی تو دیکھا کہ ایک سیاہ سانپ منہ کھولے اس کی گردن پر لپٹا ہوا تھا چنانچہ وہ پیچھے ہٹ گئی۔

ابن جردی کہتے ہیں کہ جب ۶۳ھ ہجری آ گیا (اور مسلم اہل مدینہ کو قتل کرنے سے فارغ ہو گیا) تو مکہ کی طرف متوجہ ہوا مدینہ پر روح بن زباع کو اپنا نائب مقرر کر دیا پھر ابن زبیر کی طرف روانہ ہوا اور راستے ہی میں مر گیا۔

میں کہتا ہوں کہ یہ معاملہ عین اسی طرح ہوا جیسے حضور ﷺ کا فرمان ہے کہ جو بھی مدینے کے معاملے میں برا ارادہ کرے گا اللہ جلد ہی اسے ہلاک فرما دے گا۔

علامہ قرطبی کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے اسے مدینے سے جاتے ہوئے ہلاک کیا اس کے پیٹ میں زرد پانی بھر گیا چنانچہ واقعہ ۱۷ھ کے تین دن بعد وہ ”قدید“ کے مقام پر مر گیا۔

طبری کہتے ہیں کہ اس واقعہ کے تین راتوں بعد ”ہرثی“ کے مقام پر مرا تھا اس کی لاتعداد بیوقوفیوں میں سے یہ بھی تھی کہ مرتے وقت کہنے لگا: ”اے اللہ! جب سے میں نے لا الہ الا اللہ پڑھا ہے نیکی کا اس کے علاوہ کوئی پسندیدہ کام نہیں کیا کہ اہل مدینہ کو قتل کیا ہے اگر اب بھی میں دوزخ میں چلا گیا تو یہ بڑی بدبختی ہوگی۔“

اس کے بعد حصین بن نمیر سکونی کو بلا کر کہا کہ امیر المؤمنین نے میرے بعد تمہیں امیر مقرر کیا ہے لہذا جلد پہنچو اور ابن زبیر کی طرف جانے میں دیر نہ کرو پھر اسے حکم دیا کہ مکہ پر حملہ کے لئے متحقیقین گارڈ دینا اور اگر اہل مکہ بیت اللہ کی پناہ لیں تو ان پر تیر برس سانا چنانچہ اس نے ۶۳ دن تک مکہ کا محاصرہ جاری رکھا جن میں سخت لڑائی ہوتی رہی اور بیت اللہ کو ۳ رجب الاول بروز ہفتہ متحقیقوں سے نشانہ بنایا گیا ایک آدمی کے تیر کی نوک پر شعلہ لگا جسے ہوا لے گئی اور یوں بیت اللہ جل گیا۔ اسی دوران انہیں خبر ملی کہ رجب الآخر کے چاند دیکھنے پر یزید بن معاویہ مر گیا ہے۔ واقعہ ۱۷ھ اور اس کی موت کے درمیان صرف تین ماہ کا عرصہ گذرا تھا۔ قرطبی کہتے ہیں کہ تین ماہ سے کم عرصہ گذرا تھا کیونکہ وہ ذبح اور ذات العجب میں نصف رجب الاول کو مرا تھا۔

اب قلعی کچھل چکی تھی حالات تبدیل ہو چکے تھے اہل مدینہ اور اہل حجاز شامیوں کے مقابلے میں جرأت مند ہو گئے تھے۔ اب وہ اس قدر ذلیل تھے کہ جب بھی ان کا کوئی آدمی کسی کو اکیلا مل جاتا تو اس کے چوپائے کی لگام پکڑ کر اسے گرا دیا جاتا۔ ایسے حالات میں بنو امیہ نے ان سے کہا کہ ہمیں کسی طرح شام پہنچاؤ چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا اور وہ لشکر شام میں چلا گیا۔

یزید کے دور میں سب سے برے یہ تین کام ہوئے تھے واقعہ ۱۷ھ قتل حسین رضی اللہ عنہ اور بیت اللہ پر منہیق کے ذریعے سنگ باری۔

حضرت عبدالرحمن بن سعید بن زید (یہ دس ان اصحاب میں شامل تھے جنہیں جنت کی بشارت ملی رضی اللہ

عنہم) نے کہا تھا:

”اگر تم ۷۰۰ آدمی میں ہمیں قتل کیا ہے تو ہم اسلام پر قتل ہونے والے پہلے لوگ ہیں، ہم نے بدر میں تمہیں تھوڑی تعداد میں ہونے کے باوجود قتل کیا تھا، اب ہمارا سامان لوٹ لیا گیا تو اس میں زیادتی ہے۔“

اگر بیت اللہ میں پناہ لینے والا صحیح سالم نجات پا گیا تو ہر وہ شخص جو تم میں سے ہمارا نائب ہوگا بڑا ہو گا۔“

اس شعر میں ”بیت اللہ میں پناہ لینے والا“ سے مراد حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما ہیں۔ یہ واقعہ ۷۰۰ واقعہ کے علاوہ ہے جو حدیث بیداء میں مذکور ہے چنانچہ ابن شہ کے مطابق حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”شام کی طرف سے ایک لشکر آئے گا جو مدینہ میں داخل ہوگا، وہ قتل و غارت کریں گے، عورتوں کے پیٹ پھاڑیں گے، وہ یہ کہیں گے کہ پیٹ میں حمل ہے لہذا اسے ابھی قتل کر دو کہ شر ختم ہو جائے اور جب وہ ذوالحلیفہ کے قریب بیداء کے بالائی حصے پر پہنچیں گے تو انہیں زمین میں دھنسا دیا جائے گا، چھوٹے بڑے کا لحاظ نہ ہوگا۔“

ابوالمہزم کہتے ہیں کہ جب ابن ذبحہ کا لشکر آیا تو ہم نے کہا کہ شاید یہ وہی لوگ ہیں لیکن وہ یہ نہ تھے۔ میں کہتا ہوں کہ ایک اطلاع کے مطابق یہ لشکر سفیانی ہوگا جسے وہ امام مہدی سے لڑنے کے لئے بھیجے گا۔ یحییٰ بن سعید کہتے ہیں کہ جب سے حضور ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو مسجد نبوی میں ایک دن کی نماز بھی ترک نہ ہو پائی تھی، صرف تین دنوں میں ایسا ہوا تھا، جب حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کا قتل ہوا، یوم ۷ پر حضرت مالک کہتے ہیں کہ تیسرا دن میں بھول گیا۔

ابن رشد کہتے ہیں، تیسرا وہ دن جس کے بارے میں امام مالک نے کہا تھا کہ وہ بھول گئے ہیں، محمد بن عبدالحکیم کے مطابق وہ تھا جس میں ابو حمزہ خارجی نکلا تھا وہ مروان بن محمد بن مروان بن الحکم کے دور میں نکلا، یہ بنو امیہ کا آخری خلیفہ تھا۔

### ابو حمزہ کی مدینہ کو روانگی

خلیفہ بن خیاط کہتے ہیں کہ ۱۳۰ھ ہجری کی ابتداء میں ابو حمزہ مدینہ کا ارادہ لے کر چلا اور مکہ میں اپنا نائب ابراہیم بن صباح حمیری کو بنایا۔ اپنے مقدمہ (لشکر کا اگلا حصہ) پر فتح بن عقبہ سعدی کو مقرر کیا۔ ادھر سے اہل مدینہ نکلے اور بروز جمعرات صفر گزرنے میں نو دن باقی تھے، ۱۳۰ھ ہجری تھا کہ ”قدید“ کے مقام پر آئے سانسے ہو گئے۔ فتح کی کمان میں

تیس ہزار گھوڑ سوار تھے اہل مدینہ سے کہنے لگا: ہمارا راستہ چھوڑ دو، ہم ان کے پاس جانا چاہتے ہیں جنہوں نے ہمارے خلاف بغاوت کی، ہم تمہارے ساتھ لڑنے کا کوئی ارادہ نہیں رکھتے۔ انہوں نے انکار کر دیا چنانچہ ان سے جنگ کرنے لگے اہل مدینہ شکست کھا گئے۔ ابو حمزہ ان کے پاس آیا تو علی بن حسین نے اسے کہا کہ اس قوم کی اتباع کرو اور ان کے دشمنوں کے بارے میں نرمی بر تو کیونکہ ہر موقع کا حکم الگ ہوتا ہے یہاں نرمی برتنا ہی بہتر ہے۔ اس نے کہا میں ایسا نہیں کروں گا چنانچہ وہ مدینہ کو چلا گیا چنانچہ وہ صفر کی تیرہ راتیں باقی تھیں پیر کا دن تھا کہ مدینہ میں داخل ہوا اس کے مدینہ میں داخلے پر (واللہ اعلم) مسجد نبوی میں تین دن گزرنے کے باوجود کوئی بندہ نہ آیا۔ اس دن قریش کے تین سو آدمی قتل کئے گئے جبکہ آل زبیر میں سے بارہ آدمی مارے گئے لوگوں نے قدید میں دلوں کو گھبرا دینے والی رونے کی ایسی آوازیں سنیں کہ کبھی نہ سنی تھیں مدینہ میں کوئی ایسا گھر نہ تھا جس میں چیخ و پکار نہ ہوئی ہو ایک رونے والی انہیں یوں رو رہی تھی:

”زمانے کو کیا ہو گیا اور مجھے کیا ہوا کہ ”قدید“ نے میرے بہادر فنا کر دئے لہذا اب میں باطنی طور پر اور چپکے چپکے روتا رہوں گا اور ظاہری طور پر بھی روؤں گا۔“

میں کہتا ہوں: خلیفہ بن خیاط نے ابو حمزہ کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے اسے ذہبی نے نقل کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ: عبد اللہ بن یحییٰ امور کندی جسے طالب الحق کہتے تھے (حضر موت اور صنعا کے حکمران) نے مکہ کی طرف ابو حمزہ خارجی اباضی کو بھیجا (جس کا ذکر پہلے آچکا ہے) چنانچہ مکہ و مدینہ کا امیر عبد الواحد بن سلیمان بن عبد الملک خوفزدہ ہو گیا جس پر اہل مکہ نے اسے رسوا کیا۔ اس نے ابتدائی لوگوں کے ساتھ جاتے ہوئے مکہ چھوڑ دیا اور مدینہ کو روانہ ہو گیا جس کے نتیجے میں ابو حمزہ مکہ پر قابض ہو گیا اور جب وہ مکہ کا امیر بن گیا اور مقام ”قدید“ پر اس لشکر کے مقابلے میں آیا جسے عبد الواحد بن سلیمان نے اس سے لڑنے کے لئے بھیجا تھا تو یہاں ابو حمزہ کامیاب ہوا اور پھر مدینہ کو چل پڑا اور مدینہ میں داخل ہو گیا اور وہاں بہت سے لوگوں کو قتل کیا جن میں چالیس لوگ بنو عبد العزیٰ کے تھے۔ اس کے خلاف مروان نے لشکر تیار کیا جو وادی القرئی میں فلاح کے مقابلہ پر گیا جو ابو حمزہ کے لشکر میں مقدمہ پر تھا۔ دونوں فریق لڑے تو فلاح اور اس کے بہت سے ساتھی قتل ہو گئے پھر انہوں نے مکہ میں ابو حمزہ کو جالیا اور اسے بھی اس کے ساتھیوں سمیت قتل کر دیا پھر طالب الحق کی طرف گئے اور اسے بھی قتل کر دیا۔ اٹھی ملٹھا۔

میں کہتا ہوں اس میں یہ احتمال نہیں کہ جو کچھ تاریخ دانوں کی طرف سے مدینہ سے نکلنے کے بارے میں نقل کیا گیا ہے کہ اس کا اس واقعہ سے تعلق ہو یا اس سے قبل والے واقعہ بسر بن ارقطہ سے تعلق ہو کیونکہ علامہ قرطبی نے کہا: ابو عمرو شیبانی کہتے ہیں کہ جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے بسر بن ارقطہ کو حضرت علی کے مددگاروں کو قتل کرنے کی خاطر بھیجا تو وہ چلا ہوا مدینہ پہنچا اور حضرت عبید اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے دونوں بیٹوں کو قتل کر دیا اہل مدینہ بھاگ کھڑے ہوئے اور حرہ بنو سلیم میں جا داخل ہوئے لیکن یہ بات دور کی ہے قریشی وہی ہے جس کا ہم نے ذکر کیا، واللہ اعلم۔

## فصل نمبر ۱۶

اس آگ کے ظہور کے بارے میں ہے جس سے نبی کریم ﷺ نے ڈرایا تھا وہ سرزمین مدینہ میں دکھائی دی اور جب وہ مدینہ کے قریب پہنچ گئی تو اللہ تعالیٰ نے اسے بجھا دیا۔

## اس آگ کے بارے میں احادیث

مسند احمد میں حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔ فرمایا: ہم رسول اللہ ﷺ ساتھ تھے کہ ہم نے ذوالحلیفہ دیکھا کچھ آدمی جلدی سے مدینہ کو واپس چلے گئے لیکن حضور ﷺ رات وہیں ٹھہرے ہم بھی آپ کے ساتھ تھے۔ صبح ہوئی تو آپ نے چلے جانے والوں کے بارے میں پوچھا آپ کو بتایا گیا کہ وہ جلد ہی مدینہ کو چلے گئے تھے۔ آپ نے فرمایا کہ ”وہ عورتوں کی خاطر جلد مدینہ کو گئے ہیں اور یوں وہ انہیں اچھی طرح سے بلا سکیں گے۔“ پھر فرمایا: معلوم نہیں کہ یمن کے وراق پہاڑ سے آگ کب دکھائی دے گی جس کی روشنی میں بصری کے بیٹھے اونٹوں کی گردنیں دن کی روشنی کی طرح دکھائی دیں گی۔

علامہ طبرانی نے حضرت حذیفہ بن اسد رضی اللہ عنہ کی حدیث کے آخر میں لکھا ہے فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کو فرماتے سنا: قیامت اس وقت تک برپا نہ ہوگی جب تک آگ رومان (یا رکوہ فرمایا) سے دکھائی نہ دے گی جس سے بصری کے اونٹوں کی گردنیں نظر آنے لگیں گی۔

میں کہتا ہوں کہ ”رکوہ“ جیسے کہ آگے آ رہا ہے وراقان کے قریب ایک پہاڑی ہے شاید وراق پہاڑ سے مراد یہی ہے حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ بکری نے رومان کا ذکر نہیں کیا اور شائد رومہ کنواں مراد ہے جو مدینہ میں ہے پھر بکری نے نقل کیا ہے کہ رکوہ وہ شخص ہے جس نے مدینہ اور شام بنایا تھا۔ عنقریب اس کا رد آ رہا ہے۔

یہ آگ بخاری و مسلم میں اس حدیث کے اندر مذکور ہے ”قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی جب تک حجاز میں آگ دکھائی نہ دے گی۔“ بخاری کے الفاظ یہ ہیں: ”سرزمین حجاز میں آگ نظر آئے گی جس سے بصری کے اونٹوں کی گردنیں دکھائی دیں گی۔“

طبرانی نے مطابق حضرت عاصم بن عدی انصاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ہم نے رسول اللہ ﷺ سے آئندہ کے بارے میں پوچھا: آپ نے فرمایا: ”جس سیل“ کہاں ہے؟ ہم نے عرض کی کہ معلوم نہیں کہاں ہے؟ اتنے میں میرے قریب سے بنو سلیم کا ایک آدمی گذرا تو میں نے اس سے پوچھا: کہاں سے آئے ہو؟ اس نے کہا کہ ”جس سیل“ ہے میں نے اپنا جوتا منگوایا اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی یا رسول اللہ! آپ نے ہم سے جس سیل کے بارے میں پوچھا تھا تو ہم نے عرض کیا تھا کہ ہمیں معلوم نہیں اب یہ آدمی میرے قریب سے گذرا ہے تو میں نے اس سے پوچھا ہے اس نے بتایا ہے کہ میرے اہل و عیال وہیں ہیں۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے اس سے پوچھا: تمہارے اہل و



عیال کہاں ہیں؟ اس نے عرض کی کہ جس سیل میں ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ اپنے اہل و عیال کو وہاں سے نکال لو کیونکہ عنقریب وہاں سے آگ نکلے گی جس سے بھری میں اونٹوں کی گردنیں نظر آئیں گی۔ اور اس حدیث کو: ”عنقریب آگ جس سیل سے نکلے گی جو کم رفتار اونٹ کی طرح چلے گی دن کو چلے گی لیکن رات کو رُک جائے گی۔“ احمد اور ابویعلیٰ نے بشیر سلمیٰ سے روایت کیا ہے۔

مسند الفردوس میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے یہ حدیث ملتی ہے: ”قیامت اس وقت تک برپا نہ ہوگی جب تک حجاز کی وادیوں میں سے ایک وادی میں آگ نہیں چلے گی جس سے بھری میں اونٹوں کی گردنیں دکھائی دیں گی۔  
مدینہ جیسے حجاز یہ کہلاتا ہے، یونہی یمانیہ بھی کہلاتا ہے

یہ آگ جیسا کہ آگے ہم بیان کریں گے، مدینہ شریف میں دکھائی دی اور مدینہ کے حجاز یہ ہونے میں کوئی اشکال نہیں رہا اس کا یمانیہ ہونا تو اس کے بارے میں امام شافعی رحمہ اللہ نے واضح طور پر لکھا ہے، چنانچہ علامہ بیہقی ”المعرفة“ میں لکھتے ہیں: حضرت شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ مکہ اور مدینہ یمانی ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ حضرت امام شافعی نے ”ائم“ میں یہ حدیث بیان کی ہے: ”تمہارے پاس اہل یمن آئیں گے جو بڑے نرم دل ہوں گے۔“ پھر یہ روایت کی کہ ”نبی کریم ﷺ تبوک پہاڑی کے پاس ٹھہرے اور فرمایا: جو یہاں تک ہے وہ شام ہے اور شام کی طرف اشارہ کیا اور جو یہاں تک ہے وہ یمن ہے اور پھر مدینہ کی طرف اشارہ کیا۔ ”الام“ سے میں نے انہی الفاظ میں نقل کیا ہے اور مسند شافعی میں الفاظ یہ ہیں: جو یہاں تک ہے وہ شام ہے اور اشارہ شام کی طرف تھا اور جو یہاں تک ہے وہ یمن ہے اس سے مدینہ کی طرف اشارہ فرمایا۔ اس کی شرح میں ابن الاثیر کہتے ہیں کہ اس سے آپ کی غرض شام اور یمن کی حدود بیان کرنا تھا، چنانچہ آپ نے مدینہ کو یمن میں شامل کیا۔

بڑے تعجب کی بات ہے کہ علامہ نووی نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کا مدینہ نہ یمانی ہے نہ شامی بلکہ حجازی ہے۔ فرمایا کہ اس میں علماء کا کوئی اختلاف نہیں، شاید انہیں اس بات کا علم نہ تھا۔

رہا جس سیل تو اس کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ لفظ جس ہے، حاء پر پیش اور باء پر جزم سے، یہ حرف بنو سلیم اور سوارقہ کے درمیان ہے، یہ آگ مشرق سے سوارقہ کے راستے کی طرف سے آئی تھی جیسے آگے آ رہا ہے۔ علامہ لہر کہتے ہیں کہ جس سیل میں حاء پر زیر ہے یہ بنو سلیم کے دو حروں میں سے ایک ہے۔

میں کہتا ہوں کہ آج کل اہل مدینہ اسے ”سد“ کا نام دیتے ہیں جو آگے آ رہا ہے اور علامہ یا قوت کے کلام سے پتہ چلتا ہے کہ اس کا نام ”سد“ اس آگ سے پہلے کا رکھا ہوا ہے کیونکہ انہوں نے اسے پایا نہ تھا، اس کے باوجود انہوں نے کہا کہ قناتہ کی اعلیٰ وادی سد کے قریب ہے جسے ”شطاطة“ کہتے ہیں۔

تاریخ دانوں کے ہاں مدینہ شریف میں اس آگ کا دکھائی دینا مشہور ہے اور حد تو اترو کو پہنچ چکا ہے اس کا ظہور



اس مقصد کے لئے تھا جو آگے ہونے والا تھا یعنی اس سے مسلمانوں کو ڈرایا جائے چنانچہ یہی وجہ تھی کہ اسے ”نذیر“ ﷺ ہی کے شہر کے قریب دکھایا گیا اس سے قبل ہولناک زلزلے آئے چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَحْذِيرًا  
”اور ہم ایسی نشانیاں نہیں بھیجتے مگر ڈرانے کو۔“

اور فرمایا:

ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ يَلْعَادُونَ فَاتَّقُوا

”اس سے اللہ ڈراتا ہے اپنے بندوں کو اسے میرے بندو! تم مجھ سے ڈرو۔“

اور جب یہ آگ ظاہر ہوئی جس کی حالت آگے آرہی ہے اہل مدینہ اس سے بہت ڈر گئے اور اپنے رحمت بھرے نبی کی خدمت میں درخواست کی چنانچہ اسے شمال کی طرف پھیر دیا گیا یوں ان کا خوف زائل ہو گیا اور اُمت میں تربت حضور ﷺ کی برکت ظاہر ہوئی۔

### مدینہ میں آگ کی حکمت

شاید خصوصی طور پر یہاں آگ دکھائی دینے کا مقصد (پہلے ہم بتا چکے کہ یہ ”نذیر“ کے ہاں ظاہر ہوئی) اس اُمت کے لئے رحمت تھا کیونکہ اگر یہ قہر بن کر اور اپنی عظمت والی شان دکھاتے ہوئے کہیں اور دکھائی دیتی تو پورے علاقے کو اپنی لپیٹ میں لے لیتی اسے کوئی نہ موڑتا اور اس سے اُمت کا نقصان بہت ہوتا چنانچہ اس مقام پر دکھائی دی جہاں ڈرانے والے موجود تھے اور جب یہ کامل ہو چکی تو رحمت اس کے مقابلے میں آئی اور اسے سرد اور سلامتی والا بنا دیا۔ اس کے علاوہ کئی اور بھیجید بھی تھے۔

### مدینہ منورہ میں پہلا زلزلہ

مدینہ شریف میں پہلا زلزلہ اس وقت آیا جب جمادی الاولیٰ کا اخیر اور جمادی الاخریٰ آرہا تھا ۶۵۴ھ ہجری تھا یہ کسی کو معلوم نہ ہو سکا کیونکہ ہلکا سا تھا حالانکہ اس کے بعد اس کے جھٹکے کئی بار آئے اور اس میں تیزی منگل کے روز آئی جیسے کہ قطب قسطلانی نے بتایا یہ زلزلہ اتنا عظیم اور واضح تھا کہ اسے ہر خاص و عام جان گیا تھا اور پھر جب بدھ کی رات تین تاریخ تھی یا چار اور رات کا آخری تہائی حصہ تھا تو مدینہ میں شدید زلزلہ آیا جس سے سب لوگ خوفزدہ ہو گئے اور اس کی ہیبت کی بناء پر دل کانپ گئے یہ زلزلہ رات کے آخر تک چلا رہا اور جمعہ تک جاری رہا اس کی دھک بھکی سے زیادہ تھی زمین کانپ اٹھی اور دیواریں ہلنے لگیں رات کے علاوہ دن ہی دن میں کوئی اٹھارہ مرتبہ حرکت جاری رہی جیسے قسطلانی نے بتایا۔

علامہ قرطبی کہتے ہیں کہ یہ آگ حجاز کے شہر مدینہ میں دکھائی دی اس کی ابتداء بدھ کی رات عشاء کے بعد ہوئی

جمادی الآخرہ کی تین تاریخ تھی اور ۶۵۴ھ تھا یہ سلسلہ جمعہ کی دوپہر تک جاری رہا اور پھر رک گیا یہ قریطہ میں حرہ کی ایک جانب سے شروع ہوا یہ عظیم شہر (مدینہ) میں دکھائی دی جس کے گرد دیوار تھی اور جس پر بالا خانے اور برج وغیرہ بنے ہوئے تھے ایسے آدمی دیکھنے میں آئے جو اسے پیچھے ہٹا رہے تھے وہ جس پہاڑی سے گذرتی اسے ٹکڑے کر دیتی اور پکھلا دیتی اور پھر اس سارے کچھ سے سرخ اور نیلگوں رنگ کی نہری جاری ہو گئی اور اس کی آواز بجلی جیسی سنائی دیتی اپنے آگے بڑھنے لگی تھی اور رقب عراقی کے درمیان تک پہنچی ہوئی تھی اس کے آگے طے کی دیوار عظیم پہاڑ جیسی دکھائی دیتی تھی وہ آگے بڑھتی مدینہ کے قریب پہنچ گئی لیکن اس کے باوجود مدینہ میں ٹھنڈی ہوائیں چل رہی تھیں اس آگ کا جوش سمندر جیسا تھا۔

میرے ایک دوست نے بتایا کہ میں نے پانچ دن کی مسافت سے اسے ہوا میں چڑھتی ہوئی دیکھا اور پھر میں نے یہ بھی سنا کہ یہ مکہ اور بصری کے پہاڑوں سے دکھائی دیتی تھی۔

علامہ نووی رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ تمام اہل شام کو اس آگ کے دکھائی دینے کا پتہ تھا۔

ابوشامہ نے قاضی مدینہ شان کی کتاب کا مشاہدہ کر کے بتایا کہ بدھ کی رات تین جمادی الآخرہ کو رات کے آخری تہائی حصے میں مدینہ کے اندر ایک عظیم زلزلہ آیا جس سے ہم ڈر گئے اور وہ زلزلہ رات بھر جاری رہا اور پھر اس کے بعد یہ زلزلہ شب و روز میں تقریباً بارہ مرتبہ آیا (کچھ نے چودہ (۱۴) مرتبہ روزانہ لکھا ہے)۔

ابوشامہ کہتے ہیں واللہ ایک مرتبہ زلزلہ آیا ہم حجرہ کے گرد تھے کہ منبر کا چھنے لگا اور ہمیں اس میں موجود لوہے کی جھکارسنائی دینے لگی علاوہ ازیں حرم شریف کی قدیلیں بھی الٹ پلٹ ہو گئیں۔

قاشانی نے مزید کہا: پھر تیسرے دن (جمعہ کو) ایک عظیم زلزلہ آیا مسجد کے منبر پٹنے لگے اور چھت سے تیز آواز سنائی دی۔

علامہ قطب کہتے ہیں پھر جمعہ کے دن دوپہر کو وہ آگ دکھائی دی اور اس کے مرکز سے فضاء میں سیاہ دھواں ابھرتا دکھائی دیا جس نے آسمان پر ہر طرف اندھیرا کر دیا اور جب رات کی تاریکیاں چھا گئیں اور رات شروع ہو گئی تو آگ کے شعلے ابھرتے دکھائی دئے جس سے مشرق میں ایک عظیم شہر دکھائی دیا۔

جمعہ کے دن آگ کا دکھائی دینے سے حکمت پوشیدہ بات نہیں چنانچہ حدیث میں آتا ہے کہ ”تمہارے دنوں میں سے افضل دن جمعہ کا ہوتا ہے اسی میں حضرت آدم علیہ السلام پیدا ہوئے اسی دن ان کا وصال ہوا اسی میں صور پھونکی جائے گی اور اسی میں کڑک سنائی دے گی لہذا اس دن کثرت سے مجھ پر درود پڑھا کرو کیونکہ وہ درود میرے سامنے لایا جاتا ہے۔“ الحدیث۔

حدیث پاک میں یہ بھی ہے: سورج کے سبب چڑھنے والے دنوں میں سب سے بہتر دن جمعہ کا ہوتا ہے حضرت آدم علیہ السلام اسی دن پیدا ہوئے اسی میں زمین پر اترنے اسی دن ان کی توبہ قبول ہوئی اسی دن آپ فوت

ہوئے اور اسی دن قیامت برپا ہوگی ہر جانور اس دن چی رہا ہوگا کہ اتنے میں قیامت سے ڈرتا ہوا سورج چڑھے گا البتہ جن و انسان کی کیفیت و حالت ایسی نہ ہوگی اس میں ایک ایسی گھڑی ہوگی جسے مسلمان پائے گا تو نماز پڑھتے ہوئے اللہ سے جو دعا کرے گا پوری ہوگی (رواہ ابو داؤد) یہ دن ایسا تھا جسے اللہ نے اس اُمت کے لئے بچا رکھا تھا اسی دن ان کا دین مکمل کر دیا تھا چنانچہ اللہ کا ارادہ ہوا کہ اس دن لوگوں کو ڈرائے کہ انہیں اپنی طرف لے جا سکے چنانچہ یہ آگ عذاب و ناراضگی کی صورت میں دراصل رحمت تھی اسی لئے اس سے دلوں میں خوف ہوا اور وہ دھڑکنے لگے لوگوں نے یقین کر لیا کہ عذاب انہیں گھیر رہا ہے۔

قاضی سان کہتے ہیں کہ میں امیر مدینہ کی طرف گیا (یہ عز الدین منیف بن شیبہ تھا) اور اس سے کہا کہ ہمیں عذاب نے گھیر رکھا ہے بارگاہ الہی میں دعا کیجئے اس کے بندوں کی رہائی کرائیے اور اس عذاب سے انہیں بچائیے۔

قاشانی مزید کہتے ہیں کہ امیر نے ٹکس معاف کر دیا پھر بارگاہ نبوی میں حاضر ہوا رات مسجد میں گزاری یہ جمعہ اور ہفتہ کی رات تھی تمام اہل مدینہ اس کے ہمراہ تھے حتیٰ کہ عورتیں اور بچے بھی ہمراہ تھے علاوہ ازیں ہانگوں میں سے ہر ایک حرم شریف میں آگیا لوگ عاجزانہ طور پر رو رہے تھے سردوں سے ننگے حجرہ شریف کے گرد جمع ہوئے اپنے گناہوں کا اقرار کر رہے تھے گڑگڑاتے تھے اور اپنے نبی ﷺ کی پناہ مانگتے رہے تھے۔

علامہ قطب کہتے ہیں کہ جب امیر مدینہ نے یہ معاملہ دیکھا تو مخالفت اسلام سے رُک گیا عبرت حاصل کی اور اپنے کئے گناہوں سے باز آیا توبہ کی اور سب غلام آزاد کر دیئے ظلم سے باز آیا اہل مدینہ گناہوں پر ڈٹے رہنے اور کبیرہ گناہ کرنے سے رُک گئے اور مارے ڈر کے عاجزی و استغفار کرنے لگے ان کا امیر قلعہ سے اُترا اس کے ساتھ قاضی سان اور بڑے لوگ تھے وہ حجرہ شریف پر جا کر پناہ مانگتے ہوئے اور رات بھر بچوں اور عورتوں سمیت مسجد میں رہا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اس آگ کو ان سے ہٹا کر شمالی کی طرف بھیج دیا اور یوں وہ اس خوف سے نجات حاصل کر گئے وہ آگ اپنے مرکز پر چلی اور عظیم آگ کا دریا بن کر رواں ہوئی دادی احمیلیں میں جاری ہوئی اہل مدینہ نے اسے اپنے گھروں سے دیکھا لگتا تھا کہ گویا ان کے پاس ہے اور پھر اپنے مقام سے شمال کی طرف چلی گئی اور مؤرخین کے مطابق تین ماہ تک رہی۔

**آگ کتنی مدت رہی**

علامہ قسطلانی رحمہ اللہ نے اسی آگ کے لئے الگ ایک کتاب لکھی یہ آگ انہی کے دور میں دکھائی دی لیکن آپ چونکہ مکہ میں تھے اسے نہ دیکھ سکے انہوں نے بتایا کہ اس کی ابتداء جمعہ کے دن ہوئی جمادی الآخرہ کی چھ تاریخ تھی اور پھر بروز ہفتہ ۲۷ رجب تک سلگتی رہی پھر بجھ گئی اور کل ملا کر ۵۲ دن تک جاری رہی لیکن علامہ قطب نے اس کے

بعد ذکر کیا ہے کہ آگ کچھ دن تک بجھنے کے بعد پھر جاری ہو گئی۔ وہ کہتے ہیں کہ کبھی یہ آگ بھڑکتی اور کبھی رُک جاتی تھی ڈر لگتا رہتا کہ پھر شروع ہو جائے گی اگرچہ بجھ جایا کرتی تھی انہی تو گویا مورخین نے جو کچھ لکھا ہے وہ مکمل بجھ جانے سے متعلق ہے۔ یہ دیر تک جاری رہی تھی کہ خوب مشہور ہو جائے تاکہ لوگ اس سے خوفزدہ رہیں اور اس کی عظمت دیکھ کر انہیں معلوم ہو جائے کہ اسی کے بارے میں حبیب حق نے انہیں ڈرایا تھا۔

## آگ کی طاقت

علامہ قسطلانی رحمہ اللہ نے ایک پختہ شخص سے سن کر بتایا کہ امیر مدینہ نے اس آگ کے بارے میں خبر لینے کے لئے کئی ایک گھوڑ سوار روانہ کئے لیکن کوئی بھی اس کے قریب نہ جاسکا، لوگ پیدل چل کر اس کے پاس گئے تو انہوں نے آکر بتایا کہ اس کے شعلے آسمانوں سے باتیں کرتے تھے اور وہ اس کا اندازہ نہ لگا سکے چنانچہ اس مقصد کے لئے وہ خود روانہ ہوا اور اس نے بتایا کہ وہ اس کے قریب گیا لیکن جہاں چل رہی تھی وہاں نہیں پہنچ سکا کیونکہ وہ زمین سخت گرم تھی اور پہاڑ میخوں جیسے تھے جن کے نیچے آگ چل رہی تھی اور اس سے بلند ترین شعلے اُٹھ رہے تھے اس نے دیکھا تو وہ بلند پہاڑ نظر آتی تھی اور یوں دکھائی دیتی تھی جیسے جمع شدہ ٹیلے ہوں اور جو چل رہے ہوں وہ سمندری موجوں کی طرح پتھروں کی جھاگ نکال رہی تھی اس کے شعلے آسمان کی ہر طرف دکھائی دے رہے تھے اور آسمان کے ہر طرف چونکہ چمک نہ رہی تھی تو دیکھنے والوں کو یوں معلوم ہوتا تھا کہ گویا سورج اور چاند کو گھن لگ گیا ہے اور اگر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسے روکا نہ جاتا تو وہ اپنے سامنے آنے والے حیوانات، نباتات اور پتھروں تک کو کھا جاتی۔ انہی۔

علامہ جمال مطری نے کچھ اس کے خلاف لکھا ہے کیونکہ انہوں نے کہا امیر عز الدین صلیف بن شیبہ امیر مدینہ کے غلام علم الدین سمرعزی نے بتایا کہ مجھے میرے آقا عز الدین نے اس آگ دکھائی دینے کے کچھ دن بعد ایک عربی شخص کے ہمراہ گھوڑوں پر روانہ کرتے ہوئے کہا کہ اس آگ کے قریب جانا اور دیکھنا کہ کوئی اس کے بہت قریب بھی جاسکتا ہے کہ نہیں کیونکہ لوگ اتنی عظیم ہونے کی وجہ سے اس کا خوف رکھتے ہیں لہذا میں اور میرا ساتھی قریب جانے کے لئے نکل کھڑے ہوئے، ہمیں گرمی معلوم نہیں ہوئی چنانچہ میں اپنے گھوڑے سے اترا اور پیدل چلا ہوا اس کے قریب پہنچا وہ پتھر وغیرہ کھائے جا رہی تھی میں نے اپنے ترکش سے ایک تیر نکالا اور ہاتھ لبا کر کے اس تک پہنچا دیا مجھے نہ ہی درد محسوس ہوئی اور نہ ہی گرمی تیر میں پسینہ آ گیا لیکن اس کی لکڑی نہ جل سکی پھر میں نے تیر موڑا اور اس کا پر آگ میں ڈالا تو وہ جل گیا لیکن لکڑی نہ جلی حالانکہ علامہ مطری اس سے پہلے لکھ چکے ہیں کہ وہ جہاں سے گذرتی، پتھر اور پہاڑ کھائے جاتی تھی لیکن درخت نہیں کھاتی تھی کیونکہ ہر مخلوق پر حضور ﷺ کی اطاعت لازم کر دی گئی ہے۔

میں کہتا ہوں علامہ قسطلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ آگ اپنے راستے پر چلتی رہی اور آخر حرمہ اور وادی شظاءہ سے جا ملی، جو چیز بھی قریب آتی، اسے جلا دیتی اور طاقتور ہونے کی بناء پر اپنے قریب آنے والی ہر شے کو پگھلا دیتی، خواہ

وہ سبز درخت ہوتے یا پتھر وغیرہ ہوتے، اس کی مشرقی جانب پہاڑوں کے درمیان تھی، پہاڑ سامنے آنے پر رک گئی اور شاہی جانب (حرم کی طرف) ایک پہاڑ کے ساتھ لگی تھی جسے دغیرہ کہتے تھے جو اُحد پہاڑ کی مشرقی جانب کے قریب، آگے وہ شطّاء تک چلی گئی تھی جس کے ایک کنارے پر وادی حمزہ رضی اللہ عنہ تھی پھر وہ چلتی رہی اور حرم نبی کے سامنے آ کر بچھ گئی۔

علامہ قسطلانی کہتے ہیں کہ مجھے ایک با اعتماد آدمی نے بتایا کہ اس نے حرہ کا ایک بڑا پتھر دیکھا جس کا کچھ حصہ حرم سے باہر تھا چنانچہ آگ اس کے باہر نکلے جسے تک لگی اور حرم میں واقع حصہ تک پہنچ کر بچھ گئی۔

کلام طبری کے مقابلے میں اس واقعہ پر اعتماد کر لینا بہت بہتر ہے کیونکہ مطری نے وہ آگ خود ملاحظہ نہیں کی تھی البتہ دوسرے لوگوں نے دیکھی تھی جبکہ علامہ قطب نے اسے دیکھا تھا اور پھر اس پر ایک تصنیف بھی کی تھی علامہ مطری یہ کتاب نہیں دیکھ سکے۔ یہ معجزہ بڑا کامل ہے کیونکہ یہ حرم نبوی شریف میں داخل نہ ہوئی تھی کیونکہ یہ ڈرانے اور خوفزدہ کرنے کے لئے تھی جبکہ آپ تو نبی الرحمہ تھے۔

### آگ کی روشنی

ابوشامہ نے قاضی سان حسینی کی کتاب دیکھ کر نقل کیا کہ آگ کا یہ سیلاب وادی شطّاء کے ساتھ چلتا ہوا اُحد پہاڑ کے برابر آگیا، قریب تھا کہ یہ آگ حرہ عریض کے قریب ہو جاتی، لوگ بہت خوفزدہ تھے پھر اس کی وہ جانب مدینہ پر گئی جو مدینہ سے ملتی تھی اور وہ حصہ جو عریض کے ساتھ ملتا تھا اللہ کی قدرت سے بچھ گیا اور پھر لوٹ کر مشرق کی طرف آ گئی۔ یہ واقعہ علامہ قطب کی تائید کرتا ہے اور اس کی علامات آج بھی اس کی تصدیق کر رہی ہیں۔

علامہ مطری کہتے ہیں کہ مجھے آگ خود دیکھنے والی ایک عورت نے بتایا کہ وہ مدینہ کی چھتوں پر رات کے وقت اس کی روشنی میں سوت کات لیتی تھیں۔

علامہ قسطلانی رحمہ اللہ نے کہا: آگ کی روشنی قیغان کے باطنی حصے اور قلاع کے ظاہری حصے کے برابر آگئی تھی اور حرم نبوی یوں معلوم ہوتا تھا کہ جیسے اس پر سورج چمک رہا ہے بلکہ مدینہ کے تمام مکان اس کی روشنی سے چمک رہے تھے، شعلے مسلسل اسے روشن کئے ہوئے تھے، سورج کی زمین پر پڑنے والی روشنی بھی رنگ تبدیل کر گئی تھی اور شعلوں کے اُٹھنے کی وجہ سے اس کی روشنی میں سرخی تھی، چاند کی روشنی کم ہونے کی وجہ سے ایسا لگتا تھا کہ اسے کہن ہو گیا ہے۔ زیارت کے لئے جانے والے بہت سے پیدل لوگوں نے مجھے بتایا کہ انہوں نے تین مرحلوں سے اس روشنی کو دیکھا تھا کیونکہ یہ بہت عظیم تھی اور کچھ دوسرے لوگوں نے بتایا کہ انہوں نے سایہ کے پہاڑوں سے اسے دیکھا تھا۔

میں کہتا ہوں، ابوشامہ نے ”کتاب الشریف سان“ میں لکھا دیکھا تھا کہ یہ آگ مکہ اور تمام جنگلوں سے دیکھی جا سکتی تھی اور اسے اہل یمنیغ نے بھی دیکھا تھا۔

ابوشامہ کہتے ہیں مجھے ایک نہایت بااعتماد آگ دیکھنے والے نے بتایا کہ مجھے اطلاع ملی ہے کہ آگ کی روشنی میں تہاء کے مقام پر کتابیں لکھی جاتی رہیں۔

علامہ مجد کہتے ہیں جب تک یہ آگ روشن رہی سورج اور چاند یوں طلوع ہوتے رہے جیسے انہیں کہن لگا ہو۔  
ابوشامہ کہتے ہیں کہ اس گرہن کا اثر ہمیں دمشق میں دکھائی دیتا تھا کیونکہ دیواروں پر چاند اور سورج کی روشنی کم سے کم دکھائی دیتی تھی، ہم اس صورت حال سے نہایت حیران تھے پھر ہمیں معلوم ہو گیا کہ اس آگ کا اثر ہے۔ جو بھی شخص اس آگ کا ذکر کرتا وہ آخر میں کہتا: اس آگ کی حالت ایسی تھی کہ اسے بیان کرنے کے لئے نہ تو انہیوں کے پورے کام دیتے تھے اور نہ قلم یہ حالت بیان و کلام سے باہر تھی چنانچہ اس کے دکھائی دینے سے نبی کریم ﷺ کا معجزہ ظاہر ہو گیا کیونکہ وہ کچھ ظاہر ہو گیا تھا جو آپ فرما گئے تھے اور وہ یہی آگ تھی کیونکہ نبی کریم ﷺ سے پہلے اور پچھلے کسی دور میں ایسی آگ نہیں دیکھی گئی۔

### کیا یہ آگ بصری میں دکھائی دی تھی؟

علامہ قسطلانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص آگ کے بصری میں دیکھنے کے بارے میں آیتائے تو اس پر گفتگو کی تو ضرورت ہی نہیں ورنہ حدیث پاک میں تو اس کا ذکر زور دار طریقے سے آچکا ہے کہ وہ یوں دیکھی گئی تھی چنانچہ یہ ذکر ابھی آیا ہے کہ لوگوں نے اسے تہاء میں دیکھا تھا اور پھر بصری تو اس سے اتنا ہی دور ہے جتنا مدینہ۔  
میں کہتا ہوں، قبل ازیں قرطبی سے بتایا جا چکا ہے کہ یہ بصری کے پہاڑوں سے دیکھی گئی تھی پھر شیخ عماد الدین ابن کثیر کے بیان سے واضح ہوتا ہے کہ اس آگ کی وجہ سے بصری میں اونٹوں کی گردنیں دکھائی دینے لگی تھیں چنانچہ انہوں نے کہا: مجھے صدر الدین قاضی القضاۃ حنفی نے بتایا کہ مجھے میرے والد شیخ صفی الدین مدرس مدرسہ بصری نے بتایا کہ انہیں کئی عربوں نے جو اس وقت بصرہ میں آگ دیکھنے والے موجود تھے اس رات کی صبح کو بتایا جب یہ آگ روشن ہوئی تھی کہ انہوں نے اس آگ کی روشنی میں اپنے اونٹوں کی گردنوں کے پہلو دیکھے تھے جس سے ثابت ہوا کہ وعدہ اسی آگ کا تھا اور دور دراز کے علاقوں میں مدینہ کی اس آگ کے ظاہر کرنے میں مقصد و حکمت یہ تھی کہ لوگوں کو ڈرایا جاسکے تاکہ مکمل طور پر لوگوں کے دلوں میں ڈر پیدا ہو جائے جیسے اہل مدینہ سے ہوا تھا اور اسی سلسلہ میں کسی نے کہا تھا:  
”اے ہمارے جرائم پر پردہ ڈال کر کالیف دور فرمانے والے پروردگار! ہمیں سختیوں نے ہر طرف سے گھیر لیا ہے۔“

ہم اس بارے تمہیں بتا رہے ہیں کہ ہم میں یہ سختی اٹھانے کی ہمت نہیں ہمارا یہ حق ہے کہ تمہیں اس بارے میں بتائیں۔

ایسے زلزلے تھے کہ سخت پتھر بھی ڈر رہے تھے حالانکہ زلزلوں سے ڈرنا پتھر کا کام ہی نہیں ہوتا۔



یہ کیفیت سات دن تک زمین کو لرزاتی رہی اور آخر کار وہ پھٹ گئی یہ ایسا منظر تھا کہ اسے دیکھنے کی سورج کی آنکھ میں بھی ہمت نہ تھی۔

آگ کا ایک سمندر تھا جس پر پہاڑ اس کشتی کی طرح دکھائی دیتے تھے جس کا ٹکڑ زمین پر ہو۔ وہ ایسے بھڑکتے شعلے برسا رہی تھی جیسے محل ہوں لگتا تھا کہ یہ گویا بارش ہے جو موٹے قطرے برسا رہی ہے۔ اس کی وجہ سے پہاڑوں میں شکاف پڑ گئے وہ گویا گرج رہی تھی اور روشنی یوں کانپ رہی تھی جیسے کھجور کی شاخیں لہراتی ہیں۔

اسی کی وجہ سے فضا میں دھوئیں کے موٹے بادل چھائے تھے اور سورج یوں معلوم ہوتا تھا جیسے اسے گہن لگا ہو۔

اس کے شعلوں کا چاند پر یہ اثر تھا کہ چودھویں روشن رات روشنی کے بعد اندھی ہو گئی تھی۔ اس کے شعلوں نے آسمانی برجوں کو گھیر لیا تھا اور یہ معاملہ یہاں تک ہو گیا تھا کہ زمین کو جلا رہے تھے۔

ہم تیرے پوشیدہ عظیم نام کا واسطہ دیتے ہیں کہ اگر ہمارے گناہ بڑے ہیں اور دل سخت ہیں تو تو مہربانی فرما ہمیں نعمتیں عطا فرما اور خوب راضی ہو جا کیونکہ یہ تیرا کرم ہوگا اور رحم فرما دے کیونکہ ہر شخص خطا کار ہے اس لئے کہ وہ تیری پہچان نہیں رکھتا۔

قوم نے یونس کو دیکھ لیا کہ جب وہ مان گئے تو تو نے ان سے عذاب اٹھا لیا اور بے شمار نعمتیں دے دیں۔

جبکہ ہم تو حیرے اس مصطفیٰ ﷺ کے اتنی ہیں اور انہی کی وجہ سے ہم اس بات کے دعویدار ہیں کہ تو ہمیں معاف فرما دے گا۔

یہ وہ رسول ہیں کہ اگر نہ ہوتے تو تیری راہ پر چلنے کے لئے ہمارے پاس کوئی واضح راہنمائی نہ ہوتی۔ لہذا تو رحم فرما دے اور ان پر اس وقت تک رحمتیں فرما کہ جب تک منبروں پر تیرا ذکر باقی ہے۔“

**آگ کب دکھائی دینے لگی تھی؟**

مؤرخین کہتے ہیں کہ یہ آگ اس وادی کے سرے سے دکھائی دی جسے وادی اخیلیسین کہتے ہیں۔ علامہ بدر بن فرحون کہتے ہیں کہ یہ آگ وادی اخیلیسین میں روشن ہوئی تھی مدینہ کے مشرقی حصے سے شروع ہوئی ارقیہ کا راستہ تھا جو مدینہ سے صبح تا ظہر تک کی مسافت پر تھا۔

علامہ قطب قسطلانی کہتے ہیں کہ یہ مدینہ کے مشرق سے شروع ہوئی اور مدینہ سے کچھ فاصلے پر ”قارع



الہیلاء“ مرکز تھا جو قباء کی مشرقی جانب بنو قریظہ کے مکانوں کے قریب تھا یہ مقام قریظہ اور احیلسین کے درمیان واقع تھا اس میدان سے بھڑکی اور پھیلتی ہوئی مشرق میں واقع احیلسین کے قریبی مقام تک چلی گئی پھر بلند ہوئی رخ شام کی طرف تھا یہ چلتی ہوئی اس مقام تک پہنچی جسے ”قرین الارنب“ کہتے تھے اور جو اُحد کے قریب تھا۔ وہاں پہنچ کر رُک گئی، ابھی اور دوسری طرف چلی گئی۔ ابھی۔

اس آگ کے فائدے کیا تھے؟

تاریخ دان کہتے ہیں کہ اس آگ نے شروع ہوتے ہی پتھروں اور پہاڑوں کو کھانا شروع کر دیا یہ اس وادی میں تیز سیلاب کی طرح چلتی تھی جس کی لمبائی چار فرسخ (بارہ میل، اٹھارہ کلومیٹر) چوڑائی چار میل اور گہرائی ڈیڑھ قد آدم جتنی تھی تقریباً (سات آٹھ فٹ) یہ زمین کے اوپر چلتی تھی اس کی طیش سے پتھریوں پکھلتے تھے جیسے سکہ اور قلعی۔ آگ کا یہ سیلاب ختم گیا تو سرخی کے بعد سیاہ رنگت میں تبدیل ہو گیا۔ یہ پگھلے ہوئے پتھر وادی کے آخر میں حہ کی انتہاء تک جمع ہوتے رہے اور آخر کار وعیرہ پہاڑ کی طرف وادی شظاءہ کے وسط میں ٹوٹ پھوٹ گئے چنانچہ یہ وادی آگ سے پگھلے پتھروں کی دیوار بن جانے کی بناء پر بھر گئی یہ دیوار دیوار ذوالقرنین جیسی نہ تھی اسے کوئی بیان نہیں کر سکتا تھا نہ ہی کوئی انسان اور چوپایہ اس میں چلنے کی طاقت رکھتا تھا۔

میں کہتا ہوں کہ یہ آگ بھیجے کا (دیوار بن جانا) بڑا فائدہ ہوا کیونکہ رات کے وقت اس طرف بہت سارے فسادی آیا کرتے تھے کیونکہ وہاں عربوں کی کثیر تعداد موجود تھی چنانچہ مدینہ جانے میں انہیں سخت دشواری پیش آتی تھی۔ علامہ قسطلانی کہتے ہیں مجھے بہت سے ان لوگوں نے اس بارے میں بتایا جو یہ کہتے تھے کہ اس آگ نے اصل زمین پر اس قدر پتھر چھوڑے جو اونچائی میں لمبے نیزے جتنے تھے۔

تاریخ دان کہتے ہیں کہ وادی شظاءہ اسی کی وجہ سے بند ہو گئی تھی اور یہ سیلاب جب بہتا تو اس دیوار کے پیچھے آ کر بند ہو جاتا اور یوں دریا کی شکل بنا لیتا پھر لمبائی چوڑائی میں حد نگاہ تک دکھائی دیتا چنانچہ پانی کی کثرت کی بناء پر ۶۹۰ھ ہجری میں یہ نیچے سے پھٹ گئی تھی یہ پانی وہاں پورے دو سال تک چلا رہا۔ پہلے سال تو اس نے وادی کے دونوں کنارے بھر دیئے تھے لیکن دوسرے سال یہ پانی کم ہو گیا۔ پھر دوبارہ ۷۰۰ھ ہجری کے پہلے عشرے میں پورا سال یا اس سے بھی زیادہ عرصہ تک چلا رہا پھر تیسری مرتبہ ۷۳۴ھ ہجری کو اس میں شکاف پڑا کیونکہ اس وقت بھی حجاز میں بہت بارشیں ہوئی تھیں جس کی وجہ سے پانی دیوار کی دونوں جانب بلند ہو گیا تھا اور اس کی ٹخلی طرف وعیرہ پہاڑ اور اردگرد سے جا لگا تھا چنانچہ ناقابل بیان سیلاب آیا اگر یہ سیلاب ہاتھ بھر اونچا ہو جاتا تو پانی مدینہ تک پہنچ جاتا۔ اہل مدینہ بقیع کے باہر دروازے پر کھڑے ہو جاتے اور وہاں موجود ٹیلے پر کھڑے ہو کر اسے دیکھتے رہتے اور اس کی ایسی آواز سنتے جو دلوں کو گھبرا دیا کرتی۔ اللہ پاک ہے وہ جو چاہے کر سکتا ہے۔

## آگ والے سال میں رونما ہونے والے واقعات

یہ بات بڑے تعجب کی ہے کہ جس سال یہ آگ دکھائی، اسی سال مسجد نبوی میں بھی آگ لگ گئی اور وہ جل گئی تھی لیکن وہ آگ اس وقت بجھ چکی تھی جیسے آگے آرہا ہے، اور درجہ میں بہت سیلاب آیا تھا جس نے بغداد کا اکثر حصہ ڈبو دیا اور وزیر بغداد کا گھر بھی گر گیا تھا، یہ بھی انہیں ڈرانے کے لئے تھا تاکہ کسی طرح سنور جائیں پھر اگلے ہی سال میں ایک اور بڑی مصیبت پڑی کہ تاتاریوں نے بغداد پر قبضہ کر لیا، خلیفہ معتمد قتل کر دیا گیا اور اس کے بعد عام مسلمانوں کو قتل کیا گیا چنانچہ یہاں تیس سے کچھ زائد دنوں تک تلوار چلتی رہی، کتب خانے نکال لئے گئے جنہیں گھوڑوں کے پاؤں سے روند ڈالا تھا اور دیکھنے میں آیا کہ جانوروں کو چار ڈالنے کی جگہ تعمیر کرتے وقت کچی اینٹوں کی جگہ کتابیں استعمال کی گئیں، بغداد خالی ہو گیا اور سعید ذہلی کے مطابق بغداد کو آگ نے ہر طرف سے گھیر لیا تھا، دار الخلافہ جل گیا، آگ بے شمار گھروں تک پھیل گئی، ”قصور برانیہ“ اور خلفاء کے قبرستان ”ترب الرصافہ“ کو جلا دیا، ایک قبر پر یہ شعر لکھا دیکھا گیا:

”تم بطور عبرت دیکھنا چاہتے ہو تو بنو عباس کی ان قبروں کو دیکھو جن پر قیامت گذر گئی۔ شریف

عورتوں کو حلال سمجھ لیا گیا کیونکہ زندہ لوگوں کو تو قتل کر دیا گیا تھا جبکہ مرے لوگوں کو جلا دیا گیا۔“

اس کے بغداد میں اکثر لوگ مر گئے اور وہ فنا ہو گیا اور اسی سال خلافت بنو عباس کا کام تمام کر دیا گیا یہ اللہ کی مرضی جو چاہے کرے۔

ایک شاعر نے آگ دکھائی دینے اور بغداد کے غرق ہو جانے کا حال بیان کیا ہے، ابوشامہ نے یہ حبیہ کی ہے کہ یہ دونوں واقعات ایک ہی سال میں ہوئے تھے چنانچہ کہا:

”اللہ پاک ذات ہے مخلوق میں ایک اندازے کے مطابق اسی کی مرضی چلتی ہے جس سال عراق

(بغداد) غرق ہوا، یقیناً اسی سال حجاز کی سرزمین جل گئی تھی۔“

## اس آگ سے متعلق دیگر معلومات

علامہ محمد کہتے ہیں، اس آگ اور اس سے ملتا جلتا واقعہ وہ ہے جسے ابن جبر نے بیان کیا ہے، انہوں نے بتایا کہ میں نے ان واقعات کی اطلاع دینے والے کو دیکھا تھا جس نے بتایا کہ بحیرہ روم میں دو جزیرے ہیں جن سے آگ ہمیشہ نکلتی رہتی ہے۔ اس نے بتایا: ہم نے وہاں سے دھواں اُٹھتے دیکھا، رات کے وقت سرخ آگ دکھائی دیتی جس کی باقاعدہ زبانیں تھیں اور وہ فضا میں چڑھ جاتی۔ وہ کہتے ہیں، ہمیں بتایا گیا کہ یہ آگ دو پہاڑوں کے درمیان سے نکلتی ہے جن سے آگ کا شدید قسم کا شعلہ بلند ہوتا تھا، کئی مرتبہ اس میں پتھر پھینکا گیا تو اس نے اسے سیاہ کر کے زور سے ہوا میں پھینک دیا، اس کی گہرائی کا پتہ نہیں چل سکتا تھا۔

علامہ مجید نے مزید بتایا کہ جزیرہ میں ابھرا ہوا پتھر جسے ”جبل النار“ کہتے ہیں، بھی عجیب تھا ایک سال اس سے آگ نکل گویا ایک سیلاب تھی وہ جہاں سے بھی گذرتی، جلادیتی اور آخر کار سمندر تک جا پہنچی اور پھر پانی پر تیرتی چلی جاتی اور دور جا کر بجھ جاتی۔

### خالد بن سنان عیسیٰ کا واقعہ

میں بتاتا چلوں، قریب قریب اس آگ سے ملتا جلتا ایک واقعہ وہ ہے جسے ابن شہب نے ”اخبار مدینہ“ میں ذکر کیا ہے (یہ واقعہ انہوں نے خالد بن سنان عیسیٰ کا ذکر کرتے ہوئے بیان کیا ہے رسول اللہ ﷺ کے پاس اس کی بیٹی آئی تو آپ نے فرمایا: یہ اس نبی کی بیٹی ہے جس کی قوم نے اسے ذلیل کر دیا تھا) چنانچہ ابن شہب کی بات کا خلاصہ یہ ہے کہ: ”سرزمین حجاز میں ایک آگ جلتی تھی جسے ”نار الحد ثان“ (بنوعس کی زمین میں پتھر ملا علاقہ) کہتے تھے وہ اپنی روشنی کی وجہ سے اونٹوں کی آنکھوں کو آٹھ راتوں کی مسافت سے چندھیا دیتی تھی، کبھی ایسا بھی ہوتا کہ اس سے ایک گردن نکلتی اور زمین پر جا کر ہر شے کو کھا جاتی، پھر واپس اپنے مقام پر پہنچ جاتی۔ اللہ تعالیٰ نے اس کی طرف خالد بن سنان کو بھیجا، اس نے اپنی قوم سے کہا: اے میری قوم! مجھے اللہ نے حکم دیا ہے کہ اس آگ کو بجھا دوں جس نے تمہیں تکلیف میں ڈال رکھا ہے لہذا ہر قبیلہ میں سے ایک آدمی میرے ساتھ آؤ، یہ انہیں لیکر نکلے اور آگ کے قریب جا پہنچے پھر اس کے آگے ایک لکیر کھینچ دی اور کہا خبردار! اس سے آگے کوئی نہ نکلے ورنہ یہ جلادے گی، میرا نام نہ لے کہ ہلاک ہو جائے گا۔ پھر انہوں نے آگ کو مارنا شروع کر دیا، ساتھ یہ کہتے تھے کہ ”بکھر جاؤ کل ہدی للہ موداً“ چنانچہ وہ جہاں سے چلی تھی وہیں پہنچ گئی، پھر وہ آگ کے پیچھے چلے اور حرہ کے درمیان اس جگہ جا پہنچے جہاں سے یہ نکل رہی تھی، چنانچہ خالد اس میں اتر گئے۔

”درة الغواص“ میں ہے: دیکھا تو وہ کتوں کے پاس تھے جو اس آگ کے نیچے تھے انہوں نے انہیں پتھر مارے اور آگ کو بھی مارا اور آخر کار اللہ تعالیٰ نے ان کے ہاتھوں آگ بجھا دی۔

لوگوں کے ہمراہ ان کا ایک چچا زاد تھا، اس نے کہا شروع کر دیا کہ خالد تو ہلاک ہو گئے، اس پر خالد باہر نکلے تو ان پر دو چادریں تھیں جو پسینہ سے شرابور تھیں، انہوں نے کہا کہ ابن راعیہ معوی نے جھوٹ بولا تھا، بخدا میں نے اسے نکال دیا اور میرے کپڑے بھیگ گئے چنانچہ آج تک انہیں اس خالد کے ”بنی“ کہا جاتا ہے (بنو راعیہ معری)۔

ایک اور روایت ہے کہ ان کی قوم پر ”حرۃ النار“ سے خنجر کی طرف آگ آگئی، لوگ اس آگ کے درمیان گھر گئے وہ دونوں طرف سے آئی تھی جس سے لوگ بہت زیادہ خوفزدہ ہو گئے۔

ایک اور روایت یہ ہے کہ یہ آگ حرہ کے پہاڑ کے شکاف سے نکلی تھی جسے ”حرۃ الشیخ“ کہا جاتا تھا، خالد نے انہیں کہا کہ میرے ساتھ کسی آدمی کو بھیج دو، آج میں اسے مکمل طور پر بجھا دوں گا چنانچہ ان کے ساتھ بھیڑ بکریوں کا چرواہا چل پڑا، وہ راعیہ کا بیٹا تھا، وہ اس مقام پر گئے جہاں سے آگ نکلی تھی۔

ایک اور روایت یہ ہے کہ وہ آگ ایک کنوئیں سے نکل رہی تھی پھر خالد نے چرواہے سے کہا: یہ میرے کپڑے پکڑے رکھو اور خود غار میں داخل ہو گئے۔

ایک روایت میں ہے کہ وہ اپنے لوگوں میں چل کر آگ کے پاس آئے تھے اور ان سے کہا تھا کہ اگر مجھے کچھ دیر ہو جائے تو میرا نام لے کر آواز نہ دینا چنانچہ وہ آگ وہاں یوں نکلی جیسے سرخ گھوڑے ایک دوسرے کے پیچھے چلتے ہیں۔ خالد اس کے آگے آگے اور اسے ڈنڈے سے مارنا شروع کر دیا اور یہ الفاظ پڑھے: هَذِيَّا هَذِيَّا كُلُّ نَهَبٍ مُودِي ابن راعية معزى نے گمان کیا کہ میں گیلے کپڑوں میں نہ نکلوں گا حتیٰ کہ وہ اس کے ساتھ گھاٹی میں چلے گئے اور کچھ دیر کر دی ایک شخص بولا: اگر خالد زندہ ہوتے تو لازماً نکل آتے۔ انہوں نے کہا کہ انہوں نے ہمیں اس بات سے روک رکھا ہے کہ ان کا نام لے کر آواز دیں۔ ابن راعیہ نے کہا کہ ان کا نام لے کر آواز دو بخدا اگر وہ زندہ ہوتے تو اب تک نکل کر تمہارے پاس ہوتے۔ آخر کار انہوں نے اس کا نام لے کر آواز دی وہ باہر نکلے تو سر قحام رکھا تھا کہنے لگے: کیا میں نے تمہیں نام لے کر بلانے سے منع نہ کیا تھا؟ بخدا یقیناً تم نے مجھے قتل کر دیا ہے بس مجھے اٹھاؤ اور دفن کر دو اور جب تمہارے ہاں سے گدھے نکلیں گے تو ان کے ساتھ ایک دم کٹنا گدھا ہوگا۔

ایک اور روایت میں یوں ہے: جب تم مجھے دفن کر دو اور تین دن گذر جائیں تو میری قبر پر آنا اور جب تمہارے سامنے کچھ گدھے آجائیں اور ان کے آگے ایک گدھا ہو تو میری قبر کھول دینا کیونکہ میں کھڑا ہو جاؤں گا اور تمہیں قیامت تک ہونے والے واقعات کی خبر دے دوں گا چنانچہ وہ تین دن گذرنے پر اس کی قبر پر پہنچے اور گدھے ان کے سامنے آ گئے تو ارادہ کیا کہ قبر کھولتے ہیں لیکن ان کے گھر والوں میں سے کچھ نے اس بات سے منع کر دیا اور کہا: ہم تمہیں قبر کھودنے پر معاف نہیں کریں گے یہ ہماری عزت کا سوال ہے ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے کہا: یہ ہمارے لئے گالی بن جائے گی چنانچہ انہوں نے اسے چھوڑ دیا۔

ایک روایت میں خلید عسی اپنے والد سے بیان کرتے ہیں: انہوں نے بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے خالد بن سنان کو اپنی قوم بنو عس کی طرف نبی بنا کر بھیجا جنہوں نے انہیں دعوت اسلام دی لیکن انہوں نے اسے جھٹلا دیا۔ قیس بن زہیر نے کہا: اگر تم ہمارے لئے دعا کرو اور یہ حرہ ہمارے لئے آگ بہانے تو ہم تمہاری اتباع کریں گے کیونکہ تم ہمیں آگ سے ڈراتے ہو اور اگر آگ نہیں بہے گی تو ہم تمہیں جھوٹا کہیں گے۔ انہوں نے کہا کہ یہ بات تمہارے اور میرے درمیان ہے؟ انہوں نے کہا ہاں۔ کہتے ہیں کہ انہوں نے وضو کیا اور کہا: ”اے اللہ! میری قوم مجھے جھٹلانے والی ہے یہ میری رسالت پر ایمان نہیں لا رہے جب تک تو ان کے لئے حرہ میں آگ نہیں چلائے گا لہذا تو ان کے لئے یہاں آگ بہا دے۔ وہ کہتے ہیں کہ یہ سیلاب ان کے لئے کن کھجور کے سر کی طرح ابھرا پھر بڑا ہوا اور پورے میل میں پھیل گیا اور ان کے لئے بہہ نکلا۔ وہ کہنے لگے: اے خالد! اسے واپس کر دے کیونکہ ہم تم پر ایمان لاتے ہیں چنانچہ انہوں نے ڈنڈا پکڑا اور تین راتوں کے بعد اس کے سامنے آئے اس میں داخل ہوئے اور ڈنڈے سے مارا پھر مارتے رہے اور واپس پٹا

دی۔ وہ کہتے ہیں کہ ہم ربذہ اور اس کے درمیان تین راتوں تک اونٹوں کو اس کی روشنی میں چراتے رہے۔

### تمیم داری رحمہ اللہ کی ایک کرامت

خالد کے بارے میں ابن شبہ نے ان کی قوم سے متعلق کئی اور خبریں بھی دی ہیں اور نبیؐ نے دلائل النبۃ میں ”باب تمیم داری کی ظاہر ہونے والی کرامت جس میں حضور ﷺ کی عظمت اور آپ پر ایمان لانے والے لوگوں کے نام کی شان پائی جاتی ہے۔“ حضرت معاویہ بن حرمان اپنے مدینہ میں آنے کا ذکر کرتے ہیں اور بتاتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں فرمایا تھا: مومنوں میں سے بہتر کے پاس جاؤ اور اس کے پاس ٹھہرو۔ پھر بتایا: ایک دن حرہ کے مقام پر آگ دکھائی دی، حضرت عمر تمیم داری کے پاس پہنچے اور فرمایا: اس آگ کا انتظام کرو۔ انہوں نے عرض کی: اے امیر المؤمنین! میں کون ہوتا ہوں اور میری حیثیت کیا ہے؟ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اصرار کرتے رہے اور آخر کار وہ ان کے ساتھ چل پڑے یہ کہتے ہیں کہ میں بھی ان کے پیچھے ہولیا، وہ آگ کے پاس چلے گئے۔ حضرت تمیم آگ کو ہاتھوں سے ہانکنے لگے، آخر کار وہ ایک گھاٹی میں چلی گئی، آپ بھی اس کے پیچھے داخل ہو گئے، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”دیکھنے والا ایسے شخص کی طرح نہیں ہوتا جس نے کچھ دیکھا ہی نہ ہو۔“ تین مرتبہ فرمایا۔



## مدینہ کے قدیم باشندے، آمدِ مصطفیٰ ﷺ، واقعاتِ ہجرت اس کی بارہ فصلیں ہیں۔

### فصل نمبر ۱

طوفانِ نوح کے بعد یہاں کے باشندے، یہود کیونکر آئے، ان کے گھر اور عیمل کا یثرب میں داخلہ۔  
حضرت کلبی رحمہ اللہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بتایا کہ کشتیِ نوح سے نکلنے والے لوگ بابل کی  
ایک طرف اترے، یہ اسی افراد تھے لہذا اس جگہ کا نام ”سوق الثمانین“ پڑ گیا۔  
کہتے ہیں کہ بابل کی لمبائی دس دن کی مسافت اور بارہ فرسخ تھی۔ یہ لوگ وہاں ٹھہر گئے اور ان کی کثرت ہو گئی،  
نمرود بن کنعان بن حام ان کا بادشاہ بن گیا، جب یہ بہت ہو گئے تو بکھر گئے اور یوں بہتر قسم کی بولیاں بولنے لگے چنانچہ  
اللہ تعالیٰ نے ان میں سے مندرجہ ذیل لوگوں کو عربی زبان سکھائی:

عملیق، طسم (لوزا بن سام کے بیٹے)، عادِ عیمل (عوص بن ارم بن سام کے بیٹے)، شموذ جدلیس  
(جاثق بن ارم بن سام کے بیٹے)، قسطور بن عابر بن شامخ بن ارفخشذ بن سام۔

چنانچہ عیمل والے تو یثرب میں ٹھہرے، یثرب ابنِ عیمل کا نام تھا پھر انہیں یہاں سے نکال دیا گیا تو  
یہ جحفہ میں جا ٹھہرے کیونکہ یہاں سیلاب آیا تھا جو انہیں بہا کر لے گیا تھا چنانچہ اس کا نام جحفہ رکھ  
دیا گیا۔ انہی میں سے ایک شخص نے بہہ جانے والوں کا مرثیہ لکھا:

”جو دی پہاڑ کی آنکھ عیمل پر تھی، کیا مرنے والا وہ شخص واپس آیا کرتا ہے جس کی سفیدی سیاہی سے  
بدل جائے؟ انہوں نے یثرب کو آباد کیا، وہاں نہ تو پلک کا درخت تھا، نہ کوئی چیتنے والا اور نہ ہی  
کوہان والا تھا۔ یہاں کی نرم زمین میں انہوں نے پانی کا انتظام کیا اور کثرت سے کھجور کے درخت  
لگا دیے۔“

### یثرب کا پہلا رہائشی

ابو القاسم زجاجی کہتے ہیں: لوگ بکھرے تو سب سے پہلے مدینہ میں آباد ہونے والا یثرب بن قاینہ بن مہلائیل  
بن ارم بن عیمل بن عوص بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام تھا، اسی وجہ سے اس کا نام یثرب رکھا گیا۔

### عمالیق کی مدینہ میں رہائش

علامہ یاقوت حموی کہتے ہیں: مدینہ میں سب سے پہلے کھیتی باڑی کرنے والے، جس نے کھجور کے درخت لگائے

گھر بنائے اور ٹیلے تیار کئے اور ساز و سامان تیار کیا یہ عمالیت تھے۔ یہ لوگ عملاق بن ارفخشد بن سام بن نوح علیہ السلام کی اولاد سے تھے۔ یہ عمالیت کئی شہروں میں پھیل چکے تھے وہ دو بحیروں عمان اور حجاز تا شام و مصر میں بسیرا کئے ہوئے تھے شام کے جبابرہ اور مصر کے فراعنہ (ظالم حکمران) انہی عمالیت میں سے تھے۔ ان لوگوں کا ایک گروہ بحرین و عمان میں رہتا تھا جسے ”جاسم“ کہتے تھے ان میں سے بنو حصف اور بنو مطر و بنو مدینہ میں رہتے تھے ان سب عمالیت کا بادشاہ الارقم بن الارقم تھا جو حجاز میں رہتا تھا۔

### یہودیوں کا مدینہ میں داخلہ

علامہ رزین کے مطابق ابو امرد ر شرقی کہتے ہیں کہ میں نے سلیمان بن عبد اللہ بن حظلہ غسبل سے مدینہ کی بنیاد کے بارے میں سنا اور اس حدیث کا کچھ حصہ قریش کے ایک آدمی سے سنا جنہوں نے ابو عبیدہ بن عبد اللہ بن عمار بن یاسر رضی اللہ عنہم سے سنا تھا اور چونکہ دونوں کی حدیثوں میں زیادہ تر اتفاق اور اختلاف کم تھا تو میں نے ان دونوں کو جمع کر دیا۔ دونوں نے بتایا: ہمیں معلوم ہوا کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حج کیا تو ان کے ہمراہ بنو اسرائیل کے کچھ لوگوں نے بھی حج کیا تھا اور جب ان کی واپسی کا پروگرام بنا تو وہ مدینہ پہنچ گئے یہاں پہنچ کر انہیں معلوم ہوا کہ یہ اس نبی کا شہر ہے جن کا ذکر خیر تورات میں یوں آیا ہے کہ وہ خاتم النبیین ہوں گے چنانچہ ان لوگوں میں سے کچھ نے یہ مشورہ کیا کہ وہ یہیں ٹھہر جاتے ہیں لہذا وہ بنو قیس حنقاع کے گاؤں میں ٹھہر گئے پھر ان کے پاس عرب کے کچھ اور لوگ آ جمع ہوئے تو یہ اپنے پہلے دین پر آگئے چنانچہ یہ وہ لوگ تھے جو مدینہ میں سب سے پہلے ٹھہرے تھے۔ کچھ تاریخ دانوں نے یہ بھی لکھا ہے کہ عمالقہ کے کچھ لوگ ان سے پہلے یہاں آباد ہو چکے تھے۔ میرے خیال میں یہ بات درست ہے۔

### مدینہ میں مقیم لوگوں سے حضرت داؤد علیہ السلام کی جنگ

ابن زبالہ نے اہل مدینہ کے بوڑھوں سے سن کر یہاں سب سے پہلے ٹھہرنے والوں کے ذکر سے اپنی کتاب شروع کرتے ہوئے لکھا ہے کہ انہوں نے کہا: ”قدیم زمانے میں صعل اور فالح نامی قبیلے مدینہ میں رہا کرتے تھے جن سے حضرت داؤد علیہ السلام نے جنگ کی تھی اور ان کی ایک ہزار کنواری عورتیں لے گئے تھے۔ انہوں نے مزید بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان پر کیڑے مسلط کر دیے جو ان کی گردنوں میں پڑے تو وہ ہلاک ہو گئے میدانوں اور پتھریلی جگہ پر انہی کی قبریں تھیں جرف کی طرف یہی قبریں ہیں البتہ ان میں سے ایک عورت فح رسی جس کا نام ”زھرہ“ تھا وہ اکیلی یہاں رہتی تھی۔ اس نے ایک آدمی سے اجرت ملے کر لی اور کسی دیگر مقام پر جانے کا فیصلہ کر لیا ابھی سوار ہونے ہی لگی تھی کہ کیڑوں نے اس پر بھی حملہ کر دیا۔ اس سے کہا گیا ”لگتا ہے کہ حضرت داؤد نے تجھے بھی پکڑ لیا ہے۔ اس نے کہا: اسی کیڑے کی وجہ سے میری قوم ہلاک ہوئی تھی پھر کہا کہ کچھ جسم محفوظ رہ جاتے ہیں مال دن ہو جاتا ہے اور یہ سب کچھ زھرہ اور رانوں میں ہوتا ہے۔ وہ مزید بتاتے ہیں کہ ان کیڑوں نے اسے ہلاک کر دیا۔“



یہ بھی بتاتا چلوں کہ حضرت داؤد علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد آئے تھے اور انہی کی شریعت پر عمل پیرا ہونے کی دعوت دیتے رہے۔

ابن نجار نے گذشتہ اس قول: ”تاریخ دان کہتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم غرق ہونے پر سب سے پہلی آباد ہونے والی قوم صعل اور فاج تھیں اور پھر مختصر طور پر قصہ داؤد کا ذکر ہے۔“ سے مراد یہی لوگ لئے ہیں۔ ابن نجار مزید لکھتے ہیں: ”مدینہ کے قدیم بوزھوں نے بتایا تھا: یہاں ایک قوم اور بھی آباد تھی جنہیں بنو صلف بنو مطر اور بنو الازرق کہا جاتا تھا“ یہ لوگ تخیض سے غراب الضالکہ اور وہاں سے احد پہاڑ کی ایک طرف قضاہین تک پھیلے ہوئے تھے ان کے آثار وہاں اب بھی موجود ہیں۔

ابن زبالہ نے جماء ام خالد (وادی عقیق) کا ذکر کرتے ہوئے عثمان بن عبد الرحمن سے روایت کی: انہوں نے بتایا کہ ”جماء“ میں ایک قبر دیکھی گئی جس پر پتھر رکھا تھا اور کوئی تحریر تھی، پتھر اتارا گیا تو ایک یمنی شخص نے اسے پڑھا اس میں لکھا تھا: ”میں اللہ کا بندہ ہوں اور اللہ کے رسول سلیمان بن داؤد علیہما السلام کا رسول ہوں جسے اہل یشرب کی طرف بھیجا گیا تھا اور میں اس وقت شمال کی طرف تھا۔“

ابن زبالہ نے عمر بن سلیم الزرقی کے حوالے سے بھی لکھا ہے کہ: ہم جماء پر چڑھے تو وہاں ہم نے حضرت ارمیاء علیہ السلام کی قبر دیکھی، اس کے قریب ہی سرہانے کی طرف دو پتھر پڑے تھے جن پر کچھ لکھا تھا جو پڑھا نہیں جا سکا تھا، ہم نے انہیں اٹھا لیا، ان میں ایک زیادہ وزنی تھا لہذا اسے وہیں پھینکا اور دوسرا میں نے پکڑ لیا، وہ میرے ہی پاس رہا، میں نے اہل تورات یہودیوں کو دکھایا لیکن انہیں سمجھ نہ آ سکا، پھر اہل انجیل نصرانیوں کو دکھایا تو وہ بھی نہ پڑھ سکے۔ یہ پتھر میرے پاس رہا تا آنکہ اہل ”ماہ“ میں سے دو آدمی مدینہ میں آئے اس بارے میں ان سے پوچھا کہ تم اہل کتاب ہو؟ انہوں نے کہا: ہاں۔ میں نے وہ پتھر ان کے سامنے رکھ دیا، انہوں نے پڑھا تو لکھا تھا: ”میں اللہ کا ایک بندہ اسود ہوں اللہ کے رسول حضرت عیسیٰ بن مریم علیہ السلام نے مجھے قرینہ والوں کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا تھا۔“

پھر دونوں بولے: ”ہم قدیم دور میں یہاں رہا کرتے تھے۔“ اس سلسلے میں باقی بیان ساتویں باب کی چوتھی فصل میں آ رہا ہے۔

### حجاز میں عمالیق کی تباہی

ابن زبالہ، حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہما کے حوالے سے لکھتے ہیں: انہوں نے کہا کہ عمالیق شہروں میں پھیل گئے تھے پھر مکہ مدینہ اور پورے حجاز میں پھیل گئے یہ بڑے سرکش تھے۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے فرعون پر غلبہ عطا فرمایا تو انہوں نے شام پر چڑھائی کی اور وہاں کے لوگوں کو ہلاک کر دیا، یہ کعبانی لوگ تھے۔ کچھ کہتے ہیں کہ انہوں نے شام کی طرف ایک لشکر روانہ کیا اور وہاں کے لوگوں کو تباہ و برباد کر دیا پھر دوسرا لشکر

عمالِیق کے لئے حجاز بھیجا اور حکم دیا کہ کسی سمجھدار پر پہل نہ کرنا، وہ لوگ چلے گئے، اللہ نے انہیں ان پر غلبہ دیا تو انہیں قتل کر دیا اور پھر ان کے بادشاہ ارقم بن ارقم تک پہنچے تو اسے بھی قتل کر دیا نیز اس کے خوبصورت جوان بیٹے کو قید کر لیا، قتل نہ کیا۔ کہنے لگے ہمیں تو حیا آ رہی ہے، ہم اسے اللہ کے نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس لے جاتے ہیں اور ان کی رائے معلوم کرتے ہیں، وہ اسے اپنے ساتھ لے چلے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی روح مبارک لشکر پہنچنے سے پہلے ہی قبض کر لی گئی۔ جب لوگوں کو ان کے آنے کا پتہ چلا تو استقبال کو آئے اور پوچھنے پر انہوں نے فتح کی خوشخبری دی، پھر بتایا کہ ہم نے اس نوجوان کے علاوہ ان کا کوئی نہیں چھوڑا کیونکہ اس جیسا خوبصورت نوجوان ہم نے کہیں نہیں دیکھا چنانچہ اسے اللہ کے نبی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس اس لئے لے آئے کہ ان کی رائے معلوم کر سکیں۔

اس پر یہودیوں نے کہا کہ یہ تمہاری غلطی ہے کیونکہ تم نے اپنے نبی کے حکم عدولی کی ہے، بخدا اب تم ہمارے شہروں میں کبھی بھی داخل نہ ہو سکو گے۔ اس پر لشکر والوں نے کہا: اگر تم نے ہمیں روک دیا ہے تو ہمارے لئے اس شہر سے بہتر اور کوئی شہر نہیں جس سے تم نکل آئے ہو۔

حجاز ان دنوں درختوں سے بھرا پڑا تھا اور پانی کی کوئی کمی نہ تھی۔ کہتے ہیں کہ عمالقہ کے بعد یوں یہودی حجاز میں داخل ہو گئے۔

### یہودی مدینہ میں کیونکر داخل ہوئے؟

روض الانف میں الوافر ج اصفہانی کا بیان ہے کہ یہودیوں کے مدینہ میں داخلے کا سبب یہ ہوا کہ سرزمین حجاز سے عمالقہ ان پر حملہ آور ہوتے رہتے تھے، یہ لوگ یثرب اور حنفہ سے لے کر مکہ تک کے علاقے میں آباد تھے چنانچہ یہودیوں (بنو اسرائیل) نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس شکایت کی انہوں نے عمالقہ کی طرف لشکر بھیجا۔ اتنا لکھ کر ابو الفرج نے بھی اگلی بات اسی طرح لکھی ہے اور پھر کہا کہ اس سے بہتر واقعہ وہ ہے جسے طبری نے بیان کیا ہے کہ بنو اسرائیل کا حجاز میں آنا اس وقت ہوا جب بخت نصر نے شام میں انہیں تباہ و برباد کر دیا اور بیت المقدس میں بے چینی پیدا ہو گئی۔ اٹھی۔

ایک عالم سے ابن الجار نے سن کر بتایا کہ ان کے علماء تورات میں رسول اللہ ﷺ کی صفات دیکھتے تھے اور انہیں یہ بھی علم تھا کہ آپ اس سرزمین میں تشریف لائیں گے جہاں دو حوروں کے درمیان کھجور کے بہت درخت ہوں گے چنانچہ وہ ایسے مقام کی تلاش کرنے شام سے چلے تھے اور جب حواء کو دیکھا کہ اس میں درخت بہت ہیں تو ایک گردہ وہیں ٹھہر گیا، انہوں نے سمجھا کہ یہ خیر ہے تو وہیں مقیم ہو گئے جبکہ ان میں سے سردار اور اچھے لوگ چلتے رہے جب یثرب کو دیکھا کہ وہاں شور اور پتھر پٹی زمین ہے اور درخت بھی بہت ہیں تو کہنے لگے کہ عربی نبی ﷺ کا جائے ہجرت یہی ہو گا چنانچہ قبیلہ نضیر بطحان میں ٹھہر گئے۔ اس کے بعد ابن الجار نے قرظہ و نضیر قبیلوں کے مذہب اور مہرور

میں آنے کا ذکر کیا ہے۔

علامہ یاقوت نے ایک یہودی عالم سے سنا ان کے حجاز میں داخلے کا سبب یہ ہوا کہ جب شاہ روم بنو اسرائیل اور ملک شام پر غالب آ گیا تو اس نے حضرت ہارون علیہ السلام کی نسل سے رشتہ مانگا، ان کے دین میں یہ تھا کہ یہ نصرانیوں سے شادی نہیں کیا کرتے تھے چنانچہ بنو ہارون ڈر گئے چنانچہ اس کی طرف تھے بھیجے اور اسے اپنے پاس آنے کی دعوت دی، وہ آیا تو انہوں نے اسے ساتھیوں سمیت قتل کر دیا اور پھر بھاگ نکلے حجاز جا پہنچے اور وہیں ٹھہر گئے۔

بنو قریظہ کا خیال ہے کہ جب رومی لوگ شام پر قابض ہو گئے تو قریظہ، نصیر اور حدل شام سے بھاگے اور حجاز میں موجود بنو اسرائیل کے پاس جانے کے لئے نکل پڑے۔ شاہ روم نے ان کی تلاش میں آدمی بھیجے لیکن انہوں نے رومیوں کو ناکام کر دیا چنانچہ وہ حجاز اور شام کے درمیان ”ثمذ“ جا پہنچے اور پانی نہ ملنے کی وجہ سے ہلاک ہو گئے اسی وجہ سے اس جگہ کا نام ”ثمذ الروم“ پڑ گیا، یہ نام آج بھی معروف ہے۔ خدا ہی جانے کہ ان میں سے کون سی کہانی صحیح ہے۔

ایک سیرت کے عالم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ انہوں نے فرمایا: مجھے پتہ چلا کہ جب بخت نصر کے آنے سے بنو اسرائیل بہت سی تکالیف پہنچیں اور وہ ذلیل و خوار ہو کر بکھر گئے، انہیں یہ بات معلوم تھی کہ حضرت محمد ﷺ کے بارے میں ان کی کتاب میں بڑی تعریف موجود ہے پھر یہ بھی معلوم تھا کہ وہ انہی عرب بستیوں میں سے کھجوروں والے کسی مقام میں ٹھہریں گے لہذا جب وہ سر زمین شام سے چلے تو شام اور یمن کے درمیان موجود عربی بستیوں کو عبور کرتے گئے، انہوں نے یثرب کی نشانیاں دیکھیں تو کچھ لوگ وہاں ٹھہر گئے، وہ یہ امید لئے ہوئے تھے کہ حضرت محمد ﷺ سے ان کی ملاقات ہوگی تو ان کی اتباع کریں گے اور پھرتے پھرتے اہل تورات بنو ہارون میں سے ایک گروہ یثرب میں ٹھہر گیا، پھر وہ باپ قسم کے لوگ فوت ہو گئے، ان کا ایمان تھا کہ حضرت محمد ﷺ یہاں تشریف لائیں گے، اس لئے یہ لوگ اپنی اولادوں کو ابھارتے رہتے تھے کہ جب وہ آجائیں تو ان کی اتباع کرنا، آخر ان کی اولادوں میں سے لوگوں نے آپ کا دور پالیا تو آپ کا انکار کیا حالانکہ انہیں پہلے سے معلوم تھا۔ انہیں حسد یہ تھا کہ انصار مدینہ ان سے زیادہ حضور ﷺ کے قریب ہو گئے ہیں۔

بم ابن زبالہ کے حوالے سے پہلے بتا چکے ہیں بنو اسرائیل کا لشکر حجاز کی طرف آ کر ٹھہر گیا تھا، اس کے بعد ابن زبالہ لکھتے ہیں کہ یہ لوگ جہاں ٹھکانہ ملا ٹھہرتے گئے، بہت سارے لوگ ”زھرہ“ میں رُکے جب کہ ان کی جائیدادیں ”بمافلہ“ میں تھیں۔ (زھرہ نرم زمین کو کہتے ہیں جو ”حورہ“ اور ”سافلہ“ کے درمیان وہاں واقع تھی جو قف کے قریب تھی) اور ان کے اکثر لوگ ایسے مقام پر ٹھہرے تھے جسے یثرب کہتے ہیں، جہاں سیلاب کا پانی جمع ہو جایا کرتا تھا اور جو زعابہ کے ساتھ ملتا تھا۔

وہ کہتے ہیں کہ یثرب بڑا طویل شور والا علاقہ تھا اور اس میں کچھ ایسی پسندیدہ چیزیں تھیں جس کے لئے مختلف شہروں سے لوگ کھینچے چلے آتے تھے وہ آتے جاتے اسی سیاہ اونٹ دیکھتے تھے اور یہ اونٹ دوسرے رنگوں والے اونٹوں

سے علیحدہ تھے۔

پھر محمد بن کعب قرظی کہتے ہیں کہ ان کے بعد بنو قریظہ، بنو عدل و عمرو (خزرج بن صریح بن سبط بن سح بن سعد بن لاوی بن جبر بن نحام بن عاذر بن عیرز بن طرون بن عمران علیہ السلام کے بیٹے) نصیر بن نحام بن خزرج بن صریح وغیرہ لوگ وہاں سے نکلے اور ان کے پیچھے چلتے ہوئے دو وادیوں پر عالیہ میں اترے جنہیں مذیب اور مہرور کہا جاتا تھا چنانچہ بنو نصیر تو مذیب کے مقام پر آٹھبرے اور یہیں اپنی جائیدادیں بنا لیں چنانچہ یہ وہ پہلے لوگ تھے جنہوں نے (عالیہ میں) کنوئیں کھودے اور زمینیں آباد کیں۔ محمد بن کعب مزید بتاتے ہیں کہ ان کے بعد عرب کے کچھ قبیلے ان کے پاس آباد ہو گئے اور وہیں رہے جائیدادیں بنا کیں، قلعے تیار کئے اور مکانات تعمیر کر لئے۔

ابن زبالہ اور ابن شبہ نے ہی حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے یہ مرفوع روایت لکھی ہے کہ:

”حضرت موسیٰ اور ہارون علیہما السلام حج کرنے تشریف لائے تو مدینہ سے ان کا گذر ہوا دونوں ہی یہودیوں سے خوفزدہ ہوئے، چھپ کر وہاں سے نکل گئے اور احد پر جا ٹھہرے۔ حضرت ہارون علیہ السلام یہیں وصال فرما گئے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کھڑے ہوئے، قبر کھودی اور لحد تیار کر دی پھر فرمایا: اے بھائی تمہیں تو موت آچکی۔ یہ سن کر حضرت ہارون علیہ السلام اٹھ کھڑے ہوئے اور اپنی لحد میں اتر گئے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ان پر مٹی ڈال دی۔“

میں کہتا ہوں کہ ابن شبہ کی سند میں کوئی الجھن نہیں البتہ انہوں نے ایک ایسے آدمی کا ذکر کیا ہے جس کا نام نہیں بتایا لیکن ابن زبالہ ان کی اس سند پر اعتماد نہیں کرتے۔

اس روایت سے پتہ چلتا ہے کہ یہودی یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں داخل ہوئے تھے اور آپ کی حیات تک وہیں تھے اسی لئے وہ واقعہ پیش آیا کہ وہاں سے گذرتے وقت ان سے ڈرے تھے۔ یہ بات اسی صورت میں سچی ثابت ہوتی ہے جب اس کی بنیاد گذشتہ واقعہ بتایا جائے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام حج کے لئے آئے اور ان کے ساتھ بنو اسرائیل کے کچھ لوگ بھی تھے تو انہوں نے مدینہ کی اس جگہ میں حضور خاتم النبیین ﷺ کے شہر ہونے کی نشانیاں دیکھیں چنانچہ آپس میں مشورہ کیا کہ کچھ لوگ یہاں ٹھہر جائیں اور جو واقعہ حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام سے پیش آیا وہ ان کے دوسرے حج سے تعلق رکھتا ہے جو انہوں نے بعد میں کیا تھا۔

پھر روحاء کے مقام پر ”عرق الطیبہ“ نامی مسجد کے بارے میں یہ حدیث ملتی ہے کہ:

”حضرت موسیٰ علیہ السلام حج و عمرہ کے لئے بنو اسرائیل کے ستر ہزار لوگوں کو لے کر یہاں سے گذرے تھے۔“

ابن حجر نے اس مقام پر ایک غریب روایت عبد الملک بن یوسف کی ”کتاب الاطواء“ کے حوالے سے لکھی ہے کہ: ”بنو قریظہ کا خیال یہ تھا کہ وہ اللہ کے نبی حضرت شعیب علیہ السلام کی اولاد سے ہیں۔“ یہ صرف ایک خیال ہی ہے

کیونکہ حضرت شعیب علیہ السلام کا تعلق تو بنو جذام سے تھا جو ایک مشہور قبیلہ تھا (ابن حجر اس کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ بات بہت دور کی ہے)۔

علاوہ ازیں ابن زبالہ نے جو کچھ لکھا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ عربوں کے جو لوگ انصار کے آنے سے پہلے یہودیوں کے ساتھ تھے وہ بنو انیف تھے یہ ”بلی“ کا ایک قبیلہ تھا اور کہا جاتا ہے کہ بنو انیف عمالقہ کے ہی بچے کچھ لوگ تھے پھر بنو مرید ”بلی“ ہی کا ایک قبیلہ تھا پھر بنو معاویہ بن حارث بن ہیش بن سلیم اور بنو جذام یمن کا ایک قبیلہ تھا پھر یہاں کے قلعے اہل مدینہ کی حفاظت کے لئے تھے اور ان کے وہ ہتھیار تھے جن کی بناء پر وہ دشمن سے حفاظت میں تھے۔ پھر وہ حدیث ذکر کی ہے جس میں مدینہ کے قلعے گرانے سے روکا گیا ہے۔ پھر کہا کہ قباء میں بنو انیف کا لاوہ کے کنوئیں کے قریب ایک بھڑی آواز والا شخص رہتا تھا نیز دو قلعے بھی تھے جو ماش اور قائم نامی زمینوں کے درمیان تھے اور کچھ قلعے عذق نامی کنوئیں کے قریب تھے۔ ان کے شاعر نے کہا تھا:

”اگر کبھی قباء بولے تو وہ بتائے گی کہ ہم تو یہاں عاد اور تیع سے بھی پہلے آباد تھے۔“

### مدینہ میں یہودیوں کے باقی لوگ

یہودیوں کے جو لوگ مدینہ میں باقی رہ گئے تھے (جب ان پر اوس و خزرج نے حملہ کیا تھا) وہ کافی تھے ان میں سے بنو قصیص اور بنو ناغصہ قباء میں بنو انیف کے ساتھ تھے اور قباء میں یہودیوں کا ایک آدمی تھا کہتے ہیں کہ وہ بنو نصیر میں سے تھا اس کے کچھ قلعے تھے اور اسے ”عامم“ کہتے تھے وہ شخص ثوبہ بن حصین بن سائب بن ابولبابہ کے گھر میں رہتا تھا اور اسی جگہ وہ کنواں بھی تھا جسے قباء کہا جاتا تھا۔

کچھ لوگ کہتے ہیں کہ بنو ناغصہ یمن کا ایک قبیلہ تھا ان کے گھر فحہ بنی حرام میں تھے اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا دور آیا تو انہوں نے ان کو مسجد فتح کی طرف منتقل کر دیا انہی میں بنو قریظہ بھی تھے جو ان کے اس گھر میں رہتے تھے جو آج کل ان کے نام سے مشہور ہے ان کے بھی وہاں قلعے تھے جن میں سے ایک قلعہ زہیر بن باطا قرظی کا تھا وہ بنو قریظہ کی مسجد میں واقع تھا پھر کعب بن اسد کا قلعہ بھی تھا۔ اسے بلحان کہتے تھے کیونکہ اس کے پاس بہت سے درخت تھے ایک شاعر نے اسی کے بارے میں کہا تھا:

”جسے تازہ مہجوریں اور ٹھنڈا پانی چاہئے تو بلحان کے بزرگ لوگوں کے پاس آئے۔“

بنو قریظہ کے ساتھ ان کے گھر میں ان کے بھائی بنو حدل اور بنو عمرو تھے جن کا ذکر پہلے آچکا ہے اس شخص کو حدل اس وجہ سے کہتے تھے کہ اس کا ہونٹ لٹکا ہوا تھا اس کی اولاد میں سے ثلبہ و اسد تھے جو سہیہ کی اولاد تھے پھر اسد بن عبید رفاعہ بن سموال سنحیت اور منبہ حدل کے بیٹے تھے انہی میں سے بنو نصیر تھے جو نواہم میں تھے نیز انہی میں سے کعب بن اشرف تھے ان کے بہت سارے قلعے تھے جو فاضلہ میں واقع تھے پھر زقاق حارث کا قلعہ تھا پھر بویہ کا

قلعہ تھا یہ سب کچھ ابن زبالہ نے لکھا ہے اور ابن عساکر نے واقدی سے لے کر بتایا کہ انہوں نے کہا: بنو نضیر کے مکان غرس کی ایک جانب پر تھے۔

میں کہتا ہوں کہ بنو نضیر ”نوام“ میں تھے جن کے مکانات اور اراضی غرس اور صافیہ کی جانب تک پھیلی ہوئی تھی اور ان کے ساتھ ہی نبی کریم ﷺ کی وہ زمینیں تھیں جو حقداروں میں صدقہ کی جاتی تھیں پھر ان کے کچھ مکانات ”جفاف“ میں تھے کیونکہ ”فاضلہ“ وہیں واقع تھا۔

(مصنف) میں نے نوام کی مشرقی جانب پتھریلی زمین میں قلعوں کے آثار دیکھے ہیں اور پھر مذہیب کے پاس ایک بستی تھی جس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ بھی انہی کے مکانات پر مشتمل تھی پھر اس کے قبلہ کی طرف ”صہن“ کے مشرق میں بنو امیہ بن زید کے مکانات تھے جیسے آگے بتایا جا رہا ہے۔

انہی میں سے بنو مرید تھے جو بنو خطمہ سے تھے اور ناعمہ میں ابراہیم بن ہشام تھے ان کے بھی کچھ ٹیلے تھے جن کی وجہ سے یہ جانے جاتے تھے اس میں ایک کنواں تھا پھر انہی میں بنو امیہ بن زید سے بنو معاویہ تھے اور انہی میں سے بنو ماسکہ تھے جو مروان بن حکم کے صدقہ کی زمین کے قریب تھے یہ زمین حضور ﷺ کی صدقات والی زمین کے قریب تھی ان کے دو قلعے بھی تھے جو بستی میں قف کے اندر تھے انہی میں سے بنو نمم تھے یہ اس مکان میں تھے جسے بنو نمم کا مکان کہتے تھے ان کے پاس زمین تھی جسے خفاکہ کہا جاتا تھا جو آج بھی مشہور ہے ان میں سے ایک آدمی نے دور جاہلیت کے وقت ایک آدمی کا ہاتھ کاٹ دیا تھا ہاتھ مکے شخص نے کاٹنے والے سے کہا تھا کہ مجھے کوئی پٹی دو جس سے میں ہاتھ باندھ لوں اس نے انکار کر دیا تھا۔

انہی میں سے بنو زعورا تھے جو حضرت ابراہیم بن نبی کریم ﷺ کی والدہ کے نزدیک والے پانی کے کمرے میں تھے ان کے پاس والے قلعے بنو زعورا ہی کے تھے اور وہ قلعے جو جفاف کی زمین میں تھے وہاں موجود ایک یہودی کے تھے۔ انہی قبیلوں میں بنو زید الما تھے۔

ابن زبالہ کہتے ہیں کہ یہ لوگ حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کی قوم تھی یہ بنو غصینہ کے قریب تھے۔ انہی میں سے بنو قیقاع تھے جو بطحان کی پل کے انتہاء میں وہاں رہتے تھے جو ”عالیہ“ سے ملتا تھا وہاں مدینے کے بازاروں میں سے ایک بازار بھی تھا ان کے بھی دو قلعے تھے ان کے متعلق یوں سمجھو کہ یہ پل کے آخر میں تھے تم مدینہ سے عالیہ جا رہے ہو تو یہ پل گذر کر تمہاری دائیں طرف واقع تھے۔

صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے کہ بنی قیقاع حضرت عبد اللہ بن سلام کا قبیلہ تھا یہ بات ابن زبالہ کی گذشتہ روایت کے خلاف ہے لیکن حضرت ابن حجر رحمہ اللہ لکھتے ہیں کہ یہ لوگ حضرت یوسف صدیق علیہ السلام کی اولاد میں سے تھے۔

انہی لوگوں میں بنو حجر تھے جو پل کے قریب پانی پینے کے کمرے کے قریب تھے ان کے بھی کچھ قلعے تھے جن



سے ان کی پہچان ہوتی تھی۔

انہی میں بنو نضلہ اور اہل زہرہ تھے جو زہرہ میں سے تھے یہ فطیون کا قبیلہ تھا یہ ان کا وہ بادشاہ تھا جو مدینہ میں ان عورتوں سے حرام زدگی کرتا تھا جو ابھی تک اپنے شوہروں کے پاس نہ گئی ہوتی تھیں ان کے بھی دو قلعے تھے جو اس چوڑے راستے پر واقع تھے جہاں سے 7 ہ کے نیچے اترتے تھے۔ اس زہرہ کے مقام پر بہت سے یہود آباد تھے یہ مدینہ کی بستیوں میں سب سے بڑی تھی یہ جنگل میں رہتے تھے۔

ان میں سے وہ لوگ بھی تھے جو جُؤانیہ کے مقام پر رہتے تھے۔ یہ جگہ احد کے قریب ہے اور مدینہ کے شمال میں ہے جیسے آگے آ رہا ہے (ان کے دو اور قلعے بھی تھے جو بنو حارث بن حارث نے لے لئے تھے دونوں کا نام صرار اور ریان تھا اسی لئے نہیک بن سیاف نے کہا تھا:

”شاید صرار ہی ہے کہ جس کے کنوئیں بھرے رہتے ہیں اور ریان کے بارے میں سنتے ہیں کہ اس

میں پانی پینے کی جگہیں بنائی جاتی ہیں۔“

پھر بنو حذام (جن کا پہلے ذکر ہو چکا اور یہ یمنی تھے) بنو عبد الاشہل کے قبرستان اور ابن عراق کے محل کے درمیان رہتے تھے پھر رائج کو منتقل ہو گئے۔

انہی میں سے بنو عکوہ تھے جو بنو حارث کی دائیں جانب تھے اور انہی میں سے بنو مرابہ تھے جو بنو حارث کے شام والی جانب میں رہتے تھے ان کا بھی قلعہ تھا جسے شعبان کہتے تھے یہ شمع کے مقام پر تھا اور حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے صدقہ کا مال تھا۔

انہی میں سے کچھ لوگ رائج میں رہتے تھے یہ وہ قلعہ تھا جسے ناحیہ کہا جاتا تھا۔

انہی میں وہ لوگ بھی تھے جو شوط، عنابس، وایج اور زبالہ میں رہتے تھے جو فاطمہ کے چشمے تک پھیل گیا تھا اور وہاں رسول اللہ ﷺ کی مسجد تعمیر کرنے کے لئے اینٹیں پکائی جاتی تھیں ان اہل شوط کا ایک قلعہ تھا جسے شرعی کہا جاتا تھا یہ ذباب سے چھوٹا تھا اور بنو حشم بن حارث بن خزرج کا ہو گیا تھا یہ بنو حشم بنو عبد الاشہل کے بھائی تھے۔ پھر اہل زبالہ کا بھی قلعہ تھا جو قذافہ سے جا ملتا تھا اور پھر وہاں کے ایک یہودی کے بھی دو قلعے تھے جنہیں بوا شمار کیا جاتا تھا ان کے سامنے وہ مسجد تھی جہاں احد کی طرف جاتے وقت رسول اللہ ﷺ نے نماز پڑھی تھی۔ پھر اہل زبالہ کے دو قلعے تھے جو ابو الحمراء رابض کے چھوٹے کپے ٹیلے کے پاس تھے اور یہ دونوں سے نیچے تھا۔

انہی میں سے اہل یثرب تھے یہ وہاں کے یہودیوں سے زیادہ تھے یہ ہلاک ہو گئے تھے اور ان میں سے کوئی

بھی نہ بچا تھا۔

میں کہتا ہوں علامہ رزین نے علامہ شرقی سے نقل کیا ہے کہ یہودی بنس سے کچھ زیادہ قبیلے تھے اور ان کے قلعے انٹھے تھے پھر انصار کے آنے سے پہلے عربوں کے آنے کے موقع پر ان کے تیرہ قلعے تھے۔ ابن زبالہ نے ان میں سے



بہت کے نام ذکر کئے ہیں جنہیں ہم ذکر نہیں کریں گے کیونکہ ہمارے زمانہ میں ان کی پہچان نہیں رہی۔  
یہ ہے اوس و خرزج کے آنے سے پہلے اور حضرت نوح علیہ السلام کے طوفان کے بعد مدینہ میں رہنے والوں کا  
تعارف (جسے ہم نے ذکر کر دیا ہے)۔

## فصل نمبر ۲

### مدینہ میں انصار کے ٹھہرنے کا سبب مآرب کا واقعہ اور سیلِ عرم غسان

ابن زبالہ وغیرہ نے نقل کیا ہے کہ مدینہ میں یہودی ہمیشہ غالب رہے اور ان کا قبضہ رہا یہ سلسلہ اس وقت تک  
جاری رہا جب تک ”سیلِ عرم“ کا معاملہ نہ ہوا جس کے پانی کا قصہ اللہ نے بیان فرمایا ہے یعنی قصہ اہل مآرب۔ یہ  
”مآرب“ ملک سباء کی سرزمین تھی جو اللہ تعالیٰ کے قول بَلَدٌ طَيِّبٌ میں مذکور ہے۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما  
فرماتے ہیں کہ یہ ملک سب سے سرسبز اور ستھرا تھا (حالت یہ تھی کہ) ایک عورت گھر سے چلتی سر پر ہاتھ سے بنا ہوا ٹوکرا  
ہوتا وہ درختوں کے درمیان چلتی تو گرنے والے پھلوں سے بھر جاتا لیکن پھر وہ سرکش ہو گئے۔

کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اہل سبا کی طرف تیرہ نبی بھیجے تاکہ انہیں اللہ کی دعوت دیں اور اس کی نعمتیں بیان  
کرتے چلے جائیں لیکن انہوں نے ان انبیاء کو جھٹلا دیا اور کہا کہ ہم پر تو اللہ کی کوئی رحمت نہیں ہوئی۔  
علامہ مسعودی کہتے ہیں کہ ان کا طول بلد دو ماہ کی مسافت سے زیادہ تھا جسے کوئی تیز رفتار سوار طے کیا کرتا ہے  
اور یونہی ان کا عرض بھی اتنا ہی تھا وہاں کی آبادی بہت تھی اور وہ لوگ متحد تھے طاقتور تھے اور پھر ایسے تھے جیسے اللہ نے  
ان کا قصہ بیان فرمایا ہے کہ:

وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَرَكْنَا فِيهَا قُرًى ظَاهِرَةً (سورہ سبا: ۱۸)

”اور ہم نے کئے تھے ان میں اور ان شہروں میں جن میں ہم نے برکت رکھی“ یعنی شام کے شہروں  
میں سر راہ کتنے شہر۔“

یعنی وہ شہر راستوں کے ساتھ تھے جن میں وہ ایک دوسرے کو دیکھ سکتے تھے چنانچہ وہ اپنے شہروں میں امن سے  
رہتے تھے عورت گھر سے چلتی تو زاہد راہ نہ لیتی، ایک شہر میں سوتی اور دوسرے میں قیلولہ (دوپہر کا سونا) کرتی اور یونہی  
شام پہنچ جاتی انہوں نے کہا:

رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا (سورہ سبا: ۱۹)

”اے ہمارے رب! ہمارے سفر میں دُوری ڈال۔“

کیونکہ وہ نعمتوں پر تکبر کرتے تھے اور نعمتیں کھا کھا کر اُکتا چکے تھے اس لئے کہا اگر ہمارے پھل دور ہوتے تو ہمیں ان کے کھانے کی خواہش ہوا کرتی، انہوں نے یہ تمنا کی کہ ان کے اور شام کے درمیان جنگل بنا دے تاکہ وہاں سواریوں پر جایا کریں اور کھانے پینے کو ساتھ لے جایا کریں اللہ تعالیٰ نے ان کی دُعا قبول فرمائی جیسے فرمایا:

فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ وَمَزَقْنَاهُمْ كُلَّ مُمَزَّقٍ ۝ (سورہ سبا: ۱۹)

”تو ہم نے انہیں کہانیاں کر دیا اور انہیں پوری پریشانی سے پرانگندہ کر دیا۔“

حضرت ضحاک کہتے ہیں کہ یہ لوگ حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور حضرت محمد ﷺ کے درمیانی وقت میں ہوئے تھے اللہ تعالیٰ نے ان پر شدید بارش کا سیلاب مسلط کر دیا۔ ”عرم“ شدید بارش کو کہتے ہیں اور کہتے ہیں اندھے چوہوں کو مسلط کر دیا جنہوں نے ان کی دیوار میں سوراخ کر دیا وہ دیوار ہر طرف سے ایک فرخ تھی (تین میل) جسے لقمان اکبر عادی نے بنایا تھا حالانکہ اپنی طرف سے اس نے اسے زندگی بھر کے لئے بنایا تھا یمن کے پانی وہیں جمع ہوتے اور پھر نہروں نالوں کی صورت میں شہری ضرورتوں کے مطابق بکھر جاتے۔

کچھ لوگ کہتے ہیں کہ اسے سبأ بن یثجب بن یرب بن قحطان نے بنایا تھا اور اس سے ستر ذواہیاں چلائی تھیں لیکن وہ اسے مکمل کرنے سے پہلے فوت ہو گیا بعد میں اسے حمیر کے بادشاہوں نے مکمل کیا تھا۔ حمیر بن سبأ اور کہلان بن سبأ کی اولاد اس وقت یمن کی سردار تھی ان کا بڑا اور آقا مدینہ کے انصار کا دادا تھا جس کا نام عمرو مزہقیاء بن عامر ماء السماء بن حارث بن امرئ القیس بن ثعلبہ بن مازن بن ازد تھا یہ بھی کہتے ہیں کہ اس کا نام اسد بن غوث بن نیت بن مالک بن زید بن کہلان بن سبأ بن یثجب بن یرب بن قحطان تھا۔ ان کا یہی نسب ابن ہشام ابن حزم اور ابن الکلی نے بھی بیان کیا ہے جیسے کہ ابن عبد البر نے نقل کیا ہے۔ ان کے علاوہ ایک اور مورخ نے حارث اور امرئ القیس کے درمیان ثعلبہ کا نام بھی دیا ہے۔

انصار کہا کرتے تھے کہ عمرو مزہقیاء اس وجہ سے کہتے تھے کہ وہ روزانہ دو پوشاکیں پہنتا اور پھر اس بناء پر چھاڑ دیتا کہ کوئی اور اسے نہ پہن سکے۔ اس کے باپ کو ”ماء السماء“ اس کی سخاوت کی وجہ سے کہا جاتا تھا اور اس لئے بھی کہ قحط کے موقع پر وہ بارش جیسی سخاوت کرتا تھا۔

اس عمرو مزہقیاء کا ایک بھائی تھا جو کاہن اور بے اولاد تھا نام عمران تھا عمرو مزہقیاء کی بیوی کا نام طریفہ تھا جو قبیلہ حمیر سے تھی یہ بھی کاہنہ تھی عمرو سے اس نے تیرہ بیچے جنے ثعلبہ کو اسی نے جنم دیا تھا اور یہی وہ شخص تھا جس نے اور جس کے بھائیوں نے جہم کو مکہ سے نکالا تھا اور یہی وہ شخص تھا جو ازد میں سے الگ ہو کر اس کے پاس رہا تھا جیسے رزین نے نقل کیا ہے۔ علامہ رزین نے یہ بھی لکھا ہے کہ ثعلبہ کا والد (عمرو بن عامر) ثعلبہ کے جہم پر غالب آنے سے قبل ہی فوت ہو گیا تھا۔ یہی ثعلبہ اس و خرزج کا باپ تھا۔ طریفہ نے اس سے حارثہ کو بھی جنم دیا اور جیسے کہ آگے آ رہا ہے یہ خزاعہ کا باپ تھا دوسرے حضرات نے اور بھی لکھا ہے۔

اس عورت نے جہنہ کو بھی جنم دیا جو غسان کا والد تھا یہ سب ماء کے نام سے بلائے جاتے رہے اور اسی کے پاس رہے اسے غسان کہتے تھے لیکن مشہور یہ ہے کہ یہ بنو مازن بن ازد بن غوث تھے۔

اس نے ایک لڑکا وداعہ بھی جنا تھا نیز ابو حارثہ، حارث، عوف، کعب، مالک اور عمران کو بھی جنم دیا تھا ان سب کی اولاد ہوئی لیکن باقی تین کی اولاد نہ ہو سکی۔

### غسان

ابن حزم کہتے ہیں کہ غسان یہ لوگ تھے: بنو حارث، جہنہ، مالک اور کعب جو عمرو مزہقیاء کے لڑکے تھے یہ سب غسان کے حقیقی لڑکے تھے لیکن دوسری اولاد اس سے پانی نہیں پیا تھا (یہ حقیقی نہ تھی) چنانچہ غسان نہ تھے عمرو بن عامر کے مآرب میں کئی محل تھے اور اتنی اراضی تھی کہ یہ اتنا کچھ کسی اور کے پاس نہ تھا۔

### سیل العرم کی پہلی اطلاع

حضرت رزین نے لکھا ہے کہ سیل عرم (عظیم سیلاب) کے سلسلے میں مآرب کے مقام پر سب سے پہلا کام یہ ہوا تھا کہ عمران بن عامر نے اپنے علم کہانت سے دیکھا اس کی قوم بکھیر دی جائے گی ان کے سفروں میں دوری پیدا کر دی جائے گی اور ان کے شہر برباد کر دئے جائیں گے اس نے یہ بات اپنے بھائی عمرو بن عامر سے کی وہ شش و پنج میں پڑ گیا اسی دوران اس کی بیوی طریفہ ایک دن سوئی ہوئی تھی کہ اس نے خواب دیکھی بادل ان کی ساری زمین پر چھا گیا ہے اس سے وہ کانپ اٹھی اور سخت خوف زدہ ہو گئی لوگوں نے اسے مطمئن کیا تو وہ کہنے لگی اے عمرو بن عامر! جو کچھ میں نے خواب میں دیکھا ہے اس نے تو میری نیند حرام کر دی ہے میں نے ایک خوفناک اور کڑک والا بادل دیکھا ہے وہ گھبرا دینے والا تھا جس شے پر اس کا سایہ پڑتا وہ جلا کر رکھ دیتا اور اس کے بعد سخت خوف پیدا ہو جاتا۔ لوگوں نے اس کی یہ حالت دیکھی تو اسے مطمئن کیا تو وہ پرسکون ہو گئی۔

پھر عمرو بن عامر ایک باغ میں داخل ہوا اس کے ہمراہ دو لونڈیاں بھی تھیں طریفہ کو پتہ چلا تو وہ اس کے پیچھے گئی وہ گھر سے نکلی تو راستے میں اسے تین چھوئندریں دکھائی دیں جو اپنے پاؤں کے بل کھڑی تھیں اور ہاتھ آنکھوں پر رکھے تھے۔ طریفہ نے انہیں دیکھا تو اپنی آنکھوں پر ہاتھ رکھ کر زمین پر بیٹھ گئی وہ چھوئندریں چلی گئیں تو وہ تیزی سے نکلی جب وہ اس باغ کی ندی کے قریب پہنچی جس میں عمرو موجود تھا تو پانی سے ایک کچھوا نکلا اور راستے کے عین درمیان میں زمین پر بیٹھ گیا یہ دیکھ کر اس نے پیچھے مڑنے کا ارادہ کیا ہاتھ بلاتا دشوار ہو گیا تھا پھر اپنے آپ پر مٹی ڈالی اور اس کا پیشاب نکل گیا۔ یہ دیکھ کر وہ زمین پر بیٹھ گئی اسی دوران وہ کچھوا پانی میں واپس چلا گیا تو وہ چلی اور اس باغ میں داخل ہوئی جہاں عمرو بن عامر موجود تھا سورج سر پر آچکا تھا اور گرمی زوروں پر تھی درختوں کے پتے ہوا کے بغیر ہی کھڑکڑا رہے تھے۔ وہ آگے گئی اور عمرو کے پاس جا پہنچی اس نے دیکھ کر کہا: طریفہ آ جاؤ! وہ بولی: روشنی اور اندھیرے کی قسم زمین

و آسمان کی قسم پانی گہرا ہوگا درخت تباہ ہو جائیں گے۔ یہ سن کر عمرو نے کہا: یہ تجھے کس نے بتایا ہے؟ کہنے لگی مجھے چھوٹندروں نے بتایا ہے کہ کئی سال سختی کے ہوں گے، بیٹا باپ کو مارے گا، کچھوا ہوگا جو مٹی خوب اڑائے گا اور پیٹاب کرے گا۔ میں نے درخت دیکھے کہ ہوا اور بارش کے بغیر ان کے پتے ٹل رہے تھے اس نے پوچھا، تم اسے کیا خیال کرتی ہو؟ اس نے کہا، غم میں مبتلا کر دینے والی مصیبت ہے یہ تو بڑے بڑے مصائب ہیں۔ اس نے کہا: اگر ایسا ہے تو حیرے لئے مشکلات ہیں۔ کہنے لگی ہاں لیکن اس میں عمرو کا کوئی حصہ نہیں اس کے پاس سیلاب آئے گا۔

یہ سن کر اس نے اپنے آپ کو زمین پر دے مارا اور کہا، جو کچھ تم نے بتایا ہے، ایک بہت بڑا معاملہ ہے اس کے بعد یہ قلیل ہوگا اور قلیل کو لے لینا چھوڑنے سے بہتر ہے۔ عمرو نے کہا: یہ جو تم بتا رہی ہو اس کی علامت کیا ہوگی؟ اس نے کہا: جب تمہیں یہ دکھائی دے کہ چوہا دیوار میں گڑھا کھود رہا ہے اور اپنے ہاتھوں سے پتھر ہٹائے جا رہا ہے تو جان لینا کہ یہ مصیبت آگئی ہے۔

عمرو یہ سن کر دیوار (بند) کی طرف گیا، دیکھا تو ایک چوہا اپنے ہاتھوں اور پاؤں سے پتھروں کو ہلائے جا رہا تھا جنہیں ازد کے شیر جیسے پچاس آدمی بھی نہیں ہلا سکتے تھے۔ وہاں سے وہ طریقہ کے پاس آیا اور سارا معاملہ بتایا۔ پھر اس عمرو نے ایک خواب دیکھی کہ یہ سیلاب آکر رہے گا اور کہا گیا کہ اس کی نشانی یہ ہوگی کہ سمجوروں کے گھاٹ میں کنکر نظر آئیں گے۔ اس نے جا کر دیکھا تو پہچان لیا کہ ایسا ہو گیا ہے اب اس کے شہر جلد برباد ہو جائیں گے لہذا اس نے یہ بات چھپائے رکھی اور عہد کر لیا کہ سر زمین سہا کی خاطر وہ اپنی ہر شے فروخت کر دے گا پھر خود اپنے لڑکوں کو لے کر یہاں سے نکل جائے گا، پھر خیال آیا کہ لوگ اسے برا جانیں گے لہذا کوئی حیلہ تلاش کرنے لگا چنانچہ اونٹ ذبح کرنے کو کہا تو ذبح کر دیا گیا اور بکریاں بھی ذبح کر دی گئیں، بہت کھانا لنگر پکا دیا اور تمام اہل مآرب کو بلا لیا، ان میں ایک یتیم بھی تھا جسے اس نے پالا تھا اور اس کی شادی کر دی تھی اسے بلا کر راز دارانہ طور پر سمجھایا کہ جب میں لوگوں کو کھانا کھانا شروع کر دوں تو تم میرے پہلو میں آ جانا اور کسی بات میں جھگڑا شروع کر دینا، مجھے ترکی بہ ترکی جواب دیتے جانا، میں تم سے جیسا سلوک کروں ویسے ہی میرے ساتھ تمہیں کرنا ہوگا۔

اب عمرو نے اس سے کوئی بات کی، یتیم نے اس کا دیا ہی جواب دیا، اس پر عمرو نے اس کے منہ پر تھپڑ مارا اور گالی دی، اس یتیم نے بھی ویسے ہی کیا، اس پر عمرو چلا اٹھا کہ ہائے ذلت! آج عمرو کا سارا غرور چور ہو گیا، عزت نہیں رہی، اس نے قسم کھالی کہ اسے مار دوں گا، لوگوں نے منت سماجت کرنا شروع کر دی تو آخر کار اسے معاف کر دیا پھر کہنے لگا: بخدا میں ایسے شہر میں کبھی نہیں رہوں گا جس میں مجھ سے یہ سلوک ہوا ہے، میں اپنا سارا سامان بیچ کر یہاں سے کوچ کر جاؤں گا، لوگوں نے اس کے غصے کو غنیمت جان کر سارا مال خرید لیا، زمین فروخت کر دی، اسے دیکھ کر ازد قبیلہ والوں نے بھی اپنی جائیداد بیچ ڈالی۔ جب کثرت سے بیچ ہو گئی تو لوگوں نے اس بات کو برا سمجھا اور خریدنے سے ڈک گئے۔

جب عمرو کے پاس اپنے مال کی قیمت جمع ہو گئی تو اس نے شدید سیلاب کے بارے میں بتا دیا لہذا مآرب سے

بے شمار لوگ نکل پڑے، صرف وہی رہ گئے جن کی قسمت میں مرنا لکھا تھا۔

ابن ہشام نے بھی اپنی تاریخ میں ایسا ہی واقعہ لکھا ہے، کہا کہ ازد کہنے لگے، ہم عمرو بن عامر سے پیچھے نہیں گئے لہذا انہوں نے اپنے مال بچ دئے اور وہاں سے نکل پڑے۔ کہتے ہیں کہ طریفہ، ثعلبہ کی بیوی تھی اور یہ قصہ اسی کا ہے اسی کی وجہ سے اس نے مال بچ دیا تھا۔

علامہ یاقوت لکھتے ہیں کہ عمرو بن عامر شدید سیلاب سے پہلے مر گیا تھا اور یہ ریاست اس کے بھائی عمران بن عامر کا بن کے ہاتھ آگئی تھی وہ نامرد تھا اور بے اولاد تھا اور یہی وہ شخص تھا جس کا قصہ طریفہ کاہنہ سے تعلق رکھتا ہے، ایک دن اس کے پاس آئی اور کہنے لگی: اندھیرے اور روشنی کی قسم زمین و آسمان کی قسم! تمہاری طرف دریا جتنا پانی ضرور آئے گا وہ تمہاری زمین کو چھوڑ دے گا تو اس پر ہونا نہ چلے گی اور باقی قصہ بتایا اور اسی نے اپنے مال بیچنے کے لئے حیلہ کیا تھا کہ بھتیجے حارثہ سے کہا، لوگ میرے پاس اکٹھے ہو جائیں تو فوراً میں تمہیں کوئی گناہ کی بات کہوں گا اور جب میں تمہارے سر پر ڈنڈا ماروں گا تو میری طرف آ کر مجھے تھپڑ مار دینا۔ اس نے کہا، یہ کیونکر ممکن ہے کہ بھتیجا اپنے چچا کو تھپڑ مار دے۔ اس نے کہا، بیٹے! یہ تمہیں کرنا ہو گا کیونکہ اس میں تمہاری اور تمہاری قوم کی بہتری ہے اور پھر یہ کہانی پوری بتائی اور کہا کہ ان کے وہاں سے نکل جانے کے بعد لمبا چوڑا سیلاب آیا، چوہوں نے دیوار خراب کر رکھی تھی، پانی کے سامنے کوئی روکاوٹ نہیں رہی تھی چنانچہ سیلاب نے بے شمار شہر غرق کر دئے، تمام زمین میں کوئی شے باقی نہیں بچی تھی، صرف وہ کچھ بچا جو پہاڑوں پر تھا اور وہ مقامات بچے جو اس سے دور تھے مثلاً ذمار، حضرموت اور عدن، علاوہ ازیں ساز و سامان اور بارخ وغیرہ برباد ہو گئے، یہ سیلاب ریت لے کر آیا اور اسے بجھا دیا، سیلاب دن بھر جاری رہا چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کے سفر کا راستہ یوں لمبا کر دیا جیسے وہ چاہتے تھے۔

### عمرو بن عامر نے اپنی قوم کو شہروں کے اوصاف بتائے

علامہ رزین لکھتے ہیں کہ عمرو بن عامر کاہن نے مآرب سے نکلنے وقت اپنی قوم سے کہا، میں شہروں کی وضاحت کرتا ہوں (جہاں جہاں تمہیں جانا ہو گا) پھر کہا: جو تم میں سے دور کا ارادہ رکھتا ہے، مضبوط اونٹ پاس ہیں اور ارادہ مضبوط ہے تو وہ مضبوط عمان محل کی طرف چلا جائے چنانچہ عمان میں ازد کے ہاں رہائش کر لی، پھر کہا: تم میں سے جو دور جانا نہیں چاہتا، اونٹ اتنے مضبوط نہیں، ارادہ بھی پکا نہیں تو وہ کرود کی گھاٹیوں میں چلا جائے (یہ ہمدان کی زمین تھی) یہاں جن لوگوں نے رہائش کی وہ بنو وادع بن عمرو بن عامر تھے، ان کا تعلق ہمدان سے ہو گیا۔ پھر کہا: تم میں سے جو بستیوں کی طرف کا ارادہ رکھتا ہے اور کمزور اونٹ رکھتا ہے، وہ شن کے مقام ”شبی“ میں چلا جائے، یہ میدان میں تھا چنانچہ یہاں ازد شہر نے ٹھکانا کیا۔ پھر کہا: جو مضبوط جلد اور نظر والا ہے اور زمانے کی مشکلات پر صبر کر سکتا ہے، وہ بطن مر میں چلا جائے، یہاں خزاعہ چلے گئے، پھر کہا: جو پہاڑی چٹانوں کی طرف جانا چاہتا ہے، وہ پتھریلی زمین کی طرف چلا جائے

جہاں بھجوریں عام ہیں چنانچہ اوس و خرزج وہاں آباد ہو گئے۔ پھر کہا: جو تم میں سے جو شراب اور خمیر کا شوق رکھتا ہے ریشم اور دیباچ پسند کرتا ہے حکمرانی کا خیال کرتا ہے وہ بصری اور سدیر کو چلا جائے (یہ شام کے اندر ہیں) اس میں آل ہنہ بن غسان جا ٹھہرے۔ پھر کہا: جو باریک کپڑے پسند کرتا ہے اور بہتر گھوڑے چاہتا ہے رزق کے خزانے پسند کرتا ہے وہ عراق میں چلا جائے چنانچہ عراق میں جذیمۃ الابرش اور حیرہ والے غسانی چلے گئے۔

ابن زبالہ کہتے ہیں عمرو بن عامر نے مدینہ میں صحیح والی (ایک طرح کے الفاظ) کلام کی الفاظ یہ تھے: جب لوگوں نے سنا تو عمرو بن عامر اپنے لڑکوں اور اپنے ازد کے ساتھیوں کو لے کر کسی جگہ ٹھہرنے کے لئے نکلا، وداعہ بن عامر ان سے الگ ہو گیا اور ہمدان میں ٹھہر گیا، عمرو پھر چل پڑا اور جب سراۃ و مکہ کے درمیان پہنچا تو ازد قبیلہ کے کچھ لوگ وہاں ٹھہر گئے اور عمران بن عمرو بن عامر بھی وہیں رک گیا، عمرو اپنے باقی لڑکوں کو لے کر چلا، بنو مازن کے ازدی لوگ بھی ہمراہ موجود تھے تو یہ لوگ ”ماء“ کے مقام پر ٹھہرے جسے غسان کہتے تھے، ان کا یہی نام مشہور ہو گیا۔ ان کے شاعر نے کہا: ”اگر تم پوچھو تو ہم ایک نیک گروہ ہیں جس کی نسبت ازد سے ہے اور پانی غسان ہے۔“

### خزاعہ کا مکہ میں داخل ہونا

ابو المسد رشرقی کہتے ہیں کہ ”ماء غسان“ سے ”لحی“ الگ ہو گیا، اس کا نام ربیعہ بن حارث بن عمرو بن حارث تھا، وہ مکہ میں چلا آیا اور عامر جرہمی کی لڑکی سے شادی کر لی جو قبیلہ جرہم کا بادشاہ تھا، اس سے عمرو بن لُحی پیدا ہوا جس نے دین ابراہیم علیہ السلام میں تبدیلی پیدا کر دی چنانچہ اس نے اپنے لڑکے کا نام ”خزاعہ“ رکھا کیونکہ اس کا باپ غسان سے الگ ہو گیا تھا۔

دوسرے تاریخ دانوں نے اس کی مخالفت کی ہے چنانچہ ازرقی کہتے ہیں کہ عمرو بن عامر خود اور اس کی قوم روانہ ہو گئی، وہ جس شہر میں داخل ہوتے، اس کو شکست دیتے اور ان پر غالب ہو جاتے اور یوں چلتے چلاتے مکہ جا پہنچے (وہاں کے جرہم قبیلہ نے لوگوں کو تنگ کر رکھا تھا اور بیت اللہ کے لئے صرف بنو اسماعیل کا نام آتا تھا) ثعلبہ بن عمرو بن عامر نے اہل مکہ کے پاس پیغام بھیجا کہ اے قوم! ہم اپنے شہر سے نکلے ہیں، ہم جس شہر میں بھی پہنچے ہیں لوگوں نے ہمارے لئے دروازے کھول دیے ہیں اور ہم ان کے ساتھ مل کر رہتے آئے ہیں پھر شام اور مشرق کی طرف ہم نے اپنے جاسوس بھیج رکھے ہیں، جہاں کے بارے میں ہمیں بتایا گیا کہ ماننے والے ہیں تو ہم ان سے مل گئے ہیں لیکن جرہم نے یہ بات نہیں مانی تو ثعلبہ نے ان کی طرف پیغام بھیجا کہ یہاں ہمارا ٹھہرنا ضروری ہے۔ اگر تم آنے دو گے تو میں تمہیں اچھا جانوں گا اور پانی و چراگاہ میں تم سے ہمدردی کروں گا لیکن اگر تم نے انکار کر دیا تو میں تمہارے روکنے کے باوجود یہاں ٹھہروں گا اور پھر تمہیں وہی کھانے کو ملے گا جو ہم سے زائد ہوگا اور پینے کے لئے گدلا پانی ملے گا، اگر لڑنا چاہو گے تو میں بھی لڑائی کروں گا اور اگر میں کامیاب ہو گیا تو تمہاری عورتیں گرفتار کر لوں گا، مردوں کو قتل کر دوں گا اور تم میں سے ایسا کوئی نہ



رہنے دوں گا جو حرم میں آ سکے۔

جرہم نے یہ بات نہیں مانی چنانچہ یہ تین دن تک لڑتے رہے جرہم کو شکست ہوئی صرف چند لوگ باقی بچے۔ ثعلبہ مکہ میں ٹھہر گیا اور سال بھر کے لئے ارد گرد کا علاقہ اپنے لشکر کے سپرد کر دیا۔ یہاں انہیں بخار آنے لگا۔ اس سے قبل وہ بخار سے واقف نہ تھے۔ انہوں نے طریقہ کاہنہ کو بلا بھیجا اور اس تکلیف کی شکایت کی۔ اس نے کہا جو تکلیف تمہیں پہنچی ہے مجھے بھی پہنچی ہے۔

اس کے بعد از راتی نے طریقہ کے مسیح یعنی بنائے سنوارے کلام کا ذکر کیا جو اس شہر سے تعلق رکھتا تھا یہ وہ کلام نہیں تھا جو سب سے بکھرتے وقت عمران بن عامر نے پڑھا تھا اس کے بعد جیسا کہ ہم ذکر کر چکے ہیں اس نے ہر گروہ کے بارے میں بتایا کہ وہ کہاں کہاں ٹھہرے تھے اور یہ بھی بتایا کہ اوس و خزرج (جو حارثہ بن ثعلبہ بن عمرو بن عامر کی اولاد تھے یہ انصار کہلاتے) مدینہ منورہ میں ٹھہر گئے تھے۔ پھر یہ بتایا خزاعہ الگ ہو کر مکہ میں ٹھہر گئے چنانچہ ربیعہ بن حارثہ بن عمرو بن عامر وہیں ٹھہرا اسی کو لکھی کہتے تھے مکہ کی حکمرانی اسے ملی۔ یہ قول بتاتا ہے کہ یہ لوگ مکہ سے بکھرے تھے اور اس میں کوئی بھی شک نہیں کہ یہاں داخل ہونے والے کچھ لوگ یہاں سے بکھرے تھے۔

### ثعلبہ بن عمرو کا مدینہ میں داخلہ

علامہ یاقوت حموی کہتے ہیں کہ جب یہ لوگ یمن سے روانہ ہوئے تو ثعلبہ غنقاء بن عمرو مزہقیاء بن عامر ماء السما بن حارثہ غطریف بن امری القیس بطریق بن ثعلبہ بہلول بن مازن راد بن غوث حجاز کی طرف چلا گیا اور ثعلبیہ و ذی قار کے درمیانی علاقے میں جا ٹھہرا اس جگہ کا ثعلبیہ نام اسی کی وجہ سے پڑا تھا۔ وہ یہاں اپنے اہل و عیال اولاد اور پیروکاروں سمیت ٹھہر گیا۔ یہاں اس کی اولاد ہوئی اور جب بہت سے لڑکے ہو گئے اور ہاتھ مضبوط ہو گئے تو انہیں لے کر مدینہ کو چل پڑا یہودی پہلے سے وہاں موجود تھے انہوں نے بھی اسے اپنا وطن بنا لیا چنانچہ یہ لوگ قرظہ، نصیر، خیر، تماء اور وادی القری کے درمیان ٹھہرے اور اکثر مدینہ میں مقیم ہوئے۔

### فصل نمبر ۳

## ان کا نسب نامہ

ہم پہلے ذکر کر آئے ہیں کہ یہ لوگ عمرو مزہقیاء کی طرف منسوب تھے اور عمرو قحطان کی طرف منسوب تھا۔

### قحطان کا نسب نامہ

ابن رزین نے شرقی سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ انصار کی اصل اوس و خزرج کے لوگ ہیں اور یہ دونوں ہی ثعلبہ بن عمرو بن حارثہ بن امری القیس بن ثعلبہ بن مازن بن ازد بن غوث بن مالک بن زید بن کہلان بن سبأ بن یثرب



بن قحطان کی اولاد ہیں اور لگتا ہے نسخہ میں سے غوث کے بعد ”بن مبت“ کے الفاظ ساقط ہو گئے ہیں کیونکہ یہ نام مالک اور غوث کے درمیان آتا ہے جیسے پہلے ذکر ہو چکا۔ یمن کے تمام قبیلے اسی قحطان تک پہنچتے ہیں اور اس قحطان کے نسب میں اختلاف ہے چنانچہ اکثر کہتے ہیں کہ یہ عامر بن شائع بن ارفحہ بن سام بن نوح علیہ السلام تھا اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ خود حضرت ہود علیہ السلام کا لڑکا تھا کچھ کہتے ہیں کہ ان کا بھتیجا تھا۔

کہا جاتا ہے کہ قحطان وہ پہلا شخص ہے جس نے عربی بولنا شروع کی تھی اور وہ بنے والے عربوں کا باپ تھا رہے حضرت اسماعیل علیہ السلام تو وہ ان عربوں کے والد تھے جو باہر سے آکر عرب بنے جبکہ خالص عرب اس سے پہلے موجود تھے جیسے عاد، ثمود، طسم، جدیس اور عَمَلِیق وغیرہ۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ قحطان وہ پہلا شخص ہے جسے کہا گیا: ”لغت کرنے سے بچو اور صبح کو دودھ پیو۔“

حضرت زبیر بن بکار اس طرف گئے ہیں کہ قحطان حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے تھا نسب یوں ہے: قحطان بن ھَمِصُّع بن تیم بنبت بن اسماعیل علیہ السلام بخاری نے انہی کے نام پر ایک باب باندھا ہے کہ: ”باب نسبة الیمن الی اسمعیل“ انہوں نے بخاری میں وہ حدیث درج کی ہے جس میں نبی کریم ﷺ نے بنو اسلم سے خطاب میں فرمایا تھا کہ وہ بنو اسماعیل ہیں اور یہ اسلم، انصی بن حارثہ بن عمرو بن عامر بن حارثہ بن امرئ القیس کا بیٹا تھا جس کا نسب بیان کیا جا چکا ہے چنانچہ پتہ چلا کہ یمن والے بنو قحطان ہیں جو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد ہیں اور صحیحین میں حضرت حاجرہ رضی اللہ عنہا کے قصے میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت کا ظاہر مفہوم یہی ہے جس میں آتا ہے کہ ”اے بنو ماء! یہ تمہاری والدہ ہیں“ یہ بات آپ نے انصار سے گفتگو کرتے ہوئے فرمائی تھی کیونکہ ان کا دادا عامر جو عمرو کا والد تھا اسی لقب سے مشہور تھا یا پھر حضرت ابو ہریرہ نے اس سے مراد سارے عرب لوگ لئے تھے کیونکہ اکثر یہ جنگلوں میں رہتے تھے جہاں بارش ہوتی۔ اس معنی کے لحاظ سے یہ روایت اس بات کی دلیل ہے کہ سارے عرب حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد تھے۔

ابن حبان کہتے ہیں کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے ہر ایک کو ”ابن ماء السماء“ کہتے ہیں کیونکہ حضرت اسماعیل علیہ السلام حضرت حاجرہ رضی اللہ عنہا کے فرزند تھے پھر آپ کی پرورش آپ زمزم سے ہوئی تھی اور زمزم آسمان ہی کا پانی ہے۔

حضرت عیاض نے اولیت اس بات کو دی ہے کہ حضرت ابو ہریرہ کا مقصد خصوصی طور پر انصار تھے جن کی نسبت ان کے دادا ”ماء السماء“ سے ہے۔ اٹھی چنانچہ اس صورت میں تمام اہل یمن کا حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے ہونا صاف دکھائی دیتا ہے۔

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ میرا خیال بھی یہی ہے چنانچہ ابن عبد البر نے حضرت قحطاع بن ابی حدرہ رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بتایا ہے کہ نبی کریم ﷺ کا اسلم اور خزاعہ کے لوگوں پر گذر ہوا وہ اپنے آپ کو دوسروں سے بڑھا کر

پیش کر رہے تھے آپ نے فرمایا: تم اپنے آپ کو بنو اسماعیل کی اولاد کہا کرو۔“ جبکہ اسلم و خزاعہ کا نسب نامہ قبائل یمن میں گذر چکا ہے جو قحطان پر اکٹھے ہو جاتے ہیں۔ اس کی تائید حضرت حسان بن ثابت انصاری رضی اللہ عنہما کے دادا منذر بن عمرو کے ان اشعار سے بھی ہوتی ہے:

”ہم بہلول عمرو بن عامر کے وارث ہیں اور حارثہ غطریف کے بھی جو بزرگی والے اور عظمت والے تھے ہم آل ابن نبٹ بن مالک کی نشانی ہیں اور نبٹ بن اسماعیل سے ہماری شاخ چلتی ہے۔“

مخالف لوگوں نے اس کے کئی معنی نکالے ہیں لیکن جہاں تک مجھے معلوم ہے تمام عرب حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے ہیں اور اگر یہ شرط پوری نہیں ہوتی تو وہ عرب جنہیں کفو ہونے میں شرعاً شرافت اور اولیت حاصل ہے وہ بنو اسماعیل ہیں اور امامت کے بارے میں ہمارے ایک ساتھی (شافعی) کا قول بتاتا ہے کہ اگر تمام شرائط پر کوئی قرشی پورا نہ اتر سکے تو اس کی جگہ کنانی کو لاکھڑا کیا جائے گا اگر ایسا نہ مل سکے تو حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں سے کوئی آدمی لیا جائے گا اور اگر یہ بھی مشکل ہو تو ہم کسی عجمی کو لے لیں گے انہوں نے یہ نہیں کہا کہ ہم باقی عربوں کو دیکھیں گے لیکن والی بنانے کے لئے آخر کار دیکھیں گے اگر اولاد اسماعیل علیہ السلام میں کوئی نہ ملے تو جرہمی کو لیں گے کیونکہ بنو جرہم اصل عرب ہیں اور اگر جرہم سے بھی نہ مل سکے تو اولاد حضرت اسحق علیہ السلام سے لیں گے۔

یہ بات ”تہذیب“ میں مذکور بنوی کے قول کے مخالف ہے انہوں نے کہا: اگر اولاد اسماعیل میں سے کوئی نہ مل سکے تو عجمی شخص کو لیں گے چنانچہ حضرت اسماعیل کی اولاد میں سے آخر پر جرہمی کو متولی بنایا جائے گا کیونکہ بہر صورت انہیں عجمیوں پر فضیلت حاصل ہے اور پھر یونہی عجمیوں میں سے بھی بعض کو دوسرے عجمی پر مقدم کیا جائے گا اور حضرت اسماعیل علیہ السلام ان عربوں کے باپ ہیں۔ جنہیں اشرف الانبیاء ﷺ کی وجہ سے شرف حاصل ہے اور یہ بات اس بارے میں بنیادی حیثیت رکھتی ہے، صرف عربی زبان بولنا کوئی حیثیت نہیں رکھتا علاوہ ازیں مستدرک حاکم میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ایک حدیث ملتی ہے کہ فرمایا: ”سب سے پہلے عربی بولنے والے حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں۔“ البتہ بخاری شریف میں ہے کہ آپ نے عربی زبان جرہم کے ان لوگوں سے سیکھی تھی جو آپ کی والدہ کے ہمراہ یہاں آئے تھے۔

### عربی زبان سب سے پہلے کس نے بولی؟

ابن اسحاق رحمہ اللہ کہتے ہیں کہ جرہم اور قطورادہ شخص ہیں جو قحطان کے بیٹے تھے اور جب بولیاں مل جل گئیں تو سب سے پہلے عربی انہی دو نے بولنا شروع کی تھی۔

میں کہتا ہوں کہ یہ بات اس شخص کی رائے کی بناء پر ہے جو کہتا ہے کہ تمام عرب حضرت اسماعیل علیہ السلام کی

اولاد سے نہیں ہیں۔

حضرت زبیر بن بکار نے نسب ناموں کا ذکر کرتے ہوئے حضرت علی کی حدیث بذریعہ حسن بیان کی ہے فرمایا: ”سب سے پہلے جس کی زبان سے عربی سنی گئی وہ حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں۔“ چنانچہ اس روایت کی قید سے گزشتہ اور بخاری میں پائی جانے والی حدیث کو اکٹھا کیا جاسکتا ہے البتہ پہلی روایت کو واضح بیان ہونے کی بناء پر اولیت حاصل ہوگی نہ یوں کہ خواہ کچھ بھی ہو اسے اول قرار دیا جائے ہو سکتا ہے کہ اصل عربی جرہم سے سیکھنے کے بعد اللہ تعالیٰ نے فصیح و بلیغ عربی بولی آپ پر الہام کر دی ہو اب اگر یہ بات تسلیم کر بھی لی جائے کہ سارے عرب حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد نہیں ہیں تو شرف کا حق حضرت اسماعیل کے عربی بولنے کی وجہ سے ہو گا جس کی بناء پر بنو اسماعیل ممتاز ہوں گے۔“

ابن درید نے ”وشاح“ میں لکھا ہے کہ سب سے پہلے عربی زبان یرب بن قحطان نے بولی تھی پھر اسماعیل علیہ السلام بولے تھے اور ابن ہشام نے شرقی سے نقل کرتے ہوئے بتایا ہے کہ اسماعیل علیہ السلام کا عربی بولنا یرب بن قحطان سے زیادہ فصاحت والا تھا یونہی حمیر اور جرہم سے بھی زیادہ فصیح تھے اور یہ ساری گفتگو اس بات کے خلاف جاتی ہے جو ہم بیان کر چکے ہیں کہ تمام عرب حضرت اسماعیل علیہ السلام کی اولاد سے ہیں۔

### انصار کی والدہ اور اس کا نسب

علامہ کلبی کے مطابق انصار کی والدہ قیلہ بنت عمرو بن ہفصہ تھی۔ ابن حزم کہتے ہیں کہ یہ ارقم بن عمرو بن جفثہ بن عمرو مزہقیاء کی بیٹی تھی۔ کچھ کہتے ہیں کہ کاہل بن عذرہ کی بیٹی تھی جن کا تعلق قضاعہ سے تھا اور اکثر کے نزدیک قضاعہ بنو حمیر سے تعلق رکھتے ہیں چنانچہ انصار بنی قیلہ کے نام سے مشہور ہیں ایک شاعر نے انہی کے بارے میں کہا تھا: ”بہلول کہلانے والے قیلہ کی اولاد سے ہیں غلط ملط کرنے والا کوئی بھی اس میں گڑبڑ نہیں کر سکتا یہ لوگ مہمانوں کو کھانے کھلانے والے اور سرکش لوگوں کے لئے تیر تھے یہ اپنے باپ دادا کے طریقوں پر چلنا ضروری سمجھتے تھے۔“

ہمارے اس گزشتہ بیان کے بعد کہ انصار کا اصل اوس و خزرج ہیں جو ثعلبہ بن عمرو کی اولاد سے تھے علامہ رزین نے شرقی سے لے کر لکھا ہے کہ: ثعلبہ بن عمرو بن حارثہ سے اوس و خزرج پیدا ہوئے اور ان کی والدہ قیلہ ہے پھر اوس سے مالک پیدا ہوا اور مالک سے اوس کے سارے قبیلے پیدا ہوئے چنانچہ مالک سے عمرو عوف اور ہزہ پیدا ہوئے انہیں اوس اللہ کہا جاتا ہے (اللہ کے خدمت گار)۔ یہ دینی بھادرہ تھے۔

میں کہتا ہوں کہ بغیر اس کے خلاف قول آ رہا ہے اور اوس کے ان قبیلوں کا ذکر ہو گا جو ان سے بکھر گئے

تھے۔

علامہ خراطلی لکھتے ہیں کہ جب اوس بن حارث بن ثعلبہ بن عمرو کی موت کا وقت ہوا تو اس کی قوم اس کے پاس جمع ہو گئی، کہنے لگے: اللہ کا حکم آپنا، آپ دیکھ ہی رہے ہیں، ہم آپ کو بوقت جوانی یہ کہتے رہے ہیں کہ کسی جوان عورت سے شادی کر لو دیکھو یہ آپ کا بھائی خزرج ہے اس کے پانچ بیٹے ہیں جبکہ مالک کے بغیر آپ کا اور کوئی بیٹا نہیں۔ اوس نے کہا: جس نے مالک جیسا بیٹا چھوڑا ہے اس کا نام ختم نہیں ہوگا جو شراب سے آگ پیدا کر سکتا ہے اس میں یہ بھی طاقت کہ مالک کی بہت سی نسل پیدا فرما دے اور بہادر بندے پیدا فرما دے۔ پھر وہ مالک کی طرف متوجہ ہوا اور کہا اے بیٹے! ”موت بہتر ہے ذلت نہیں“ اور پھر حج والی زبان میں دانائی کی باتیں بتائیں پھر یہ اشعار پڑھے:

”میں نے جنگوں کے دن قیدی دیکھے۔

میں نے لوگوں میں سے ملک والا کوئی نہیں دیکھا اس کا شوق موت اور قبر کے سوا کچھ نہیں ہوتا۔

امید ہے کہ جس نے فمود اور جرہم کو ہلاک کر دیا، عنقریب میرے پیچھے ایسی نسل پیدا کرے گا جو رہتی دنیا تک موجود رہے گی۔

اگر دفنوں نے میری عمر کی کو بوسیدہ کر دیا ہے اور میرا سر سفید کر دیا ہے تو کیا ہوا، عمر کے ساتھ بڑھاپا آ ہی جاتا ہے۔

ہمارا عرش کی بلندی پر رب موجود ہے جو ہر خیر اور شر کو خوب جانتا ہے۔

کیا میری قوم تک یہ بات نہیں پہنچی کہ اللہ تعالیٰ اپنی طرف بلا رہا ہے اس میں وہی کامیاب ہوگا جو نیک بخت اور بھلائی والا ہوگا۔

آل غالب میں سے جب ایک شخص کو زمزم اور حجر کے درمیان مکہ میں بھیج دیا جائے تو تم اپنے اپنے شہروں میں ان کی مدد کرنا کیونکہ مدد ہی میں بھلائی ہے۔“

یہ کہنے کے بعد فوراً فوت ہو گیا۔

ابن حزم کہتے ہیں کہ بنو عامر بن عمرو بن مالک بن اوس سب کے سب عثمان میں تھے ان میں سے کوئی بھی مدینہ میں نہ تھا لہذا یہ انصار میں سے نہیں ہیں۔

شرقی کہتے ہیں کہ اوس کے بھائی خزرج بن حارث کے پانچ لڑکے تھے ان سے کئی خاندان بن گئے۔

میں کہتا ہوں کہ وہ خاندان یہ ہیں: عمرو، عوف، حبشہ، کعب اور حارث، عنقریب آ رہا ہے کہ ان کے قبیلے کیسے پھیلے تھے۔

ابن حزم کہتے ہیں کہ سائب بن قطن بن عوف بن خزرج کے پیچھے مدینہ میں کوئی شخص نہ تھا یہ سب عمان میں تھے لہذا انصار نہیں ہیں۔ ابن حزم نے کچھ ایسی ہی بات بنو حارث بن خزرج اکبر کے بارے میں بھی کی ہے جیسے آ رہا ہے

اور یہ بھی ذکر کیا ہے کہ کچھ بنو جعفر بن عمرو مزیقیاء مدینہ میں تھے اور انصار میں شمار ہوتے تھے واللہ اعلم۔

## فصل نمبر ۱

# اوس و خزرج کا مدینہ منورہ میں قیام یہودیوں پر غلبہ اور تبّع سے معاملہ

شرقی کہتے ہیں کہ اوس و خزرج جب مدینہ میں آئے تو اونچی نیچی جگہوں میں بکھر گئے ان میں سے کچھ وہ تھے جو بنو اسرائیل کے ساتھ ان کے شہروں میں بس گئے اور کچھ ایسے تھے جو اکیلے جا ٹھہرے وہ نہ تو بنو اسرائیل کے ساتھ ٹھہرے اور نہ ہی ان عربوں کے ساتھ جن کی بنو اسرائیل کے ساتھ دوستی تھی بنو اسرائیل کے پاس دولت تھی یہ ہیں سے کچھ زیادہ قبیلے تھے ان کے کئی شہر تھے جن میں انہوں نے قلعے بنا لئے تھے چنانچہ اوس و خزرج آئے تو ان کے درمیان اور آس پاس ٹھہر گئے۔

## اوس و خزرج کی یہودیوں کے ساتھ رہائش

ابن زبالہ اہل مدینہ کے کئی بوڑھوں کے بارے میں کہتے ہیں کہ انہوں نے بتایا: اوس و خزرج مدینہ میں رہائش رکھتے تھے اموال، قلعے اور کھجوروں کے باغ یہودیوں کے پاس تھے وہ تعداد اور قوت میں ان سے بڑھ کر تھے جب تک اللہ کی مرضی تھی اوس و خزرج ٹھہرے رہے اور پھر ان سے کہا کہ آؤ آپس میں ایک دوسرے کے حلی بن جائیں تاکہ سب ایک دوسرے سے امن میں رہیں اور مل کر غیروں کا مقابلہ کریں چنانچہ انہوں نے معاہدہ کیا، قسمیں کھالیں اور ایک دوسرے سے مل کر معاملات چلانے لگے یوں انہیں بہت ساعرصہ گزر گیا اوس و خزرج کے پاس مال جمع ہو گیا ان کی اراضی کافی ہو گئی اور تعداد بھی بڑھ گئی۔ جب قریطہ و نصیر نے ان کا یہ حال دیکھا تو اندیشہ ہوا کہ یہ لوگ ان کے گھروں اور مال پر غالب آ جائیں گے چنانچہ وہ برہم ہوئے اور وہ قسم توڑ دی جو ان کے درمیان ہوئی تھی حالانکہ قریطہ و نصیر تعداد میں اکثر تھے انہیں کاہنان اور بنو الصرغ کہا جاتا تھا اسی لئے قیس بن خطیم ان کی تعریف کرتے ہوئے لکھتا ہے:

”ہماری یہ حالت ہے کہ جب کوئی قوم ہمارے ساتھ جنگ کا ارادہ کرتی ہے تو کاہنان ہماری خاطر گھوڑے تیار کرتے ہیں اور پکا عہد کر کے نکلتے ہیں۔

وہ ہماری کمزوری کو بھول جاتے ہیں اور اپنی طرف سے غمخواری کرتے ہیں یہ بنو صرغ پاک دامن اور بھلے لوگ ہیں۔“

## یہودیوں کے سرکش بادشاہ فپیون کا قصہ

چنانچہ اوس و خزرج اپنے اپنے گھروں میں اس خوف سے ٹھہر گئے کہ یہ یہودی انہیں جلا وطن نہ کر دیں۔ آخر ان میں مالک بن عجلان سامنے آیا۔ یہ بنو سالم بن عوف بن خزرج کا بھائی تھا۔ اسے دونوں قبیلوں اوس و خزرج نے اپنا سردار بنا لیا۔ ادھر فپیون زھرہ میں یہودیوں کا بادشاہ تھا (یا قوت نے فپیون لکھا ہے) اوس و خزرج میں سے کسی عورت کی شادی ہوتی تو وہ دہن اپنے شوہر کے گھر اس وقت تک نہیں بھیجی جاتی تھی جب تک بادشاہ کے پاس نہ جاتی، خاوند سے پہلے وہی اس کی عصمت کا پردہ چاک کرتا۔

ہوا یہ کہ مالک بن عجلان کی بہن اپنے ہی خاندان کے ایک شخص سے بیاہی گئی۔ ابھی مالک اپنی قوم کو آواز دے ہی رہا تھا کہ اس کی بہن کپڑے پہنے بغیر نکلی، اہل مجلس نے اس کی طرف دیکھا تو مالک کو یہ بات اچھی نہیں لگی چنانچہ وہ اس کے پاس گیا، سخت ناراض ہوا اور تنبیہ کی۔ اس نے کہا کہ جو کچھ کل میرے ساتھ ہوگا، وہ اس سے بھی برا ہے مجھے میرے شوہر کے علاوہ کسی اور کے پاس بھیجا جائے گا۔

شام ہوئی تو مالک نے نکوار تھائی فپیون کے پاس عورتوں کے بھیس میں پہنچا اور موقع پا کر اس کی طرف بڑھا اور اسے قتل کر دیا پھر اپنی قوم کے پاس آگیا اور پھر خود اس نے اور اس کی قوم کے کچھ لوگوں نے ایک آدمی کو اس شخص کی طرف شام میں بھیجا جو وہاں سربراہ تھا، اسے اپنا حال لکھ بھیجا اور شکایت کی کہ یہودی ہم پر غالب ہیں۔ اپنی رقی بن زید بن امری القیس تھا، یہ بنو سالم بن عوف بن خزرج میں سے ایک تھا، یہ نہایت بد صورت اور بلیغ شاعر تھا، وہ اپنی گویا اور ابو حبیبلہ کے پاس پہنچا، وہ بنو حشم بن خزرج کے ان لوگوں میں شامل تھا جو یثرب سے شام پہنچے تھے۔ کچھ حضرات کہتے ہیں کہ ابو حبیبلہ بھنے بن عمرو بن عامر کی اولاد سے تھا، اسے شام میں حکومت اور عزت ملی تھی۔

میں کہتا ہوں کہ پہلے آچکا ہے کہ بھنے کی اولاد غسان سے تعلق رکھتی تھی اور یہ لوگ شام میں بادشاہ تھے۔ جب ابن حزم نے بنو حشم بن خزرج کا ذکر کیا تو بتایا کہ حشم کا بن بیٹا غضب تھا، غضب کا مالک، مالک کا عہد حارث، عہد حارث کا حبیب، حبیب کا عبد اللہ اور عبد اللہ کا بیٹا ابو حبیبلہ غسانی بادشاہ تھا جسے مالک بن عجلان نے یہودیوں کو قتل کرنے کے لئے بلایا تھا انہی۔

یہ بات محل نظر ہے کیونکہ خزرج کے کسی قبیلے سے غسانی نہیں ہوا جیسے ابن حزم کی گذشتہ گفتگو سے پتہ چلتا ہے جو پہلے آچکی اور مشہور وہی ہے جو ہم نے ذکر کر دیا۔

کہتے ہیں کہ اس نے اپنے حالات کا شکوہ کیا اور یہودیوں کے غلبے کا بتایا، یہ بتایا کہ وہ ان سے خوفزدہ ہیں اور انہیں اندیشہ ہے کہ کہیں یہ لوگ انہیں جلا وطن نہ کر دیں، پھر شعر بھی سنائے جس سے وہ بڑا متعجب ہوا، بلاغت، بد صورتی پر تعجب کرتے لگا پھر کہنے لگا کہ ”سترا شہد ہے جو برے برتن میں ڈالا گیا ہے۔“ چنانچہ رقی نے کہا: اے بادشاہ! انسان



سے دو چھوٹی سی چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے یعنی زبان اور دل اس نے کہا تم نے سچ بولا اور پھر لشکر لے کر اس و خزرج کی امداد کے لیے تیار ہوا۔ (ابن زبالہ)۔

رزین شرقی سے وہ بات نقل کرتے ہیں جس سے پتہ چلتا ہے کہ مالک بن عجلان خود گیا تھا اور وہ جو فطیون کے بارے میں بتایا گیا کہ وہ عورتوں کی بے حرمتی کرتا تھا یہ معاملہ اس و خزرج کے علاوہ دوسروں سے تھا جبکہ اس کے ارادے میں یہ تھا کہ ان لوگوں کے ساتھ بھی ایسا ہی کرے گا تو مالک بن عجلان نے اسے قتل کر دیا کیونکہ وہ کہتا تھا: فطیون نے یہ شرط لگا رکھی ہے کہ جب تک عورت اس کے قریب نہیں جاتی، اپنے شوہر کے پاس نہیں جاسکے گی اور جب اس و خزرج مدینہ میں رہنے لگے تو اس نے ان کے بارے میں بھی یہی ارادہ کر لیا چنانچہ مالک بن عجلان کی بہن نے بنو سلیم کے ایک شخص سے شادی کی اسی دوران فطیون نے اس سلسلے میں آدی بھیجا اس کا بھائی مالک غائب تھا وہ اسے تلاش کرنے چلی اور ایسے لوگوں کے پاس گئی جن میں اس کا بھائی موجود تھا اس نے آواز دی تو بھائی نے کہا: بہن تم نے بہت برا کیا تم نے مجھے آواز دی ہے شرم نہیں آتی؟ اس نے کہا جو مجھ سے ارادہ کیا گیا ہے وہ اس سے بھی بُرا ہے چنانچہ اس نے سب کچھ بتا دیا جس پر اس نے کہا: میں منٹ لوں گا۔ بہن نے کہا کیسے؟ تو کہنے لگا: میں عورتوں کا بھیس بدل لوں گا تمہارے ساتھ تلوار لے کر اس کے پاس چلا جاؤں گا اور اسے قتل کر دوں گا چنانچہ اس نے یہ کام کر دیا۔

پھر وہاں سے نکلا اور سیدھا شام کو چلا گیا اور ابو حبیہ کے پاس پہنچا ابو حبیہ شام میں اس وقت سے ٹھہر گیا تھا جب دوسرے لوگ مدینہ میں ٹھہرے تھے۔ اب اس نے ایک عظیم لشکر تیار کیا اور چلتا ہوا یوں دکھائی دیا جیسے یمن جانے کا ارادہ ہو مالک بن عجلان انہی میں چھپ گیا وہ آیا اور ”ذی حرض“ میں رُکا پھر اہل مدینہ اس و خزرج کو بلا بھیجا وہ آئے تو انہیں انعامات دئے پھر بنو اسرائیل کو بلا بھیجا (یہودیوں کو) اور کہہ دیا کہ جسے بادشاہ سے کسی عطیہ کی ضرورت ہو وہ خود بادشاہ سے ملے۔ یہ اس اندیشہ کے لئے کیا کہ کہیں وہ اپنے قلعوں میں بند نہ ہو جائیں اور پھر ان کو قابو کرنا مشکل ہو جائے۔ اس اعلان پر بنی اسرائیل کے بڑے بڑے لوگ سب کے سب اس کے پاس پہنچے اس نے دعوت کی تو سب اکٹھے ہو گئے چنانچہ اس نے سبھی کو قتل کرا دیا۔ اب اس و خزرج اہل مدینہ میں باعزت ہو گئے بلوی شاعر مالک کی تعریف کرتے ہوئے کہتا ہے:

”جو کچھ میں کہتا ہوں اسے سننے کے لئے بنو سالم سے بلوی جماعت آجائیں۔ کیا فطیون کے لئے تمہاری عورتوں کی عزت داؤ پر لگ چکی تھی یہ حاکم کا حکم تو نہ تھا۔ آخر کار مالک نے اپنی بہن کی طرف سے اسے منہ کے بل دے مارا (قتل کر دیا) وہ سرخ رنگ والی ہنس رہی تھی۔“

اس کے بعد علامہ رزین نے کئی اور شعر لکھے ہیں جنہیں ابو یزید بن سالم کی طرف منسوب کیا ہے یہ بنو سالم بن عوف بن خزرج میں سے تھا ان میں اس نے ابو حبیہ کی تعریف کی ہے لیکن ابن زبالہ نے ان اشعار کو رقی کی طرف منسوب کیا ہے کیونکہ وہ کہتا ہے:



”اوس و خزرج نے ابو حبیہ سے اس وقت کہا جب وہ ان کی مدد کے لئے آیا تھا کہ اگر یہودیوں کو تمہارے ارادے کا پتہ چل گیا تو وہ اپنے قلعوں میں بند ہو جائیں گے اور تم ان کا کچھ بھی نہیں بگاڑ سکو گے۔ تم انہیں اپنی ملاقات اور عطیات کے بہانے بلاؤ، ان کے دل سے تمہارا نکل جائے اور وہ مطمئن ہو جائیں تو تم جو چاہو گے کر سکو گے چنانچہ اس نے ان کے لئے دعوت کی اور یہودیوں کے سرداروں، رئیسوں کو بلا بھیجا، وہ سب کے سب آ گئے، ان میں سے ہر ایک اپنے اہل و عیال اور خادموں کو عطیات کی غرض سے ساتھ لایا، ابو حبیہ نے ان کے لئے ایک جگہ بنا کر کچھ آدنی کھڑے کئے تھے کہ جو بھی اندر آ جائے اسے قتل کرتے جاؤ، وہ یوں کرتے گئے اور ان کے سرداروں کو بھی قتل کر دیا جس سے اوس و خزرج مدینہ منورہ میں عزت دار بن گئے اور پھر اپنے گھروں، جائیدادوں اور قلعوں پر قابض ہو گئے، رمتی نے ابو حبیہ کی تعریف کرتے ہوئے کہا تھا:

”خوبصورت عورتوں کی طرف سے تم نے قرض نہیں اُتارا، ارادہ تمہارا بھی ہے اور ہمارا بھی، خوبصورت خواتین کے بارے میں تم پختہ ارادہ کر لو، ارادہ تمہارا بھی ہے اور ہمارا بھی۔“

ایک روایت میں آیا ہے کہ جب مالک بن عجلان نے فطیون کو قتل کر دیا تو خنجر اصغر سے ملنے کے لیے یمن کا رخ کیا اور وہاں پہنچ کر تیج کو اس بارے میں بتایا جو فطیون ان سے کر رہا تھا، اس پر تیج اصغر نے عہد کر لیا کہ جب تک وہ مدینہ میں جا کر یہودیوں کو رسوا نہیں کر دیتا، تب تک نہ تو کسی عورت کو ہاتھ لگائے گا، نہ خوشبو استعمال کرے گا اور نہ ہی شراب پئے گا اور پھر یونہی کیا۔

ابن قتیبہ نے اپنے معارف میں تیج بن حسان کا ذکر کیا ہے کہ: یہ تیج کہلانے والوں میں سے چھوٹا اور آخری تیج تھا۔ پھر یہ ذکر کیا کہ وہ شام کی طرف ہوا، وہاں کے بادشاہ عثمان تھے جنہوں نے اس کی اطاعت کر لی، ابن قتیبہ کہتے ہیں کہ وہ اپنے بھائی حارث کی طرف ہوا، وہ مقام ہجر کی طرف مقیم تھا چنانچہ اس کے پاس وہ لوگ آئے جو یثرب میں ٹھہرے تھے، یہ وہ لوگ تھے جو عمرو مزیقیاء کے ساتھ چلے تھے اور مدینہ میں یہودیوں کے حلیف بنے تھے (یعنی یہ انصار تھے) انہوں نے یہودیوں کی شکایت کی اور ان کی بری مسائلی کا ذکر کرتے ہوئے یہ بھی بتایا کہ انہوں نے یہودیوں سے طے کردہ وہ شرائط توڑ دئے ہیں جو یہاں آتے وقت ان سے طے کئے تھے اور رحم کا رشتہ ظاہر ہوا تھا، اس بات نے اسے ناراض کر دیا۔ چنانچہ وہ یثرب کی طرف ہوا اور اُحد کے دامن میں ٹھہر گیا، پھر یہودیوں کو بلا بھیجا، ان کے ساڑھے تین سو لوگ قتل کر دئے اور مدینہ میں خرابی کا ارادہ کیا، اس پر ایک یہودی اٹھ کھڑا ہوا جو اڑھائی سو سال کا تھا، کہنے لگا: اے بادشاہ! تم اس شہر کو برباد نہیں کر سکو گے۔ اس نے پوچھا، کیوں؟ تو یہودی نے کہا، یہ اس لئے کہ یہ جگہ بنو اسماعیل میں سے ہونے والے ایک نبی کی ہجرت کا مقام ہے جو اس مقام سے نکلے گا یعنی بیت الحرام سے۔ یہودی کی یہ بات سن کر تیج اس بُرے ارادے سے رُک گیا اور یہاں سے روانہ ہو گیا، یہ یہودی بھی ساتھ ہی تھا، اس کے علاوہ ایک اور

یہودی عالم بھی ہمراہ تھا، یہ دونوں زبردست عالم تھے وہ مکہ پہنچا اور خانہ کعبہ پر غلاف چڑھایا پھر یمن روانہ ہوا، یہ دونوں عالم اس کے ساتھ تھے، شیخ نے ان کا دین اپنا لیا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آیا۔

شاید مالک بن عجلان نے ملک غسان کی طرف توجہ کی تھی جہاں تیج اصغر موجود تھا چنانچہ دونوں میں امداد کا سلسلہ واقع ہوا تو کچھ لوگوں نے اسے تیج کی طرف منسوب کیا ہے اور کچھ نے ابو حیلہ غسان کی طرف۔

کہتے ہیں کہ یہودیوں نے مالک بن عجلان پر اپنے گرجوں اور عبادت والی جگہوں میں لعنت کرنا شروع کر دیا، مالک کو اس بات کا پتہ چل گیا تو اس نے کہا:

”میں نے کیا جرم کیا کہ یہ یہودی لعنت کرتے ہیں، انہیں ذلیل کرنے سے موتیں آتی ہیں۔“

اہل سیرت لکھتے ہیں کہ ابو حیلہ پھر شام کی طرف لوٹ گیا، اس نے حجاز اور اہل مدینہ کو ذلیل کرتے ہوئے اوس و خزرج کے لئے بنیاد تیار کر دی۔

علامہ مجذ علامہ یا قوت سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ یہ تیج مدینہ میں تھا کیونکہ وہ کہتے ہیں کہ: یا قوت نے دہنوں کی بے عزتی کا قصہ اٹھ کر رکھ دیا ہے۔ علامہ مجد نے اسے یمامہ کا قصہ لکھا ہے اور اہل مدینہ میں سے تیج کے ساتھ وہ لوگ تھے جنہوں نے یہ گندی رسم یمامہ سے دور کی تھی۔ اس کے بعد علامہ مجد نے یا قوت کی عبارت لکھی ہے لیکن اس کا مضمون وہ نہیں جو اس نے ذکر کیا ہے بلکہ اس کا مضمون یہ ہے: جن کے ساتھ یمامہ میں رسوائی اور ذلت کا یہ کام کیا جاتا تھا، انہوں نے اس گندی کو دور کرنے کا حیلہ کیا اور اس کو قتل کر دیا جو ان کے ساتھ معاملہ کرتا تھا اور یوں اس پر غالب ہو گئے، پھر ان میں سے ایک شخص بھاگا اور تیج سے جا ملا چنانچہ اس کے کہنے پر تیج نے اہل مدینہ کی امداد کی تھی۔ یہ بات ماننے میں نہیں آتی، ہم اسے علامہ مجد کی اتباع میں پیش کر رہے ہیں۔

علامہ یا قوت کہتے ہیں کہ قبیلہ طسم اور جدیس، لاؤ بن ارم بن لاؤ بن سام بن نوح علیہ السلام کی اولاد میں سے تھے جو یمامہ میں ٹھہر گئے تھے اور وہاں کافی جھوٹ گئے تھے اور پھر ان کا بادشاہ عملیق طسمی بن گیا تھا (یہ بڑا جابر اور ظالم تھا، اس نے جدیس کے بارے میں یہ ظالمانہ فیصلہ کیا تھا جو عورت اور اس کے شوہر سے تعلق رکھتا تھا، اس بارے میں عورت کے شعر کہے تھے جو اس تک پہنچ گئے تھے چنانچہ اس نے حکم دیا تھا کہ جدیس کی کوئی عورت اپنے خاوند کے گھر اس وقت تک نہ جائے جب تک وہ خود اس سے برائی نہ کرے، جس سے پتہ چلا کہ یہ وہی تھا جو یہ بدترین کام کرتا تھا) اور جدیس والے اس سے ذلت میں ملتے تھے پھر وہ وقت آیا کہ ان جدیس کے سردار الاسود بن غفار کی بہن بیانی گئی، یہ بڑا مضبوط تھا۔ جب عملیق کے پاس جانے کی رات آئی تو وہ باہر نکلی، لوٹیاں اس کے ارد گرد تھیں کہ اسے عملیق کے پاس لے جائیں، وہ ساز بجاتے ہوتے کہہ رہی تھیں:

”عملیق کے پاس گندے لوگ دکھائے دیتے ہیں، کھڑی ہو جاؤ، سوار ہو کر صبح تک یہ عجیب کام کرو“

تم اس سے ملنے جا رہی ہو جس سے نکاح نہیں ہوا، اس کے سامنے کوئی کنواری بھاگنے کا راستہ نہیں

پاتی۔“

پھر وہ عسلیق کے سامنے پیش کر دی گئی، اس نے بے حرمتی کا ارادہ کیا، کہتے ہیں کہ وہ عورت بڑی طاقتور تھی لہذا اس نے اس کی بات ماننے سے انکار کر دیا، اس کو اپنی بے عزتی کا خوف ہوا تو اس نے لوہے کی کوئی شے اس کی شرمگاہ میں مار کر اسے لہلہا کر دیا، وہ وہاں سے نکلی، اس نے اپنی بے عزتی کی بناء پر اپنی کچھلی طرف سے کپڑا بھاڑ دیا، خون بہہ رہا تھا چنانچہ وہ روتے ہوئے لوگوں کے اس مجمع میں پہنچی جہاں اس کا بھائی تھا، وہ یوں کہہ رہی تھی:

”جدیس والوں سے زیادہ کوئی ذلیل نہیں، کیا نئی نویلی دلیلوں سے ایسے کیا جاتا ہے؟“

اس سے اس کا بھائی طیش میں آ گیا، اس نے قوم کے اعلان کرنے والے کے پاس اسے کھڑا کیا تو وہ جدیس کو طعنہ دیتے ہوئے یہ اشعار پڑھنے لگی جن میں اس نے یوں طعنہ دیا:

”کیا یہ بات اچھی لگتی ہے کہ تمہاری نوجوان لڑکیاں کسی کے سامنے پیش کی جائیں، تم مرد ہو اور

ریت کے ذروں جتنے ہو

کیا یہ اچھا لگتا ہے کہ جس رات لڑکی نے اپنے شوہر کے پاس جانا ہوتا ہے، اس دن وہ (کسی غیر سے) خون میں لت پت ہو جائے۔

اگر تم یہ واقعہ سن کر بھی غضب ناک نہیں ہوئے تو عورتیں بن جاؤ۔

اگر ہم مرد ہوتیں اور تم عورتیں ہوتے تو ہم اس ذلت پر کبھی آمادہ نہ ہوتیں۔

میں کہتی ہوں کہ یا تو خود مر جاؤ یا پھر اپنے دشمن کو مار دو اور اس آگ کی طرح ہو جاؤ جو موٹی لکڑیوں سے سلگائی گئی ہو۔

ورنہ اس سے الگ ہو کر دکھا دو اور دور کسی شہر کی طرف چلے جاؤ۔

ذلیل ہو کر رہنے سے تو موت بہتر ہے اور گم نام رہنے سے تو محتاجی بہتر ہے۔

چنانچہ اس کی طرف تلواریں اور نیزے لے کر چل نکلے۔

یوں اس نے اپنی قوم کو شرمندہ کیا تو جدیس والے غیظ و غضب سے بھر گئے اور مارے شرم کے انہوں نے گردنیں جھکا دیں، پھر اس بارے میں مشورہ کرنے لگے چنانچہ اسود (لڑکی کا بھائی) کہنے لگا: تم میری بات مانو کیونکہ بادشاہ ہر لحاظ سے تو غالب ہے (اس سے لڑنے کی ہم میں ہمت نہیں) میرا خیال ہے کہ میں بادشاہ کے لئے کھانا پکاتا ہوں اور پھر اسے اس کی قوم سمیت بلاؤں گا، جب وہ آجائیں گے تو میں بادشاہ کو قتل کر دوں گا، اسی دوران تم میں سے ہر ایک کھڑا ہو جائے اور ان کے ایک ایک رئیس کو قتل کر دے، یوں باقی لوگوں میں طاقت نہ رہ جائے گی لیکن اسود کی بہن نے اس دھوکے بازی سے انہیں روک دیا اور کہا: تمہیں ان سے مقابلہ کرنا چاہئے، اللہ تعالیٰ ان کے مقابلے میں تمہاری مدد کرے گا کیونکہ وہ ظالم ہیں، لوگوں نے اس لڑکی کی بات نہیں مانی تو وہ کہنے لگی:

”دھوکا نہ کرو کیونکہ یہ ایک نقص ہوتا ہے، عیب آخر عیب ہی دکھائی دیا کرتا ہے، خواہ چھوٹا ہی ہو، میں کل کے بارے میں تمہارے بارے فکر مند ہوں، معاملات میں غور کیا جائے تو کوئی راہ نکل ہی آتی ہے۔

جنگ کی آگ ان کے مقابلے میں آ کر بھڑکاؤ، تم میں سے ہر ایک بہادر ہے مجھے امید ہے کہ تم کامیاب ہو گے۔“

اس پر اس کے بھائی نے مقابلے میں آنے سے گریز کی وجہ بتائی کہ وہ بادشاہ طاقتور ہے ہماری گردنیں اڑا دے گا۔

چنانچہ اس اسود نے کھانا تیار کر دیا اور ان میں سے ہر ایک نے اپنی اپنی تلوار ننگی کر کے ریت کے نیچے دبا دی۔ بادشاہ بیٹھ گیا اور قوم بھی کھانا شروع کرنے لگی تو جدیس قبیلہ والے ان پر جھپٹ پڑے اور سب کو قتل کر دیا پھر دوسرے لوگوں کو بھی جا قتل کیا۔ اسی اثناء میں طسم قبیلہ کا ایک نوجوان بھاگا اور تیغ سے جا ملا، یہ اسعد بن کلکیرب میں سے تھا، کچھ کہتے ہیں کہ حسان بن تیغ حمیری کی اولاد سے تھا اور مدینہ میں رہتا تھا۔

طسم والے آدمی نے جا کر اس سے فریاد کی اور ایسے اشعار سنائے جن میں اس دھوکے کا ذکر تھا جو جدیس قبیلہ نے کیا تھا چنانچہ اس نے اس سے امداد کا وعدہ کر لیا لیکن پھر امداد نہ کی۔

### زرقاء الیمامہ کا قصہ

دوسرے اشعار میں ہے کہ تیغ اپنے لشکر لے کر مدینہ سے چلا اور جب وہ یمامہ سے ایک رات کی مسافت پر پہاڑ کے پاس پہنچا تو اسے اس طسمی شخص نے کہا، اے بادشاہ ٹھہر جاؤ کیونکہ میری ایک بہن ہے جو جدیس قبیلہ میں بیہوش ہوئی ہے اس کا نام یمامہ ہے، وہ بہت تیز نظر کی مالک ہے مجھے ڈر ہے کہ وہ ہمیں دیکھ لے گی تو یہ لوگ اس کے نام پر ہمیں ڈرائیں گے۔

تیغ وہیں ٹھہر گیا اور ایک آدمی کو حکم دیا کہ وہ پہاڑ پر چڑھ کر انہیں دیکھے کہ یہ لوگ کیا کر رہے ہیں، پہاڑ سے اس کے پاؤں میں کاٹنا چھ گیا، وہ اسے نکالنے کے لئے نیچے جھکا تو یمامہ نے اسے دیکھ لیا، اس کی آنکھیں نیلگوں تھیں۔ وہ انہیں کہنے لگی کہ میں نے فلاں پہاڑ پر ایک آدمی دیکھا ہے یقیناً وہ آدمی ہے۔ انہوں نے پوچھا وہ کیا کر رہا ہے؟ تو اس نے کہا کہ یا تو وہ جوتا درست کر رہا ہے یا موٹا مٹھکا رہا ہے۔ ان لوگوں نے اسے جھٹلا دیا۔

اس کے بعد طسمی نے تیغ سے کہا کہ رات کے وقت اس کی نظر اور تیز ہو جاتی ہے لہذا اپنے ساتھیوں سے کہو کہ درختوں سے شہنیاں کاٹ لو تا کہ اپنی حفاظت کر سکو، اس سے وہ شبہ میں پڑ جائے گی چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا اور جب وہ رات کے وقت یمامہ کے قریب پہنچ گئے تو اس نے ان کی طرف دیکھا تو کہنے لگی: اے جدیس قبیلہ والو! تمہاری طرف

درخت چلے آ رہے ہیں یا پھر حمیر قبیلہ کے اولین گھوڑے آ رہے ہیں انہوں نے پھر اسے جھٹلایا یوں صبح سویرے حمیر والے ان کے پاس پہنچ گئے تو اسود اپنے کچھ ساتھیوں کے ہمراہ جبل طبی کی طرف بھاگ گیا یوں اہل مدینہ نے یمامہ کا قلع فتح کر لیا، صرف نیلگوں آنکھوں والی یمامہ کا قلعہ رہ گیا، تیج نے صبر سے کام لیا اور اسے فتح کر کے یمامہ کو قبضہ میں لے لیا، پھر اس سے پوچھا کہ تم نے انہیں کیسے دیکھا تھا؟ تو اس نے پہاڑ پر چڑھے شخص کا واقعہ سنا دیا۔ تیج نے اس آدمی سے پوچھا تو اس نے کہا کہ میں پہاڑ پر چڑھا تو میری جوتی کا تسمہ ٹوٹ گیا تھا اور پھر پاؤں میں کانٹا چبھ گیا تھا۔ چنانچہ یمامہ نے اس کا کانٹا نکال دیا اور تسمہ گانٹھ دیا۔ اس کے بعد تیج نے نظر میں اس قدر تیزی کی وجہ پوچھی تو اس نے بتایا کہ میں ایک سیاہ پتھر لیتی، اسے باریک کرتی اور سرمہ کے طور پر آنکھوں میں لگایا کرتی ہوں جس کی وجہ سے میری نظر تیز ہو گئی ہے چنانچہ کہا جاتا ہے کہ یمامہ پہلی خاتون ہے جس نے اشم پتھر کا سرمہ لگایا تھا۔ تیج نے اس کی آنکھیں نکالنے کا حکم دیا تاکہ دیکھ سکے کہ ان میں کیا ہے؟ اس نے دیکھا تو آنکھ کی تمام رگیں اشم سرمہ سے بھری تھیں۔ اس دن یمامہ کو برباد کر دیا گیا، تیج نے وہاں رہنے والوں کو قتل کر دیا اور کوئی ایک بھی نہ رہنے دیا تھا، اس کے بعد وہ مدینہ کو واپس آ گیا۔

یہ وہ مضمون ہے جو علامہ مجد نے علامہ یا قوت سے مختصر طور پر نقل کیا ہے اور اس میں قصہ مذکورہ کے اہم ہونے کا کوئی معاملہ نہیں، یہ صورت تو مدینہ اور یمامہ دونوں سے بن سکتی ہے اور لگتا یوں ہے کہ قصہ یمامہ قصہ مدینہ کے بعد کا ہے۔

رزین نے شرقی سے نقل کی ہے کہ ابو جلیلہ جب اہل مدینہ کی امداد کر کے فارغ ہو گیا تو شام کی طرف چلا گیا، پھر آخری تیج کا دور آیا (یہ کرب بن حسان بن اسعد حمیری تھا اور تیج نامی تمام لوگ حمیر کی اولاد تھے) اس نے پہلے تیج نامی بادشاہوں کی طرح مشرق جانے کا ارادہ کیا اور مدینہ کی طرف گیا، وہاں اپنے بیٹے کو نائب بنا کر شام کو چلا اور پھر وہاں سے عراق کو گیا، یہ جب عراق پہنچا ہے تو مدینہ میں اس کا لڑکا دھوکے سے قتل کر دیا گیا لہذا وہ مدینہ میں تباہی کے ارادے سے واپس مڑا اور احد کے دامن میں ٹھہر گیا، وہاں اس نے کنواں کھدوایا اور پھر مدینہ کے بڑے شرفاء کو بلا بھیجا۔ جب اپنی ان کے پاس پہنچا تو ان میں سے ایک نے کہا کہ یہ شخص ہماری قوم پر غلبے کا ارادہ کئے ہوئے ہے پھر اچھے بولا، بخدا اس نے تمہیں خیریت سے نہیں بلایا، اس اچھے کے پاس جنوں کا سردار تھا چنانچہ وہ وہاں سے نکلے تو اچھے بھی ان کے ساتھ نکلا، اس کے ساتھ ایک گانے والی شراب اور ایک خیمہ تھا، اس نے خیمہ لگا دیا اور گانے والی کے ساتھ شراب بھی رکھ دی اور سب سے پہلے تیج کے پاس چلا گیا، اس سے بات چیت کی اور اسے پتہ چل گیا کہ یہ شریر ہے، پھر کہا کہ میرے ساتھی تمہیں ظہر تک ملنے آئیں گے۔ اس کے بعد اس نے خیمہ کی طرف چلے جانے کی اجازت مانگی تو اس نے اجازت دے دی۔ اس نے وہاں شراب پی اور گانے والی نے اشعار گائے۔ اس نے تھوڑی سی شراب پی تھی، اس کے ساتھی رات کے قریب آئے تو تیج نے ان کی دعوت کرنے کو کہا، جب آدھی رات ہوئی تو اس نے انہیں قتل کر دینے کا پیغام بھیجا، اچھے کو پتہ چل گیا تو اس نے اس لوٹڈی سے کہا: میں گھر جاتا ہوں اور جب بادشاہ مجھے بلائے تو کہہ دینا کہ ۰۰

سو رہا ہے اور اگر پھر بھی اصرار کریں تو انہیں کہنا کہ اچھے تو چلا گیا اس نے اپنی لوٹری سے دھوکا کیا ہے۔ چنانچہ اچھے اپنے قلعے میں محفوظ ہو گیا انہوں نے تین دن تک اس کا محاصرہ کئے رکھا صرف دن کو لڑائی کرتے رات ہوتی تو وہ ان کی طرف کھجوریں پھینک کر کہتا کہ یہ تمہاری مہمان نوازی ہے لہذا تیج کو اطلاع دے دو کہ وہ مضبوط قلعے میں ہے پھر اس نے حکم دیا کہ اس کی کھجوریں جلا دو چنانچہ تیج اور مدینے میں رہنے والے یہودیوں اوس اور خزرج کے درمیان جنگ بھڑک اٹھی اور وہ اپنے قلعوں میں محفوظ ہو گئے۔

اب تیج کی طرف سے ایک شخص بنو عدی بن نجار کی طرف آیا ان کے باغ میں داخل ہوا کھجور کے درخت پر چڑھا اور اسے کانٹے لگا درخت والا نیچے اترا اور اسے قتل کر دیا پھر گھسیٹ کر کنوئیں میں گرا دیا۔ اس پر تیج کو بہت غصہ آیا اور اس نے بنو نجار کی طرف گھوڑے دوڑائے بنو نجار نے ان کا مقابلہ کیا ان دونوں ان کا رئیس عمرو بن طلحہ تھا یہ بنو معاویہ بن مالک بن نجار کا بھائی تھا تیج کے لشکر نے انصار کے قلعوں کو تیر کا نشانہ بنایا۔ جب اسلام آ گیا تو وہ تیر محفوظ تھا اس لڑائی میں تیج کا گھوڑا چلایا تو اس نے قسم اٹھائی کہ وہ اس وقت تک یہاں سے نہیں جائے گا جب تک مدینہ کو برباد نہیں کر دے گا یہ اس کا ایک خیال تھا اس کی یہ بات یہودی عاملوں نے سن لی تو اس کے پاس گئے اور کہنے لگے:

”اے بادشاہ! یہ شہر حفاظت میں لے لیا گیا ہے ہم اپنی کتابوں میں اس کا نام ”طیبہ“ دیکھتے ہیں یہ اولاد اسماعیل میں سے ایک نبی کی ہجرت گاہ بن رہا ہے اور حرم ہے یہ اس کی رہائش گاہ ہوگی لہذا تم اپنے مقصد میں کامیاب نہیں ہو سکو گے۔“

تیج نے ان کی یہ بات سنی تو حیران رہ گیا اور اس کے بارے میں اپنی نیت تبدیل کر لی اور پھر اپنے لشکر کو حکم دیا تو انہوں نے آپس میں عہد و پیمان کر لئے۔ تیج کا وہ کنواں جو اس نے کھودا تھا خراب ہو گیا وہ بیمار ہو گیا تو بنو زریق میں سے ایک ”کلبہ“ نامی عورت اس کے پاس صاف پانی لے کر آئی جو اس نے رومہ نامی کنوئیں سے لیا تھا پانی اسے اچھا لگا تو اس نے لذیذ سمجھ کر پی لیا۔

جب اس کی روانگی کا وقت ہوا تو اس سے کہا اے کلبہ! جب ہم یہاں سے چلے جائیں تو جو کچھ ہم یہاں چھوڑیں گے تمہارا ہو گا چنانچہ اس نے سب کچھ لے لیا اور اسے کسی چیز کی ضرورت نہ رہی۔ تیج یمن کا ارادہ لے کر روانہ ہوا وہ یہودی دو یا تین عالم جنہوں نے اسے مدینہ کی بربادی سے منع کیا تھا اس کے ہمراہ تھے تیج نے ان سے کہا تھا کہ کچھ دن میرے ساتھ رہو کیونکہ تمہاری گفتگو مجھے پسند آئی ہے وہ راستے میں اسے اپنی کتاب کے بارے میں بتاتے رہے اور نبی کریم ﷺ کی باتیں سناتے رہے تیج نے انہیں ساتھ ہی رکھا اور یمن پہنچ گئے۔ یہ پہلے وہ یہودی تھے جو سرزمین یمن میں داخل ہوئے تھے۔ تیج کی طرف سے خانہ کعبہ کو غلاف پہنانے کا قصہ تو پہلے گزرا ہی چکا ہے۔

ہم ایک روایت میں پہلے بتا چکے ہیں کہ جب مالک بن عجلان نے یہودیوں کے بادشاہ کو قتل کر دیا تو تیج اصغر کو



ملنے کے لئے یمن کا ارادہ کر لیا، یہی وہ شخص تھا جس نے یہودیوں کے مقابلہ میں ان کی مدد کی تھی اور شاید علامہ یا قوت کے اس قول کا مقصد بھی یہی ہے کہا تھا: ”یہودی ہی اہل مدینہ تھے کہ اسی دوران تیج ان کے پاس آ گیا اور بنو عمرو بن عوف کو ان کے ہمراہ ٹھہرا دیا، لیکن علامہ مجد وغیرہ نے ابن الحنفیہ کی کتاب ”مبتدا“ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کے اس گھر کے بارے میں کہا تھا جس میں مدینہ تشریف آوری کے موقع پر نبی کریم ﷺ ٹھہرے تھے کہ: یہاں سے گزرتے وقت تیج اول نے اسے بتایا تھا چنانچہ ”ابتداء“ میں کہا: اس کا نام قبان اسعد بن کلکرب تھا اور اس کے ہمراہ چار سو عالم تھے انہوں نے عہد کر لیا تھا کہ یہاں سے کسی بھی صورت میں نکلیں گے نہیں۔ تیج نے ان سے اس کی وجہ پوچھی تو انہوں نے کہا: ہم نے اپنی کتابوں میں پڑھا ہے کہ ایک شخص محمد نام والا ہوگا یہ اس کی ہجرت کا مقام ہے لہذا ہم یہاں ٹھہرے رہیں گے کہ شاید ان سے ملاقات ہو جائے چنانچہ تیج نے بھی ان کے ساتھ ہی رہنے کا ارادہ کر لیا پھر اس نے ان عالموں میں سے ہر ایک کے لئے مکان بنوایا پھر ایک لوٹدی خریدی اس سے شادی کر لی اور اسے بہت سا مال دیا پھر ایک خط لکھا جس میں آپ پر اپنے اسلام لانے کا ذکر کیا تھا اس خط میں یہ اشعار بھی تھے:

”میں احمد کی گواہی دیتا ہوں کہ وہ مخلوقات کو پیدا فرمانے والے اللہ کے رسول ہوں گے اگر ان کی

تشریف آوری تک میں زندہ رہا تو ان کا وزیر بنوں گا اور چچا زاد ہوں گا۔“

پھر اس پر سنہری مہر لگا دی اور ان عالموں میں سے ایک بڑے کو دے دیا پھر اسے تاکید کی کہ اگر اسے نبی کریم ﷺ سے ملاقات کا موقع مل جائے تو ان کی خدمت میں پیش کر دے ورنہ اپنی اولاد اور اولاد کی اولاد کو دیتا چلا جائے اور پھر حضور ﷺ کی تشریف آوری پر آپ کی رہائش کے لئے ایک مکان بھی بنا دیا چنانچہ تیج کے بنائے اس مکان کے مالک بنے گئے اور آخر کار یہ مکان حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ کے حصہ میں آیا آپ اسی عالم کی اولاد میں سے تھے اور اہل مدینہ میں سے ہر ایک انہی عالموں کی اولاد تھا جنہوں نے حضور ﷺ کی مدد کی تھی۔ اٹھی۔

علامہ مجد کے علاوہ دوسرے عالم نے اس مضمون میں اور اضافہ کیا کہ: ”وہ خط جس میں یہ اشعار لکھے تھے اس وقت حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ کے پاس تھا جب نبی کریم ﷺ ان کے پاس تشریف لائے تھے چنانچہ انہوں نے آپ کی خدمت میں پیش کر دیا۔ تاریخ کی کتابیں انصار کے بارے میں ہمارے پہلے بیان پر اتفاق کرتی ہیں۔

علامہ سیبلی نے نبی کریم ﷺ کے ساتھ تیج کے ایمان کا ذکر کیا ہے اور دو شعر بھی لکھے ہیں پھر یہ حدیث بھی لکھی ہے کہ ”تیج کو برا بھلا نہ کہنا کیونکہ وہ ایمان لے آیا تھا۔“

پھر علامہ عبد الرزاق نے حضرت وھب بن منہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی انہوں نے فرمایا: نبی کریم ﷺ نے جس کے بارے میں اسعد کو برا بھلا کہنے سے منع کیا تھا یہ تیج ہی تھا۔ حضرت وھب بتاتے ہیں کہ یہ دین ابراہیم کا پیروکار تھا۔



حضرت احمد نے حضرت ہبل بن سعید رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے: ”تیج کو برا بھلا نہ کہو کیونکہ وہ اسلام لے آیا تھا۔“ طبرانی نے بھی ایسی ہی حدیث نقل کی ہے جس کی سند ہبل سے بھی بہتر ہے البتہ عبدالرزاق نے جو حدیث حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے جو یہ روایت کی ہے کہ ”مجھے اس بارے میں علم نہیں ہو سکا کہ تیج لعنتی تھا یا نہیں“ تو اس کے بارے میں ہم کہتے ہیں آپ کا یہ ارشاد اس کے بارے میں علم سے پہلے کا ہے۔

علامہ مرجانی کہتے ہیں کہ کرب بن اسعد حمیری کا باپ حضور ﷺ کی تشریف آوری سے سات سو سال پہلے ایمان لایا تھا۔ مرجانی کہتے ہیں کہ میں نے احمد کے ذکر کردہ یہ دو اشعار دیکھے ہیں اس کا باپ اسعد تھا اور یہ وہی تیج تھا جس نے کعبہ پر غلاف ڈالا تھا۔ مرجانی نے یہ بات ابن قتیبہ کے بیان سے لی ہے پھر قتیبہ ہی کی جو روایت ”معارف“ میں میں نے دیکھی ہے وہ یہ ہے کہ اسعد کرب حمیری کا باپ تھا اور جو کچھ پہلے ذکر ہوا اسی کے بارے میں تھا۔

ابن زبالہ نے لکھا ہے کہ جب تیج مدینہ میں آیا اور اسے برباد کرنے کا ارادہ کیا تو بنو قریظہ میں سے دو عالم آئے جن کے نام سمیت اور منہ تھے وہ کہنے لگے کہ اے بادشاہ! اس شہر سے نکل جاؤ کیونکہ اس کی حفاظت ہو رہی ہے یہ وہ شہر ہے کہ آخری زمانے میں بنو اسماعیل میں سے ایک نبی کی ہجرت کا مقام بنے گا جن کا نام احمد ہو گا۔ اسے یہ بات بہت پسند آئی دونوں کو درست قرار دیا اور اہل مدینہ کو تکلیف دینے سے باز آیا۔

## فصل نمبر ۶

اس فصل میں یہودیوں کی ذلت کے بعد انصار قبیلوں کے مکانات کا ذکر ہے ان کے کچھ قلعوں کا بیان ہے اور بتایا گیا ہے کہ ان میں جنگیں کیسے ہوئیں؟ اس کا فائدہ یہ ہے کہ ان مسجدوں کے بارے میں پتہ چل سکتا ہے جن کا ان دنوں کسی کو علم ہی نہیں۔

دیکھئے جو کچھ ابن زبالہ نے نقل کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ابو حیلہ کی واپسی اور امداد کے بعد اوس و خزرج مدینہ کے بالائی اور زیریں علاقے میں پھیل گئے جائیدادیں بنالیں اور اپنے اپنے قلعے تیار کر لئے چنانچہ بنو عبد الاشہل بن جشم بن حارث بن خزرج اصغر اور بنو حارث بن حارث بن خزرج اصغر بن عمرو بن مالک بن اوس بن حارث یہ دونوں گروہ اوس سے تعلق رکھتے تھے یہ لوگ مشرق میں موجود پتھریلی جگہ میں دار بنو ظفر کی ایک طرف دار بنو عبد الاشہل میں ٹھہرے تھے۔ یہ بات علامہ مطری نے لکھی ہے لیکن جہاں تک مجھے پتہ چلا ہے کہ ان کے گھر بنو ظفر کے مکانات کے قریب اس طرف واقع تھے جو شام کی جانب ہے اور پھر یہ مکانات اس پتھریلی زمین تک پھیل گئے تھے جو آج کل ”دشم“ کے نام سے مشہور ہے اور اس کے ارد گرد کے علاقے میں تھے بلکہ خندق کے بیان میں جو کچھ آگے آ رہا ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ ”شیخین“ کے قریب تھے۔ بنو عبد الاشہل نے قلعے بنائے تھے جنہیں ”واقم“ کہتے تھے اور اسی پورے علاقے کو ”واقم“ کہا جانے لگا اس علاقے میں حنظل بن مالک کے کچھ قلعے تھے ان میں سے ایک شاعر نے انہی کے حلق کا تھا:

”ہم نے پھر ملی جگہ میں ”واقم“ بنایا اور گارے سے اونچے مکان بنائے۔“

حفیر بن سماک کے ان قلعوں کو ”رعل“ کہا جاتا تھا اور اس کی وجہ وہ زمین تھی جو ”واسط“ کہلاتی تھی کیونکہ یہ بنو عبد الاشہل کی والدہ کا صحرہ کہلاتا تھا اسی کے بارے میں ”بعثت“ کے موقع پر ایک شاعر نے کہا تھا: ”مہم بنو صحرہ ہیں جو رعل کے علاقہ والے ہیں“ علاوہ ازیں حفیر بن سماک کے اور قلعے بھی تھے پھر بنو حارث نے قلعے بنائے جنہیں ”مسیسر“ کہا جاتا تھا اور جب بنو حارث اپنے گھروں سے نکل گئے تو یہ بھی بنو عبد الاشہل کے قبضہ میں آ گئے کیونکہ بنو حارث ان مکانات کو چھوڑ کر حضرت سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کی جائے شہادت کے مغرب میں اس مقام پر آباد ہو گئے جو آج کل یثرب کے نام سے مشہور ہے تو یہ وہ جگہ ہے جہاں ان کے مکانات تھے جیسے کہ پہلے باب میں ہم مطری کی روایت بیان کر چکے ہیں تاہم علامہ واقدی اور ابن زبالہ وغیرہ کے کلام سے جو کچھ میں سمجھا ہوں وہ یہ ہے کہ جن مکانات میں وہ ٹھہرے رہے اور اسلام آنے پر وہیں رہائش رکھتے تھے یہ مکانات مشرقی حصہ بنو عبد الاشہل کی شام والی جانب میں تھے پھر اس کی تائید خندق کے بیان میں اس بیان سے ہوتی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ان کے لئے ”شیخین“ کے آباد علاقے میں خط لگا دیا تھا جو بنو حارث کی ایک جانب واقع تھا (طبرانی)۔

علامہ مطری نے جیسے کہ آگے آ رہا ہے کہا ہے کہ ”شیخان“ مدینہ اور اُحد پہاڑ کے درمیان ہے اور یہ حرہ کے ساتھ جبل احد کی طرف جاتے ہوئے راستے کے مشرق میں ہے اور پھر اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ مطری نے ذکر کیا ہے: نبی کریم ﷺ جنگ احد کے موقع پر صبح کو احد کی طرف تشریف لے جاتے وقت اسی مذکور شرقی راستے پر چلے تھے اور آگے آ رہا ہے کہ آپ رات کو ”شیخین“ میں ٹھہرے تھے۔

ابن قتیبہ کی ”معارف“ میں ابن اسحاق سے ہے کہ ”جب قریش رسول اللہ ﷺ سے جنگ کے لئے چلے تو رسول اللہ ﷺ اور مسلمان نکلے پڑے اور رات و دن کا باقی حصہ بنو حارث کے مکانات میں گزارا پھر اگلے دن وہاں سے چلے۔ یہاں ابن اسحاق نے عبد اللہ بن ابی کے مرتد ہونے کا ذکر کیا ہے چنانچہ اس سے پتہ چلتا ہے کہ بنو حارث کے مکانات ”شیخین“ اور اس کے ارد گرد تھے۔ ابن اسحاق وغیرہ نے ذکر کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ اس دن گذر کر مربع بن قیظ کے گھر گئے تھے اور یہ آئندہ بیان اسی سے ملتا جلتا ہے یہ مربع نامی شخص بنو حارث میں سے تھا اور پھر ہم چوتھی فصل میں اس کی حرمت کے بارے میں اسماعیلی کی روایت میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول بتا چکے ہیں کہ: پھر نبی کریم ﷺ بنو حارث کے پاس آئے اور وہ حر کے مقام پر تھے اتر جبکہ وہ مقام جس کا مطری نے ذکر کیا ہے حرہ کے مقام پر نہیں ہے وہاں وہ ہے جس کا ہم بیان کر چکے اور پھر یہ بھی احتمال ہے کہ بنو حارث کے کچھ مکانات اس مقام پر ہوں جن کا مطری نے بھی ذکر کیا ہے۔

ابن زبالہ لکھتے ہیں کہ بنو حارث نے اس نئی جگہ پر کچھ قلعے بنائے جنہیں ریان کہا جاتا تھا یہ مسجد بنو حارث کے پاس تھے یہ مسجد مجذہ بن حارث کی کہلاتی تھی۔ بنو حارث کے بنو عبد الاشہل کے مکانات سے نکلنے کی وجہ وہ جنگ تھی جو ان

کے اور بنو عبد الاشہل کے درمیان ہوئی تھی اس میں بنو ظفر نے بنو عبد الاشہل سے تعاون کیا تھا پھر بنو حارث نے انہیں شکست دے دی اور سماک بن رافع کو قتل کر دیا بغاوت کرنے والا یہی تھا اسے مسعود ابو حنیفہ حارثی نے قتل کیا تھا بنو حارث کامیاب ہوئے تو پہلے انہیں جلا وطن کر دیا وہ بنو سلیم کی سر زمین میں چلے گئے حفیر بن سماک بنو سلیم کی طرف گیا بنو حارث سے لڑا اور کئی لوگ قتل کر دئے ان کا محاصرہ ان کے ”مُسیّر“ نامی قلعوں میں سخت ہو گیا جن کا ذکر پہلے ہو چکا ہے چنانچہ بنو عمرو بن عوف اور بنو خثلمہ ان کی طرف گئے اور کہنے لگے کہ یا تو ان کا راستہ خالی کر دیا اپنے ساتھی کی دیت لے لو اور یا پھر ان سے صلح کر لو لیکن انہوں نے یہ بات پسند کی کہ انہیں وہاں سے نکال دیں چنانچہ بنو حارث خیر کی طرف چلے گئے اور تقریباً سال بھر وہیں رہے پھر حفیر کے دل میں نرمی آئی تو صلح کے لئے تیار ہو گئے دونوں طرف کے ثالث آئے اور ان میں صلح ہو گئی لیکن بنو حارث نے بنو عبد الاشہل کے ساتھ رہنے سے انکار کر دیا اور اس مقام میں ٹھہرے جو آج کل ان کے نام سے منسوب ہے اور بنو ظفر (یعنی کعب بن خزرج اصغر بن عمرو بن مالک بن اوس) اپنے اس مقام میں ٹھہرے جو ان کی مسجد کے پاس بقیع کی مشرقی جانب تھا یہ مسجد مسجد بقلہ کے نام سے مشہور تھی اور بنو عبد الاشہل کے قریب تھی۔

ابن حزم نے ”جمہرہ“ میں ذکر کیا ہے کہ بنو عمرو بن مالک بن اوس کے قبیلے یہ تھے: ”نسیف جن میں ظفر شامل تھا“ حارث بنو عبد الاشہل بنو زعور بن جثم بن حارث جو عبد الاشہل بن جثم بن حارث بن خزرج بن عمرو بن مالک بن اوس ابن زہالہ نے بنو زعور کو ان خاندانوں میں ذکر نہیں کیا بلکہ تمام انصار کے قبیلوں میں شامل نہیں کیا۔ البتہ ابن حزم کہتے ہیں کہ مالک بن تہیان اور بنو اوس بن عقیق وغیرہ اسی میں شامل تھے۔ ایک اور مقام پر لکھتے ہیں کہ جثم کے ہاں عبد الاشہل پیدا ہوا یہ بڑا قبیلہ تھا زعوراء بھی قبیلہ تھا جنہیں اہل راج کہتے تھے۔

قبیلہ بنو عمرو بن عوف بن مالک بن اوس قباء میں ٹھہرے انہوں نے یہاں قلعہ بنایا جسے حنیف کہا جاتا تھا یہ ابو سفیان بن حارث کے گھر کے قریب مرأ کی پہاڑوں اور بنو الموالی کی مجلس کے درمیان تھا جو بنو حنیفہ بن زید بن مالک بن عوف کی تھی اور ایک قلعہ عبد اللہ بن ابواحمہ کے گھر میں تھا جو کلثوم بن حدم کا کہلاتا تھا یہ کلثوم بنو عبید بن زید بن اطم میں سے تھا جو بنو عبید بن زید بن مالک کا بھائی تھا اور ایک قلعہ وہ تھا جسے واقم کہا جاتا تھا جو اجمہ بن جراح جحججی کے نام پر قباء میں تھے اور پھر ان کے دادا رفاعہ بن زر بن زید بن امیہ بن مالک بن عوف بن عمرو بن عوف کی دیت کی وجہ سے بنو عبد المذہر بن رفاعہ ہو گیا تھا اور بنو زید بن مالک بن عوف کی کھلی زمین میں چودہ قلعے تھے جنہیں ”صیاصی“ کہا جاتا تھا اور پھر مسجد قباء کے مشرق میں بھی مسکہ کے مقام پر ان کا ایک قلعہ تھا اور ایک وہ قلعہ بھی تھا جسے ”مستقل“ کہا جاتا تھا وہ غرس کنوئیں کے قریب تھا یہ اجمہ کا تھا اور پھر ان کے دادا رفاعہ کی دیت کی وجہ سے بنو عبد المذہر کا ہو گیا پھر بنو جحججہ بن کلفہ بن عوف بن عمرو بن عوف اس وقت قباء سے نکل گئے جب انہوں نے رفاعہ بن زر اور غنم کو قتل کر دیا تھا جو بنو عمرو بن عوف کے بھائی تھے چنانچہ ”عصیہ“ میں جا ٹھہرے یہ مسجد قباء کے مغرب میں تھا۔ سعد بن عمرو

ججیحی نے بشر بن سائب سے کہا تھا: جانتے ہو کہ ہم ”عصبہ“ میں کیوں ٹھہرے ہیں؟ اس نے کہا، ”معلوم نہیں“ اس نے کہا: اس لئے کہ ہم نے دور جاہلیت میں تمہارا ایک شخص قتل کر دیا تھا۔ اس پر بشر نے کہا: یہ بات امانت ہے، میں یہ پسند کرتا ہوں کہ ہم میں سے ایک اور کو قتل کر دو، تم غیر کے پیچھے ہو یعنی اس پہاڑ کے پیچھے جو ”عصبہ“ کے مغرب میں ہے۔ پھر اچجہ بن جراح نے عصبہ میں ایک قلعہ بنایا جسے ضحیان کہتے تھے اور وہ سیاہ رنگ کا قلعہ عصبہ میں تھا، اس کی چوڑائی اور لمبائی تقریباً ایک جیسی تھی، پہلے اس نے اسے چھوٹے چھوٹے سفید پتھروں سے بنایا تھا جو گر گیا تھا، اسے دور سے دیکھا جاسکتا تھا، اچجہ نے اسی کے بارے میں کہا تھا:

”میں نے نو عمروں کے لئے ایک قلعہ بنایا ہے، اگر آدمی کی عقل ساتھ دے، اس کا سرا لہا تھا اور یہ سفید تھا، بلند تھا اور ایسے روشن تھا جیسے صاف کی ہوئی تلوار۔“

پھر انہوں نے اور بنو محمد نے ایک قلعہ بنایا جیسے ”ہجیم“ کہتے تھے، یہ اس مسجد کے قریب تھا جس میں نبی کریم ﷺ نے نماز پڑھی تھی، یہ پہلے ذکر ہو چکا کہ بنو انیف یہودیوں کے ساتھ قباء میں تھے، یہ بنو انیف ”بلی“ کی ایک شاخ ہے، اسی وجہ سے ابن زبالہ نے ان کے مکانوں کا یہاں ذکر نہیں کیا اور عنقریب اس کا ذکر مطری کی ذکر کردہ مسجدوں میں آ رہا ہے، علامہ محمد نے بھی اسی کی پیروی کی ہے کہ بنو انیف بھی اوس بنی کی ایک شاخ ہے اور ان کے گھر بنو عمرو بن عوف اور عصبہ کے درمیان تھے۔ علامہ مطری نے انہیں اوس کی طرف منسوب کرتے وقت مغازی میں اہل سیرت کے قول کو سامنے رکھا ہے: اوس کے اتنے لوگ شہید ہو گئے تھے اور پھر ان میں کچھ بنو انیف بھی ذکر کئے ہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ اوس کے حلیف تھے، اس لئے نہیں کہ یہ ان میں سے تھے۔ اس پر ابن اثیر نے تنبیہ کی ہے کیونکہ انہوں نے کہا تھا کہ بدر میں اوس کے ساتھ سے کچھ زیادہ لوگ شامل ہوئے تھے چنانچہ بنو ججیحہ کی ایک جماعت کا ذکر کیا، پھر کہا کہ ان کے حلیف لوگوں میں بنو انیف کے ابو عقیل تھے پھر اسے بلی بن عمرو بن الحاف بن قضاعہ کی طرف منسوب کیا لیکن مطری کے قول سے جو کچھ ہمیں پتہ چلا وہ یہ ہے کہ ان کے گھر عصبہ اور قباء کے درمیان تھے اور ابن زبالہ سے ہم نے جو کچھ ذکر کیا ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ ان کے کچھ گھر ہیر عذق اور اس کے ارد گرد تھے اور پھر اس اراضی کے درمیان تھے جسے ”قائم“ کہا جاتا ہے اور یہ قباء میں مشہور جگہ ہے۔

بنو معاویہ بن مالک بن عوف بن عمرو بن عوف لٹکے تو اپنے اس گھر میں ٹھہرے جو قبیع غرقہ کے پیچھے انہی کے نام سے مشہور تھا اور جو کچھ خزرج میں بنو نجار کے گھروں کے بارے میں آ رہا ہے کہ حدیلہ، معاویہ بن عمرو بن مالک بن نجار کا لقب ہے، یہ اعتراض نہیں بن سکتا کیونکہ نام میں اشتراک پایا جاتا ہے لیکن ان کے لئے شہرت بنو معاویہ کو حاصل ہے اور یہ لوگ بنو حدیلہ کے نام سے پہچانے جاتے ہیں لیکن یہ بات مطری کے لئے شبہ کا باعث بن گئی چنانچہ انہوں نے مسجد بنو معاویہ (مسجد الا جابہ) کے بارے میں جو کہہ دیا اس کے الفاظ یہ ہیں:

”یہ بنو معاویہ بن عمرو بن مالک بن نجار کی مسجد ہے اور پھر بنو نجار کے گھروں کے بارے میں کہا کہ:

بنو حدیلہ بنو معاویہ بن عمرو بن مالک بن نجار تھے اور ان کے گھر ”نجرہ“ کے قریب تھے۔ پھر کہا کہ بنو دینار کے گھر بنو معاویہ بن عمرو بن مالک بن نجار کے درمیان تھے جو مسجد اجابہ اور دار بنو حدیلہ والے تھے چنانچہ پہلے تو انہوں نے یہ ذکر کیا کہ یہ وہی ہیں اور بعد میں انہیں الگ الگ بتا دیا اور درست بھی یہی ہے کہ یہ ایک دوسرے سے الگ ہیں اور بنو حدیلہ خزرج سے ہیں جبکہ بنو معاویہ اوس سے تعلق رکھتے ہیں۔ پھر اہل سیرت نے بھی دونوں کو الگ الگ بتایا ہے اور ان کو الگ الگ قبیلہ سے منسوب کیا ہے جیسے کہ ہم بتا چکے اور مسجد اجابہ اوس کے قبیلہ بنو معاویہ سے منسوب ہے اور مطری نے جو کچھ اس بارے میں لکھا ہے وہ ہے جو قاضی عیاض کی طرف سے انشاء اللہ بنو حدیلہ کے بیان میں آئے گا اور بنو معاویہ میں سے حاطب بن قیس بھی ہیں اور انہیں میں حاطب کی جنگ ہوئی تھی جیسے ابن حزم نے ذکر کیا ہے۔

بنو سمیعہ (یہ بنو لوزان بن عمرو بن عوف تھے) لکھتے تو: ”رقاق ریح“ کے قریب ٹھہرے اور یہیں انہوں نے اپنا قلعہ بنایا جسے ”سعدان“ کہتے تھے اور اس کا مقام ”ریح“ (وہاں کا ایک باغ) تھا جیسے ابن زبالہ نے بتایا اور شاید یہ وہی باغ ہے جو آج کل ”ریحی“ کے نام سے مشہور ہے ان بنو سمیعہ کو دور جاہلیت میں بنو الصماء کہا جاتا تھا لیکن نبی کریم ﷺ نے انہیں بنو سمیعہ کا نام دے دیا۔

بنو واقف اور سلم امری القیس بن مالک بن اوس کی اولاد تھے یہ مسجد فصح کے قریب ٹھہر گئے۔ یہ اور ان کی اولادیں یہیں رہے۔ بنو واقف نے قلعہ بنایا جسے ”زیدان“ کہا جاتا تھا قیس بن رفاعہ نے اسی کے بارے میں کہا تھا: ”ان کے بعد (بنو واقف) میں خوشگوار زندگی کی امید کیسے کر سکتا ہوں اور ان کے بھی بعد جو اہل زیدان میں سے جا چکے۔“

بنو واقف وغیرہ کے لئے عام جگہ مسجد الفصح کے قبلہ میں تھی اور ان کے قلعہ کی جگہ ”بئر عائشہ واثقی“ وغیرہ تھی۔ پھر سلم اور واقف کے درمیان جھگڑا پیدا ہو گیا چنانچہ بڑے واقف نے سلم کی آنکھ پر تھپڑ مار دیا (یہ بڑا بدخلق تھا) سلم نے قسم کھالی کہ یہاں نہیں رہے گا لہذا وہ بنو عمرو بن عوف کے ہاں جا ٹھہرا اور پھر اس کی اولاد بھی یہیں رہی (انہی میں سے سعد بن خیمہ بن حارث تھا) اور پھر ۹۹ھ ہجری میں یہ لوگ ختم ہو گئے۔

بنو سلم کا ایک قلعہ مسجد قباء کی مشرقی جانب تھا جیسے ابن زبالہ نے بتایا ہے جبکہ ابن حزم نے تمام بنو سلم کے ختم ہو جانے پر لکھا ہے کہ: دور جاہلیت میں ان کے جنگجوؤں کی تعداد ایک ہزار ایک تک پہنچ گئی تھی۔

میں کہتا ہوں کہ اشرفیہ اور ساہور نامی مشہور باغ کے نزدیک مسجد فصح کے قبلہ کی طرف قلعوں کے آثار شہر اور عظیم قلعے کے آثار اب بھی باقی ہیں یہ بنو واقف کے مکانات تھے۔

بنو وائل بن زید بن قیس بن عامر بن مرہ بن مالک بن اوس اسی حویلی میں ٹھہرے جو ان کے نام سے مشہور ہے انہوں نے قلعہ بنایا جسے ”موجا“ کہا جاتا تھا اس کی جگہ مسجد بنو وائل میں تھی۔

بنو امیہ بن زید بن قیس بن عامر بن مرہ بن مالک بن اوس اپنے ان گھروں میں ٹھہرے جو ان کے نام سے مشہور تھے جہاں ”کبا“ بھی تھا جس میں غصیب کا سیلاب ان کے گھروں سے گذرتا تھا پھر یہ سیلاب اور بنو قریظہ کا سیلاب بنو خطمہ کے کھلے میدان میں مل جاتا تھا اور اسی سے وہ نتیجہ نکلتا ہے جو ابن زبالہ نے ”نوام“ میں بنو نصیر کے گھروں کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ بنو امیہ بن زید کے گھر کے قریب تھے۔

صحیح بخاری میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: میں اور انصار میں سے میرا ایک ہمسایہ بنو امیہ بن زید میں تھے یہ مدینہ کی بالائی جانب تھا ہم باری باری رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضری دیتے تھے۔

ابن زبالہ کہتے ہیں کہ انہوں نے قلعہ بنایا جسے ”طم عذق“ کہا جاتا تھا یہ ”کبا“ میں تھا جو بنو امیہ کی مسجد کے مقابلہ میں تھا علاوہ ازیں ایک قلعہ آل رومیع کی حویلی میں تھا جو مسجد بنو امیہ کے مشرق میں تھی۔

بنو عطیہ بن زید بن قیس بن عامر بن مرہ بن مالک بن اوس، ”صفہ“ کے مقام پر ٹھہرے تھے جو بنو جلی کے اوپر تھا۔ صفہ، جفہ کے وزن پر ہے یہ نام اس لئے رکھا گیا کیونکہ سیلابوں کے پانی سے اوپر واقع تھا لہذا اس پانی سے سیراب نہ ہوتا تھا۔ اس میں انہوں نے قلعہ بنایا جس کا نام ”شاس“ رکھا۔ یہ شاس بن قیس (بنو عطیہ بن زید کے بھائی) کے نام پر تھا اور مسجد قباء کے کھلے میدان میں قبلہ کی طرف جاتے ہوئے دائیں طرف تھا۔

پھر وائل، امیہ اور عطیہ جو زید کے بیٹے تھے انہیں ”جعادرہ“ کہا جاتا تھا۔ یہ نام اس لئے پڑا کہ جب یہ کسی کے ہمسائے بنتے تو اسے کہتے تھے جعادر حیث شفت، یعنی جہاں چاہو جاؤ کوئی فکر کی بات نہیں رفق بن زید نے کہا تھا: ”لوٹھ یوں کے درمیان ہماری ایک لڑکی ہے جو جعادر اور کسر کے درمیان سامنے ہے۔“

جب دو زیدوں میں سے یعنی زید بن مالک اور زید بن قیس کو بلاتے ہو تو اس کے پاس بڑی مدد آتی ہے۔“

کہتے ہیں کہ ”کسر“ امیہ عبید اور ضبیغہ کو کہتے تھے یہ زید بن مالک بن عوف کے لڑکے تھے گویا انہیں سونے کے ٹکڑے کہا جاتا۔ اس شعر میں رفق شاعر نے کسر کا بھی معنی لیا ہے جیسے ابن زبالہ نے کہا لیکن علامہ رزین کہتے ہیں کہ ”جعادرہ“ سارے اوس قبیلہ کو کہتے ہیں کیونکہ شرقی کے مطابق اس نے کہا تھا: ”اوس کا لڑکا مالک تھا اور مالک ہی سے اوس کے تمام قبیلے پھیلے چنانچہ مالک سے عمرو عوف اور مرہ پیدا ہوئے انہیں ”اوس اللہ“ بھی کہا جاتا تھا اور ”جعادرہ“ یہی کہلاتے تھے۔

میں کہتا ہوں کہ ابن اسحاق سے جو روایت ساتویں فصل میں آگے آرہی ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ اوس اللہ بنو امیہ بن زید نیز وائل، واقف اور خطمہ تھے واللہ اعلم۔



بنو خطمہ (یہ وہی عبد اللہ بن جثم بن مالک بن اوس تھا) اپنے اس گھر میں ٹھہرے جو ان کے نام سے مشہور تھا وہاں انہوں نے قلعے بنائے اور کجور کے درخت لگائے اور پھر ان سے قلعہ بنایا جسے ”صع ذرع“ کہتے تھے وہاں مکان کوئی نہ تھا اسے انہوں نے ایسے بنالیا تھا جیسے جنگ کے دوران بچاؤ کے لئے (عارضی) قلعہ بنالیا جاتا ہے یہ سب خطمہ کے لئے تھا۔ یہ بنو خطمہ کے قلعے ”مہر اس“ کے پاس تھا۔ اس کا نام ”صع ذرع“ اس لئے رکھا گیا کیونکہ یہ بنو خطمہ کے اس کنوئیں کے قریب تھا جسے ذرع کہا جاتا تھا۔ اور امیہ بن عامر بن خطمہ نے ایک قلعہ بنایا جو اسی ماشون کی اراضی میں تھا جو ابان بن ابی حدیر کے صدقہ میں خرچ ہونے والی زمین سے ملتی تھی۔

میں کہتا ہوں ظاہر یہ ہے کہ آج کل اسی کا نام ”بھوننیہ“ ہے کیونکہ اس کا اصل نام جیسے کہ صعیب کی قبر کے ذکر میں آیا ماشونیہ تھا۔

علامہ مطری کہتے ہیں کہ بنو خطمہ کے مکانوں کا اب پتہ نہیں چلتا کہ کہاں تھے البتہ ظاہر یہ ہے کہ وہ مسجد شمس کی مشرقی جانب بالائی حصے میں تھے کیونکہ اوس کے تمام گھر وہیں تھے اور جو مدینہ کی طرف نکلا حصہ تھا وہاں خزرج کے مکان تھے۔

علامہ مطری کا قول وما سفل الخ (نچلا حصہ) محل نظر ہے اور جو ظاہر ہے وہ یہ ہے کہ خزرج کے پہلے گھر کی اس طرف بنو حارث کے مکان تھے جیسے آگے آ رہا ہے ان کے اوپر کی طرف بنو خطمہ تھے اور پھر آگے وادی بطنان اور وادی مہور کے ذکر میں جو کچھ آ رہا ہے وہ اس کی تائید کرتا ہے۔

یہ بنو خطمہ اپنے اپنے قلعوں میں بکھرے ہوئے تھے کسی بڑے شہر میں ان کا کوئی گھر نہ تھا اور جب اسلام آ گیا تو انہوں نے مسجد بنائی اور ان میں سے ایک شخص نے مسجد کے قریب ایک گھر بنایا چنانچہ وہ ہر صبح اس سے خیریت دریافت کرتے انہیں ڈر ہی رہتا کہ اسے درندہ کوئی نقصان نہ پہنچائے پھر وہ گھر میں کافی لوگ ہو گئے تو انہیں ”غزوہ“ کہنے لگے کیونکہ یہ بہت لوگوں کی وجہ سے شام کے غزوہ جیسا تھا۔

اوس کے گھروں کے بارے میں گفتگو ہو چکی۔ اب خزرج کے گھروں کا بیان شروع ہوتا ہے۔  
ابن زبالہ لکھتے ہیں:

بنو الحارث بن خزرج اکبر بن حارث (یہ بلحارث کہلاتے تھے) کا گھر مدینہ کے بالائی حصے میں مشہور تھا یعنی وادی بطنان اور تربت صعیب کے مشرق میں آج کل ”بہنی“ کا لفظ اڑا کر اسے صرف ”حارث“ بولتے ہیں۔ انہوں نے وہ قلعہ بنایا جو بنو امری القیس بن مالک کا تھا پھر جثم اور زید (حارث بن خزرج کے بیٹے) جڑواں بھائی نکلے اور ”سخ“ میں جا ٹھہرے اور ابن حزم کے اس قول سے یہی مراد ہے۔ بنو حارث کی رہائش ”سخ“ میں تھی جو رسول اللہ ﷺ کی مسجد سے ایک میل کے فاصلے پر تھا۔ انھی۔

ابن زبالہ کہتے ہیں انہوں نے قلعہ بنایا جسے ”منسح“ کہا جاتا تھا اور یہی اس جہت کا نام رکھ دیا گیا کچھ لوگ



کہتے ہیں کہ اس کا نام ”ریمان تھا“ اور سخ میں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا مکان اپنی بیوی بنت خارجہ بن زید کے ہمراہ تھا۔ یہ بات قاضی عیاض نے لکھی ہے۔

ابن زبالہ کہتے ہیں کہ وہ بنو حارث بن خزرج کے گھرتے جو مدینہ کی بالائی جانب تھے حضور ﷺ اور ان کے درمیان ایک میل کا فاصلہ تھا۔ اٹھی۔

تو گویا ”سخ“ بالائی حصے میں بنو حارث کے گھروں کے قریب تھا۔

پھر عتبہ بن عمرو بن خدیج بن عامر بن غنم بن حارث بن خزرج نکلا اور شوط اور ”کوم الکومہ“ میں جا ٹھہرا جسے ”کومہ ابی الحمراء“ کہتے تھے پھر سخ کی طرف آگیا۔

بنو خدرہ بن عوف بن حارث بن خزرج چلے تو اس گھر میں ٹھہرے جسے ”جرار سعد“ کہتے تھے یہ مدینہ کے بازار سے مل جاتا تھا۔

بنو ابجر (یہ خدرہ بن عوف بن حارث بن خزرج یہ بنو خدرہ اور بنو خدرہ کے بھائی تھے) چلے اور اپنے اس گھر میں ٹھہرے جسے بنو خدرہ کہا جاتا تھا یہاں انہوں نے قلعہ بنایا جسے ”ابرد“ کہا جاتا تھا یہ وہ قلعہ تھا جس میں موجود کنوئیں کو ”بصہ“ کہا جاتا تھا یہ مالک بن سنان کا تھا حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے دادا تھے۔ پھر انخرم نے حارث بن خزرج اکبر کے بیٹے کا نام ذکر کیا جو خزرج بن حارث تھا اور یہ بتاتے ہوئے کہا کہ خزرج کا بیٹا کعب تھا چنانچہ اس کا ایک بیٹا عسان کے ہمراہ شام کی طرف چلا گیا وہ انصار سے نہ تھا اور باقی جو رہ گئے انہیں انصار کہا گیا۔

عوف بن عمرو بن عوف بن خزرج الاکبر کے دونوں بیٹے سالم اور غنم اس گھر میں مقیم ہو گئے جو ”دار بنی سالم“ کہلاتا تھا یہ مغربی حرہ (پتھرلی جگہ) کے کنارے اس وادی کے مغرب میں تھا جس میں قبیلہ ”راونا“ کی مسجد جمعہ واقع تھی۔ پھر انہوں نے کئی قلعے بنائے جن میں سے ایک ”مزدلف“ تھا یہ مالک بن عکلمان کا تھا۔ اسے مطری نے بیان کیا اور کہا کہ ”مزدلف“ وہ قلعہ تھا جسے عتبہ بن مالک نے بنایا یہ مالک بن عکلمان سالمی کے نام پر تھا مالک نے اسی کے بارے میں کہا تھا ”میں نے جنگوں کی غرض سے مزدلف بنا دیا ہے۔“

انہی قلعوں میں سے ایک ”شاش“ تھا یہ قبلہ کی طرف سے بنو سالم کے گھروں سے باہر تھا۔

انہی میں سے ”قواقل“ کا قلعہ تھا یہ وہی قلعہ تھا جو بنو سالم کے گھروں کی ایک طرف ”حصہ“ کی طرف جاتا تھا یہ بنو سالم بن عوف کا تھا اس کا یہ نام رکھنا اس بات کو ترجیح دیتا ہے جو سید الناس کے بیٹے نے ذکر کیا ہے کہ قواقل عوف کی اولاد میں بنو غنم اور بنو سالم کہلاتے تھے ان کے اس نام کی وجہ یہ تھی کہ جب یہ کسی کے پڑوس میں چلے جاتے تو اسے کہہ دیتے قواقل حیث شنت (بے فکر ہو کر جہاں چاہو چلے جایا کرو) ایک تاریخ دان نے ذکر کیا ہے کہ قواقل بنو سالم بن غنم میں سے کچھ لوگ تھے اور یہ بنو الحلی تھے اور جو ہم پہلے بتا چکے ہیں ظاہر وہی ہے کیونکہ یہ اس بیان میں آ رہا ہے جہاں حضور ﷺ کے قباء سے مدینہ میں نکل آنے کا ذکر ہے۔

ابن حزم کہتے ہیں کہ عوف بن عمرو کی اولاد ایک قبیلہ سالم ایک غنم اور ایک غز تھا یہی قول تھا نیز ابن حزم نے ان کی اولاد میں سے عبادہ بن صامت بن قیس بن اصرم بن فہر بن قطبہ بن قفل بن عوف بن عمرو تھے۔

پھر بنو غصینہ (بلی کا ایک قبیلہ اور بنو سالم کے خلیف) مسجد بنو غصینہ کے قریب ٹھہرے۔

بنو جلی (حاملہ عورت کے لئے بولا جانے والا لفظ ہے) اس کا نام مالک بن سالم بن غنم بن عوف بن عمرو بن عوف بن خزرج الاکبر تھا یہ لوگ اپنے مشہور گھر میں ٹھہرے جو قباء اور حارث بن خزرج کے دونوں بیٹوں کے گھر کے درمیان تھا جو بطحان و صعب کی شرقی وادی میں تھا۔ مطری نے یونہی لکھا ہے۔ میرے خیال میں اس بیان کی سند وہ ہے جو اوس کے گھروں کے اس بیان میں ابن زبالہ سے گذری کہ: بنو عطیہ بن زید بن قیس ہفہ میں ٹھہرے جو بنو الحلیہ بالائی جانب تھا۔ ابن حزم لکھتے ہیں کہ بنو الحلیہ کے مکانات بنو النجار اور بنو ساعدہ کے گھروں کے درمیان تھے۔

میں کہتا ہوں کہ اس کی تائید اس بیان سے ہوتی ہے جو حضور ﷺ کے قباء سے مدینہ کی طرف نکلنے کے بارے میں ہے اور یونہی آپ کے عبد اللہ بن ابی کے قریب سے اس وقت گذرنے سے ہوتی ہے جب آپ حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کی عیادت کو تشریف لے گئے تھے اور پھر اس سے بھی جو انہوں نے ذکر کیا ہے کہ حلی کا نام مالک بن سالم تھا سے ابن زبالہ نے ذکر کیا ہے۔ ابن ہشام کہتے ہیں کہ حلی، سام بن غنم بن عوف کو کہتے ہیں اسے حلی اس لئے کہتے تھے کہ اس کا پیٹ بڑا تھا۔ اٹھی ابن حلی نے یونہی بتایا ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ حلی کا لفظ سالم پر بولا جاتا تھا جو مالک کا باپ تھا جس کا ذکر پہلے آچکا پھر یہ نام اس کے بیٹے کا ہو گیا حالانکہ یہ اس کا پوتا تھا اور اس وقت ابن زبالہ کا بنو عطیہ بن زید کے صفہ میں ٹھہرنے کا گذشتہ بیان بنو الحلیہ کے اوپر کی طرف ہونے پر محمول ہوگا علاوہ ازیں سالم بن غنم کے گھر بنو سالم کے ہاں تھے کیونکہ ان کا بنو حلی کے ان قلعوں میں ذکر ہوا ہے جو ابن حزم کے اس کلام کے موافق ہے کہ وہ بنو ساعدہ کے گھر کے قریب اترے تھے کیونکہ ابن حزم نے کہا ہے کہ انہوں نے قلعے بنائے جن میں سے ایک ”مزاحم“ تھا جو بنو الحلیہ کے گھروں کے عین درمیان میں تھا یہ عبد اللہ بن ابی بن سلول کا تھا۔ ان میں سے ایک قلعہ عمارہ بن نعیم البیاضی اور ابن زمانہ کی سر زمین میں تھا اور ایک قلعہ عین ان کے گھروں کے درمیان تھا اٹھی۔

عنقریب بنو ساعدہ کے گھروں کے بیان میں ”حماضہ“ قلعے کا ذکر آئے گا اور پھر اس کا ذکر بنو بیاضہ کے گھروں میں ہے جبکہ ابن حزم جیسے اہل سیرت اور نسب جاننے والوں نے واضح طور پر لکھا ہے کہ یہ عبد اللہ بن ابی بنو حلیہ میں سے تھا جو خزرج سے تعلق رکھتے تھے اور ظاہر ہے کہ حافظ ابن حجر کو خلع کے بارے میں مذکور حدیث ثابت بن قیس بن شماس میں جو مسئلہ پیدا ہوا ہے کہ عبد اللہ بن ابی بنو مغالہ سے تھا جو بنو نجار کی شاخ تھی وہ نزاد ہم ہی ہے ہاں اس کا گھر مسجد کے مغرب میں بنو مغالہ کے گھروں کے قریب ضرور تھا جیسا کہ ظاہر ہے واللہ اعلم۔

بنو سلمہ بن سعد بن علی بن اسد بن شاردہ بن ترید بن جثم بن خزرج اکبر مسجد قبلیہ بن سعد کے درمیان ٹھہر گئے یہ مذا اس حہ کی سند میں بنو حرام کا قلعہ تھا اور ان کے اس گھر کا نام ”خربی“ تھا۔

ابن زبالہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس گھر کا نام طلحہ رکھا اور انہی سے علامہ زین مراغی نے بھی یونہی نقل کیا ہے جیسے کہ میں نے ان کے قلم سے لکھا دیکھا ہے لیکن شاید درست وہ ہے جسے علامہ مجد نے اپنی تاریخ میں ذکر کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اس کا نام ”صلحہ“ رکھا تھا انہوں نے اپنی قاموس میں کہا کہ ”عُصْبُی“ حلی کے وزن پر ہے یہ بنو سلمہ کی ایک منزل (گھر) تھی جس کا نام تبدیل کر کے رسول اللہ ﷺ نے ”صالحہ“ رکھا تھا۔

بنو سواد بن غنم بن کعب بن سلمہ مسجد قبلتین سے لے کر ابن عبید دیناری کی زمین تک کے علاقے میں جا ٹھہرے مسجد قبلتین انہی کی تھی یہ ابن زبالہ نے لکھا ہے لیکن آگے مطری کی طرف سے جو ذکر کیا جا رہا ہے وہ اس کے خلاف ہے وہ کہتے ہیں کہ یہ بنی حرام کی تھی۔ انہوں نے قلعہ بنایا جسے ”اغلب“ کہا جاتا تھا یہ اس نرم راستے پر تھا جس پر وہ پتھر پڑے تھے جن پر ہاشمی رومہ سے بلحان کو آتے وقت آرام کیا کرتے تھے۔

ایک اور قلعہ تھا جسے ”حیط“ کہتے تھے اور مسجد قبلتین کے مشرق میں پتھریلی زمین کی بالائی جانب اس مقام پر تھا جہاں بنو سلمہ کی اراضی ختم ہو جاتی تھی۔ ایک اور قلعہ بھی تھا جسے ”مسیع“ کہتے تھے اور جو مسجد قبلتین کی دائیں جانب پتھریلی زمین پر ابن ابان کی زمین میں سخت جگہ کی دائیں جانب تھا یا اس سے قریب تھا۔

بنو عبید بن عدی بن غنم بن کعب بن سلمہ مسجد خربہ سے اس پہاڑ کے درمیان ٹھہرے جسے دو متخل کہتے تھے اور یہ جبل بنی عبید کہلاتا تھا وہاں ان کے لئے مسجد الخربہ بنی ہوئی تھی۔ انہوں نے ”اشق“ نامی قلعہ بنایا جو مسجد خربہ کے سامنے تھا۔ یہ براء بن معرور صخر بن حسان بن سنان بن عبید کے نام پر تھا اور پھر ”اطول“ نامی قلعہ تھا جو مسجد خربہ سے قبلہ کی طرف یا اس کی بائیں طرف تھا۔

بنو حرام بن کعب بن غنم بن کعب بن سلمہ اس مسجد بنی حرام صغیر کے پاس ٹھہرے جو جابر بن عتیک اور معبد بن مالک کی زمین کے درمیان کھلی جگہ پر واقع تھی یہ لوگ بنو سلمہ سے مذاق کے قبرستان کے درمیان میں رُکے تھے۔

یہاں ان کا ایک قلعہ تھا جسے ”ناحیہ“ کہا جاتا تھا انہوں نے ”جامس“ نامی قلعہ بنایا یہ جابر بن عتیک کی نرم زمین اور اس کنوئیں کے درمیان تھا جسے حضرت معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ عنہ نے بنوایا تھا اور یہ حضرت عمرو بن جموح کا تھا جو جابر بن عبد اللہ عمرو کے دادا تھے۔

میں کہتا ہوں کہ شاید یہ کنواں وہی ہے جس کے بارے میں ابن نجار نے لکھا ہے یہ اس باغ کی طرف ہے جو مدینہ کی چلی طرف مسجد فتح کے قریب تھا یعنی اس کے مغرب میں اس جگہ کو ”سیح“ کہتے تھے جیسے مطری نے لکھا ہے واللہ اعلم۔

بنو مر بن کعب بن سلمہ (بنو حرام کے حلیف) نے قلعہ بنایا جسے ”خنس“ کہا جاتا تھا یہ سیاہ رنگ کا تھا جو بنو سلمہ میں اس باغ کی مغربی طرف تھا جو جابر بن عتیک کی تھی اور بنو عبید کے پہاڑ سے ملتی تھی اسے ابن زبالہ نے ذکر کیا۔

علامہ مطری کے عند مسجد بنی حرام الصغیر سے یہ سمجھ آتا ہے کہ ان کی ایک بڑی مسجد بھی ہوگی اس کا

ذکر سلح کی گھائی میں ان کے مکانون میں آ رہا ہے اور پھر مسجدوں کے ذکر میں اس مسجد بنی حرام کا ذکر آ رہا ہے جس میں نبی کریم ﷺ نے نماز پڑھی تھی کہ وہ میدان میں تھی وہاں یہ بھی بتایا جائے گا کہ بڑی مسجد میں آپ نے نماز نہیں پڑھی تھی۔

یہ سب مذکور لوگ بنو سلمہ کہلاتے تھے اور انہی گھروں میں رہتے تھے، ان سب کا اتفاق تھا اور ان کا بادشاہ امہ بن حزام تھا۔ یہ دیر تک ان پر حکومت کرتا رہا، آخر کار بنو عبید میں سے ایک بہت مالدار شخص مر گیا، اس کا ایک ہی بیٹا تھا جس کا نام ”صحر“ تھا، امہ نے ارادہ کیا کہ اس کے مال میں سے بہت سا حصہ لے کر بنو سلمہ میں تقسیم کر دے لیکن صحر کو یہ بات بہت بری لگی، اس نے بنو عبید اور بنو سواد کے ہاں اس کی شکایت کی اور کہا کہ اگر امہ نے ایسا کر دیا تو میں اسے تلوار سے اڑا دوں گا۔ پھر ان سے کہا کہ اگر یہ ایسا کرے تو اسے منع کر دینا۔ انہوں نے اس کی بات مان لی چنانچہ جب امہ نے ایسا کیا تو صحر نے اس پر تلوار کا وار کر کے کندھے کی ایک رگ کاٹ دی، بنو عبید اور بنو سواد آڑے آ گئے۔ اس دوران امہ نے نذر مانی کہ جب تک وہ زندہ ہے گھر کے سایہ میں اس وقت تک نہیں بیٹھے گا جب تک بنو سلمہ صحر کو قتل نہیں کر دیتے یا زندہ پکڑ نہیں لاتے، ایسی صورت میں وہ سوچنے لگا کہ کیا کرنا ہے پھر وہ مسجد فتح کی جرف سے ملنے والی بالائی جگہ پر دھوپ میں جا بیٹھا۔ اتنے میں لکڑیاں اٹھانے والی ایک لڑکی کا وہاں سے گذر ہوا تو اس نے پوچھا، اے میرے سردار! کیا ہوا، دھوپ میں کیوں بیٹھے ہو؟ اس نے کہا:

”میری قوم نے مجھے اپنا بادشاہ بنایا پھر میری خاطر صحر کو بلایا تو اس نے مجھے مارا ہے، میں نے قسم کھا

لی ہے کہ جب تک صحر ان میں امن امان سے چلتا پھرتا اور سزا سے نہیں ڈرتا، میں دھوپ وغیرہ سے بچنے کے لئے کسی گھر کی چھت کے سائے میں نہیں جاؤں گا۔“

وہ لڑکی چلی گئی اور جا کر ان لوگوں کو بتایا تو انہوں نے صحر کو باندھا اور اس کے پاس لے آئے اور پھر اس سے

جو لینا چاہتا تھا، لے کر انہیں معاف کر دیا۔ یہ ایک واقعہ تھا جو بنو سلمہ میں پیش آیا۔

ابن شہ کہتے ہیں، حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ بنو سلمہ نے کہا: یا رسول اللہ ﷺ! ہم اپنے

گھربار بیچ کر آپ کے پاس نہ آ جائیں کیونکہ آپ کے اور ہمارے درمیان وادی پڑتی ہے؟ آپ نے فرمایا: ثابت قدم رہو کیونکہ تم وہاں کی گویا میخیں ہو، یاد رکھو جو شخص بھی نماز کے لئے ایک قدم اٹھاتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لئے اس کا اجر لکھ دیتا ہے۔

یحییٰ بن عبد اللہ بن ابوقادہ سے بھی روایت ملتی ہے کہ انہوں نے کہا: ہمارے ساتھیوں (بنو سلمہ اور بنو حزام) نے

رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں شکایت کی کہ جمعہ کی نماز سے ہمیں درمیان میں آنے والا سیلاب روک دیتا ہے۔ اس وقت ان کے مکانات اس باغ اور زرعی زمین کے ساتھ ملتے تھے جو مسجد قبلین اور مسجد خربہ کے درمیان میں تھی۔ نبی کریم ﷺ نے فرمایا: کیا حرج ہے اگر تم پہاڑ کے پہلو کی طرف آ جاؤ (یعنی سلح پہاڑ) چنانچہ انہوں نے ایسا ہی کیا، حرام تو گھائی میں

چلے گئے جبکہ سواد اور عبید اس کے دامن میں آ گئے۔

میں کہتا ہوں کہ سلج پہاڑ میں بنو حرام کی گھاٹی اب بھی مشہور ہے وہاں ان کے گھر اور مسجد کے آثار اب بھی موجود ہیں جو سلج کی مغربی جانب قبلہ کی راستہ سے مساجد فتح کی طرف چلنے والے کی دائیں طرف آتے ہیں اور مدینہ کی طرف جانے والے کی بائیں طرف ہیں پھر قریب ہی سلج کے مغرب میں سامنے قلعہ ”غل“ موجود ہے۔

ابن زبالہ اور یحییٰ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی روایت بتاتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: بنو حرام اور رسول اللہ ﷺ کی مسجد کے درمیان سیلاب حائل ہو جایا کرتا تھا، حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں گھاٹی کی طرف بسا دیا۔ انہیں وہاں رہنے والے اہل یمن کے سپرد کیا جنہیں ”ناغضہ“ کہتے تھے چنانچہ وہ وہاں سے اس گھاٹی کی طرف جا بسے جو مسجد کی غلی طرف تھی ان کے آثار و نشانات اب بھی وہاں دیکھے جاسکتے ہیں پھر بنو حرام نے کچھ پیسے جمع کر کے ایک رومی غلام خریدا وہ پتھریلی جگہ سے پتھر لیتا اس پر نقش و نگار بناتا اور یوں انہوں نے گھاٹی میں مسجد بنانا شروع کی جس میں لکڑی اور کھجور کی ٹہنیاں استعمال کیں۔ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے اپنے دور میں اس پر مکی ایشیوں لگائیں اور چھت برابر ڈال دی اور رسول اللہ ﷺ کی مسجد والی ساکھو کی لکڑی استعمال کی۔

میں بتاتا چلوں کہ آج بھی مسجد کے ٹوٹے پھوٹے ستون موجود ہیں اور اس گھاٹی میں مسجد کے نشانات دیکھے جاسکتے ہیں۔

عامر بن زریق بن عبد حارثہ بن مالک بن غضب بن جثم بن خزرج اکبر کے دونوں قبیلے بنو بیاضہ اور بنو زریق بنو حبیب بن عبد حارثہ بن مالک بن غضب بنو عدارہ یعنی بنو کعب بن مالک بن غضب بنو الحکم یعنی بنو معاویہ بن مالک بن غضب یہ سب لوگ دار بنو بیاضہ میں رہائش پذیر ہو گئے۔

علامہ مطری کہتے ہیں کہ یہ جگہ دار بنو مازن بن نجار کی طرف مسجد جمعہ سے وادی بطنان تک کے علاقے کے اندر دار بنو سالم بن عوف بن خزرج کے درمیان میں واقع تھی۔

میں بتاتا چلوں میرے نزدیک اولیت اس بات کو ہے کہ ان سب کے گھر دار بنو سالم بن عوف سے شام کی جانب دار بنو مازن سے قبلہ کی طرف مغربی پتھریلی زمین میں پھیلے ہوئے تھے بلکہ ابن زبالہ کی کلام میں یہ بھی آتا ہے کہ ان کے گھر بنو ساعدہ کے گھروں تک پھیلے ہوئے تھے جیسے کہ ہم آگے بتائیں گے۔

انہوں نے اپنی آبادی میں قلعے بنا لئے تھے۔ ابن زبالہ لکھتے ہیں کہ ان کی آبادی میں انہیں قلعے تھے پھر بنو امیہ بن عامر بن بیاضہ کے بارے میں بتاتے ہیں کہ صرف ان کے تیرہ قلعے تھے ان میں سے اسود نامی قلعہ فراں بن میسرہ کی زمین کے دائیں طرف پتھریلی زمین میں تھا ایک ”عقرب“ نامی قلعہ شام کی طرف زرعی زمین پتھریلی زمین میں تھا وہ پر تھا جسے رجالہ کہا جاتا تھا ایک ”سویہ“ نامی قلعہ حماضہ نامی باغ میں شام کی جانب تھا اور یہ اپنے مالک کے نام پر تھا بنو ساعدہ کے گھروں کے بیان میں حماضہ کا ذکر آئے گا لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ وہی حماضہ تھا۔ ان میں سے ایک ”لواء“

نامی تھا جو ”سراہ“ کی حدود میں تھا اس کے اور حماضہ کا احاطہ کرنے والی شامی دیوار کے کونے میں بیس ہاتھ کا فاصلہ تھا کچھ قلعے وہ تھے جو سراہ میں تھے اور یہ مقام سراہ ابن ابی قلیح کی سر زمین سے حماضہ کے آخر تک کے علاقے کے درمیان تھا نیز لواء نامی قلعے سے اس دیوار تک کے درمیان میں تھا جنہیں ”بیوت بن حارثہ“ کہا جاتا تھا اور اس دیوار کے اندر کی طرف تھا جسے زیاد بن عبید اللہ نے سراہ کے درمیان میں برکت السوق (اونٹ بیٹھانے کی جگہ) کے لئے بنایا تھا۔ یہ ابن زبالہ کا بیان ہے اس سے پتہ چلتا ہے کہ سراہ مدینہ کے بازار کے قریب تھا اور پھر بنو ساعدہ کے گھر میں حماضہ کے ذکر سے بھی اسی بات کی تائید ہوتی ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ برکت السوق سے یہاں مراد وہ جگہ تھی جو بطحان اور رانونا کے سیلابی مقام سے ملتی تھی کیونکہ ابن شہب نے رانونا کے سیلابی مقام کے بارے میں کہا ہے کہ وہ ذی صلب سے ملتا تھا یعنی مسجد جمعہ والی جگہ سے ملتا تھا پھر سراہ کو اپنی لپیٹ میں لیتا ہوا اونٹوں کے بیٹھنے کی گہری جگہ تک چلا جاتا تھا اور آگے دو حصے بن جاتا تھا جیسے آگے آ رہا ہے۔

علامہ رزین نے لکھا ہے کہ سراہ بیاضہ اور حماضہ کے درمیان تھا۔ اس کے بعد ابن زبالہ نے باقی قلعوں کا ذکر کیا ہے اور پھر بتایا ہے کہ سراہ کے ارد گرد بنو بیاضہ کے گھروں کی آخری حد تھی۔ زرین اس کے بعد لکھتے ہیں کہ بنو حبیب بن عبد حارثہ بن مالک بن غضب بن جثم بن خزرج نے وہ قلعہ بنایا جو بنو بیاضہ کے گھروں کے بالکل قریب تھا اور جس کی چلی طرف وہ ہل تھا جو ذی ریش کے پاس تھا۔ رزین نے مزید بتایا کہ یہ سب بنو غضب بن جثم بن خزرج (جن کا اوپر ذکر ہوا ہے) بنو بیاضہ کے علاقہ میں رہتے تھے اور آپس میں اتفاق رکھتے تھے۔ پھر زریق بن عامر ہلاک ہو گیا اور اس نے اپنے بیٹوں کو سنبھالنے کے بارے میں ان کے چچا حبیب بن عبد حارثہ کے سپرد کر دیا۔ حبیب انہیں ہاتھوں سے کھیتی میں پانی ڈالنے پر لگائے رکھتا وہ تنگ آ گئے تو انہوں نے چچا کو قتل کر دیا چنانچہ بنو حبیب بنو زریق کے خلاف بنو بیاضہ کے حلیف بن گئے بنو زریق کو ان کی کثرت سے فکر لاحق ہوئی اس وقت بنو بیاضہ بنو زریق سے زیادہ طاقت میں تھے چنانچہ وہ بنو بیاضہ کے علاقے سے نکلے اور اپنے مشہور ٹھکانے پر پہنچ گئے یہ جگہ مصلیٰ میں موجود تھی مدینہ کی چار دیواری کے نشان آج بھی موجود ہیں اور وہ جگہ ذروان اور اس کے ارد گرد مصلیٰ میں موجود ہے وہاں انہوں نے قلعے بنا لئے ان میں سے ایک قلعہ دار کبیر بن صلت کا تھا جو مصلیٰ میں ایک کونے پر تھا ایک قلعہ ”ریان“ نامی تھا جو آل سراہ کی ”سقیۃ الریان“ نامی ڈیوڑھی کے قریب تھا بنو عمرو بن عامر بن زریق بنو بیاضہ کے ہمراہ مقیم ہو گئے ان کا قلعہ سبجکے ساتھ ملنے والے بنو بیاضہ کے گھروں کے نزدیک فراس بن میسرہ کی زمین میں شام والی جانب موجود تھا یہ وہاں ٹھہرے رہے اور اس وقت تک ٹھہرے جب تک رافع بن مالک خود اور اس کا لڑکا اسلام آنے سے قبل وہاں سے چلے نہیں گئے چنانچہ وہ سب کی جانب اس جانب ٹھہرے جہاں اسحاق بن عبید بن رفاع ٹھہرے ہوئے تھے اس رافع بن مالک کو ”کال“ کہتے تھے کیونکہ دور جاہلیت میں کاتب (لکھنے والے) اور شاعر کو کال کہا کرتے تھے۔ ان کے بعد باقی بنو عمرو بن عامر اس کے بعد وہاں سے گئے تھے چنانچہ انہوں نے بنو عوف بن زریق سے ان کے کچھ مکانات اور حقوق خرید



لئے اور بنو عوف بن زریق اسلام سے کچھ قبل شام کی طرف چلے گئے ان کا خیال تھا کہ وہاں ان کے کچھ لوگ موجود ہیں اب بنو ییاضہ اور بنو حبیب ایک عرصہ تک بنو زریق سے نہیں لڑے ان کے اہلچی ایک دوسرے کی طرف جاتے رہے بنو زریق ان دونوں گروہوں کو صلح صفائی اور ادائیگی دیت کے لئے پیغام بھیجتے رہے چنانچہ دونوں گروہوں نے ان کی بات مان لی اور جنگ کا سلسلہ ختم کر دیا اور جو بھرا مشکیزہ انہوں نے دونوں گروہوں کی جانب بھیجا اسے زقاق الدیہ کا نام دیا بنو ییاضہ میں سے بنو مالک بن زید بن حبیب بن عبد حارثہ وہاں سے نکلے اور اس طرف جا ٹھہرے جو بنو زریق نے انہیں دیت میں دیا تھا وہاں انہوں نے بنو المعلیٰ بن لوذان کے لئے قلعہ بنایا اب بنو ییاضہ میں بنو القسمہ بن حارثہ بن حارث بن زید بن حبیب باقی رہ گئے چنانچہ بنو المعلیٰ بن لوذان جب تک اللہ کو منظور تھا بنو زریق میں رہے۔

پھر عبید بن المعلیٰ نے حصن بن خالد زرقی کو قتل کر دیا اس پر بنو زریق نے اسے قتل کرنے کا ارادہ کیا لیکن پھر خیال آیا کہ عبید کی طرف سے حصن بن خالد کی اپنے مال میں سے دیت دے دیں کہ بنو المعلیٰ ان کے حلیف بن جائیں اور بنو ییاضہ سے حلیف ہونے کا تعلق توڑ لیں چنانچہ یونہی کیا عامر بن زریق بن عبد حارثہ (زریق و ییاضہ کا والد) جب مرنے لگا تو اس نے اپنے لڑکے ییاضہ کو وصیت کی کہ جنگوں اور مخالفت کا سلسلہ بند کر دے نیز اس کے بھائی زریق کے بارے میں بھی وصیت کی کہ اسے بھی روکے وہ ییاضہ سے چھوٹا تھا اسی وصیت کے بارے میں ایک شاعر نے کہا تھا:

”عامر نے ییاضہ کو صبر کرنے کی وصیت کی“

اوس اور خزرج سے کہا گیا کہ ان میں سے کم بھاگنے والے اور بار بار حفاظت کرنے والے بنو ییاضہ بنو زریق اور بنو نظر تھے جب بھی اوس و خزرج کی جنگ میں سامنے آتے تو اوس و خزرج کے دوسرے خاندانوں کے مقابلے میں یہ قبیلہ اعلیٰ شمار ہوتے تھے۔

رہے بنو عذارہ بن مالک بن غضب بن جثم تو یہ لوگ بنو مالک بن غضب کے مقابلے میں کم قبیلہ والے تھے یہ سخت قسم کی قوم تھی چنانچہ انہوں نے بنو مالک بن غضب کے قبیلوں بنو لین یا بنو اجدع میں سے ایک شخص کو قتل کر دیا مقتول کے وارثوں نے دیت لینے سے انکار کر دیا اور وہ بنو ییاضہ سے امداد لینے گئے کہ بنو عذارہ سے انہیں ان کے آدمی کا قاتل لے کر دیں چنانچہ بنو ییاضہ نے اس سلسلے میں بنو عذارہ سے بات کی لیکن بنو عذارہ نے قاتل دینے سے انکار کر دیا چنانچہ بنو ییاضہ نے ارادہ کر لیا کہ زبردستی قاتل لے لیں اس پر وہ بنو ییاضہ کے گھروں سے نکلے اور بنو عمرو بن عوف کے پاس چلے گئے انہیں اپنا حلیف بنایا اور ان سے اپنا قرہبی تعلق پیدا کیا بنو ییاضہ سے الگ ہو گئے پھر بنو عذارہ اور بنو عمرو بن عوف کے درمیان اسلام آنے سے ذرا پہلے کوئی معاملہ بن گیا جس پر انہوں نے اتفاق کر لیا کہ ان کے ہاں سے بنو زریق کے پاس چلے جاتے ہیں بنو ییاضہ کی طرف واپس جانا انہیں پسند نہیں آیا چنانچہ وہ ان کے پاس آگئے اور آنے کا سبب بتایا وہ اچھے طریقے سے ملے اور ان کی رائے کو درست قرار دیا پھر ابو عبیدہ سعید بن عثمان زرقی کے پاس آئے اس معاملہ کا ذکر کیا تو اس نے مرحبا کہا اور ان کی شرافت و عظمت کا ذکر کیا اور کہا میرا مشورہ یہ ہے کہ تم اپنے ماموں



کے پاس چلے جاؤ (یعنی بنو عمرو بن عوف) بنو زریق کی طرف نہ جاؤ کیونکہ تمہاری طبیعت میں سختی ہے اور بنو زریق بھی تمہاری طرح کے ہیں۔

وہ اس کی رائے پر بکھر گئے اور پھر اس وقت تک یونہی رہے جب تک مہدی نے انصار کے لئے ۱۶۰ھ میں حصہ مقرر نہیں کر دیا چنانچہ وہ اپنا دیوان بنو بیاضہ کی طرف لے گئے وہاں بنو مالک بن غضب کے دو خاندان تھے جن کے بارے میں معلوم نہیں کہ وہ لین میں سے تھے یا اجدع سے دور جاہلیت میں ان کے درمیان سلسلہ وراثت موجود تھا وہ اس معاملے میں جھگڑ پڑے اور جب انہوں نے دیکھا کہ وہ اس معاملہ میں کسی بھی طرح درست راستے پر نہیں ہیں تو ایک دوسرے کو جنگ کی دعوت دے دی اور طے یہ کیا کہ وہ بنو بیاضہ میں موجود باغ میں داخل ہو کر وہاں جنگ کریں گے چنانچہ اس میں جا کر ہر طرف سے اسے بند کر لیا چنانچہ وہ اس میں اس حد تک لڑے کہ ان میں سے آنسو بہانے والا بھی کوئی نہ رہ گیا اس باغ کا نام ”حدیقۃ الموت“ پڑ گیا بنو مالک کے پاس دور جاہلیت میں بنو زریق کے علاوہ ایک ہزار جنگجو تھے لیکن بنو اجدع میں سے کوئی بھی نہیں رہ گیا تھا البتہ بنو ”لین“ میں سے دو آدمی بچے تھے جو ختم ہو گئے اور ان کا کوئی شخص باقی نہ بچا۔

ابن حزم کہتے ہیں کہ زید بن حبیب بن عبد حارث بن مالک بن غضب (جس کے بیٹوں کا ذکر پہلے گذرا) کا ایک بھائی تھا جس کا نام عبد اللہ بن حبیب تھا یہ شخص ابو حیلہ غسانی کا لڑکا تھا جسے مالک بن عجلان نے مدینہ میں یہودیوں کو قتل کرنے کے لئے تیار کیا تھا جیسے ہم پہلے اشارہ کر چکے ہیں واللہ اعلم۔

بنو ساعدہ بن کعب بن خزرج اکبر چار مختلف مقامات پر بکھر گئے تھے چنانچہ بنو عمرو اور بنو ثعلبہ (خزرج بن ساعدہ کے بیٹے) دار بنو ساعدہ میں ٹھہرے جو مدینہ کے بازار اور بنو ضمرہ کے درمیان تھا یہ مدینہ کے مشرق میں شام کی طرف تھا۔

علامہ مطری کہتے ہیں کہ بنو ساعدہ کا شہر بضاع نامی کنوئیں کے قریب تھا اور یہ کنواں ان کے گھروں کے درمیان تھا۔ ابن زبالہ بتاتے ہیں کہ انہوں نے ایک قلعہ بنایا جسے معرض کہتے تھے یہ مسجد بنو ساعدہ کے سامنے والی آبادی میں تھا یہ آخری قلعہ تھا جو مدینہ میں بنایا گیا حضور ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو وہ اسے بنا رہے تھے چنانچہ انہوں نے آپ سے اسے مکمل کرنے کی درخواست کی جس پر آپ نے اجازت دے دی۔ اس موقع پر ان میں سے ایک شاعر نے کہا:

”ہم نے تمام بنو بضاع کی طرف سے حمایت کی اور ایک قلعہ بنایا جس کا نام ”معرض“ تھا جو کافی بلند جگہ پر تھا۔“

پھر دار ابو دجانہ ضمری میں ایک قلعہ بنایا جو بضاع کے قریب تھا۔ بنو ثعلبہ (عامر بن خزرج بن ساعدہ) بنو حدیلہ کے قریب مقیم ہو گئے اور انہوں نے عمرو بن امیہ ضمری کے مجموعہ پڑے کے قریب قلعہ بنایا۔ میں کہتا ہوں کہ ان کی رہائش بنو ضمرہ کے مشرق میں تھی اور مذکورہ جگہ اس سے پہلے

موجود تھی واللہ اعلم۔

بنو ابوزریرہ بن ثعلبہ بن طریف بن خزرج بن ساعدہ (حضرت سعد بن عبادہ کا قبیلہ) اس مقام پر ٹھہرے جسے ”جرار سعد“ کہتے تھے (سعد کا کنواں) یہ وہی کنواں تھا جہاں سے آپ کی والدہ کی وفات پر لوگ پانی پیا کرتے تھے۔ ابن زبالہ بتاتے ہیں کہ مدینہ کے بازار کی چوڑائی مسجد کے مصلیٰ (جائے نماز) سے لے کر سعد بن عبادہ کے کنوئیں تک تھی۔

میں کہتا ہوں اس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ بازار سے ملا ہوا تھا یا تو مشرق کی طرف سے جبکہ مصلیٰ کی حد مغرب کی طرف تھی اس کی شہادت ملتی ہے کیونکہ آج کل یہ مشہور جگہ ہے جو اہل درب میں سویفہ کے نام سے یاد کی جاتی تھی جو بنو ساعدہ کے جمونپڑے میں تھی سقیفہ کا نام اس جگہ پر بولنا صحیح ہے اور ایسے نہیں جیسے مطری نے کہا کہ یہ جگہ بڑ بضاء کے نزدیک بنو ساعدہ کی بستی میں تھی کیونکہ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ وہاں نہیں رہتے تھے وہ تو اپنے قبیلہ کے ہمراہ اپنے گھر میں رہا کرتے تھے اور یہ جمونپڑا آپ کے گھر کے قریب تھا۔

یا سعد کا یہ کنواں شام والی جانب سے بازار کے ساتھ ملتا تھا اور مصلیٰ قبلہ والی حد تھا۔ یہ قول زیادہ بہتر ہے کیونکہ پہلے بیان کردہ مشرقی جہت ہی میں بنو زریق کے گھر تھے۔ واللہ اعلم۔

ابن زبالہ کہتے ہیں کہ یہاں انہوں نے قلعہ بنایا جسے ”واسط“ کہتے تھے اور پیچھے گذر چکا ہے کہ بنو خدارہ بھی حضرت سعد کے کنوئیں کے پاس ٹھہرے تھے تو گویا یہ ان کا گھر تھا اور خدارہ جیسا کہ گذرا بنو حارث بن خزرج کی شاخ تھے تو حضرت سعد بن عبادہ کی بیمار پرسی کی حدیث میں ان کا جو گھر مراد ہے وہ بنو حارث بن خزرج میں تھا نہ کہ دار بنو حارث میں جو ان کے نام سے مشہور تھا کیونکہ وہ بنو ساعدہ کے گھروں سے کافی دور تھا اور یہ قوم سعد میں سے نہ تھے ہاں کل کو خزرج کہہ دیتے تھے اور بخاری شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے عروہ کی اس حدیث ”کس چیز پر تمہاری گذر اوقات تھی؟ کے بعد فرمایا تھا کہ کھجور اور پانی پر البتہ رسول اللہ ﷺ کے انصار میں سے ہمسائے تھے جن کے پاس عطیہ جات آ جایا کرتے تھے۔“ الحدیث۔

حافظ ابن حجر اس کی وضاحت کرتے ہیں کہ آپ کے ہمسائے انصار میں سے یہ تھے: حضرت سعد بن عبادہ حضرت عبد اللہ بن عمرو بن حزم ابو ایوب اور حضرت سعد بن زرارہ رضی اللہ عنہم تو حضرت سعد بن عبادہ کا بنو الحارث کے گھر میں ہونا بعید سی بات ہے کیونکہ وہ پڑوسیوں میں شمار تھے۔ ابن حجر نے یہ روایت ائم مسلمہ سے بذریعہ ابن سعد لی ہے جس میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا تھا کہ انصار رسول اللہ ﷺ کی ان مہربانیوں کا بہت دھیان رکھتے تھے جو آپ حضرت سعد بن عبادہ سعد بن معاذ عمارہ بن خرم اور ابو ایوب پر فرماتے تھے اور یہ اس لئے کہ انہیں رسول اللہ ﷺ سے نزدیکی ہمسائیگی حاصل تھی۔ اہلی۔

ثعلبہ بن طریف بن خزرج بن ساعدہ کے دونوں لڑکے بنو قش اور بنو عنان اس گھر میں ٹھہرے تھے جسے ”بنو

ساعده“ کہا جاتا تھا نیز اسے ”بنو طریف“ بھی کہتے تھے۔ یہ حماضہ اور سعد کے کنوئیں کے درمیان تھا اور عنقریب شوط کے مفہوم میں آ رہا ہے کہ بنو ساعده کا ایک گھر مسجد راہ سے شام کی جانب تھا اور ظاہر یہ ہے کہ یہ وہی گھر تھا۔ واللہ اعلم۔

بنو مالک بن نجار اپنے مشہور مقام میں ٹھہرے تھے چنانچہ بنو غنم بن مالک نے ایک قلعہ بنایا جسے ”فاریع“ کہا جاتا تھا اور اسی جگہ میں حسن بن زید بن حسن بن حضرت علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہم کا گھر تھا۔ میں بتاتا چلوں کہ یہ وہی گھر تھا جو حضرت جعفر صادق رضی اللہ عنہ کے اس گھر کے سامنے تھا جو بدر سہ شہابیہ کے قبلہ میں تھا جیسے ابن شہ سے نقل آ رہی ہے۔

بنو مغالہ (یہ بنو عدی بن عمرو بن مالک تھے جبکہ مغالہ عدی کی ماں تھی) نے ایک قلعہ بنایا جسے ”فارغ“ کہتے تھے۔ یہی وہ قلعہ تھا جو بنو طلحہ بن عبید اللہ کے گھروں کے سامنے تھا اور یہ جعفر بن یحییٰ بن خالد بن برمک کے گھر میں داخل ہوئے۔

علامہ زین مراغی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ قلعہ حضرت حسان رضی اللہ عنہ کے والد ثابت کا تھا وہ اس گھر میں رہائش کے لئے داخل ہوئے جو باب الرحمۃ کے سامنے تھا اور جو عاتکہ کا گھر تھا۔ علامہ زین نے اسے اس بات سے نکالا ہے کہ عاتکہ کا گھر جعفر بن یحییٰ کے گھر ہی میں تھا لیکن ابن زبالہ اور یحییٰ کے کلام سے عنقریب مسجد کے دروازوں کے بیان میں یہ ثابت کیا جائے گا کہ عاتکہ کے گھر ہی میں جعفر بن یحییٰ کا گھر شامل تھا اور ”فارغ“ نامی قلعہ حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کا تھا وہاں ہم نے اس کی جگہ بتا دی ہے کہ یہ اس مذکور گھر (عاتکہ والا) کے شام والی طرف تھا اور یہ فارغ نامی قلعہ وہ ہے جس میں یوم خندق پر رسول اللہ ﷺ کی پھوپھی سیدہ صفیہ رضی اللہ عنہا موجود تھیں جبکہ حضرت حسان رضی اللہ عنہ ان کے پاس تھے اور پھر ابن صیاد والی مسلم کی حدیث میں ہے: ”انہیں بنو مغالہ کے قلعے کے پاس پایا“ قاضی عیاض رحمہ اللہ بتاتے ہیں کہ جب تم ہموار زمین کے آخر میں جا کر کھڑے ہو جاؤ تو مسجد نبوی کے سامنے بنو مغالہ کے گھر اس جگہ تھے جو تمہاری دائیں طرف ہوگی۔

بنو حدیلہ (ابن زبالہ وغیرہ کے مطابق یہ معاویہ بن عمرو بن مالک بن نجار کا لقب تھا) نے ایک قلعہ بنایا جسے ”مشط“ کہتے تھے یہ مسجد حضرت ابی بن کعب رضی اللہ عنہ کی غربی جانب تھا اور پھر اسی جگہ ایک گھر تھا جسے ”بیت ابی نبیہ“ کہتے تھے۔ ابن زبالہ نے گذشتہ حدیث کے بعد یہ حدیث بھی لکھی ہے کہ ”اگر وہاں کسی جگہ موجود ہے تو وہ مشط کے سائے میں ہے۔“ ابن قتیبہ نے بنو حدیلہ کے محل کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ ”اسے حضرت معاویہ بن ابوسفیان رضی اللہ عنہما نے بنایا تھا تاکہ قلعہ کا کام دے۔“ ابن شہ بتاتے ہیں کہ اس کے دو دروازے تھے۔ عام لوگوں کے گزرنے کا دروازہ بنو حدیلہ کی جانب موجود تھا اور دوسرا دروازہ محمد بن طلحہ تمیمی کے گھر کے پاس مشرقی یعنی گوشے میں تھا اور اس کے درمیان بیچرہا موجود تھا۔ اٹھی۔

قاضی عیاض رحمہ اللہ مشارق میں بتاتے ہیں کہ ”بئر عطاء“ اس جگہ تھا جو بنو حدیلہ کے محل کے نام سے مشہور تھی

پھر ابن اخن بتاتے ہیں کہ بنو عمرو بن مالک بن نجار کو بنو حدیلہ کہتے تھے اور یہ اس وجہ سے کہ بنو حدیلہ انہی کی ایک شاخ تھی جیسے کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ یہ معاویہ بن عمرو بن مالک کے باپ کا لقب تھا۔

میں بتاتا چلوں کہ یہ بنو حدیلہ بنو معاویہ نہیں تھے جن کا قبیلہ اوس تھا اور وہ مسجد الاجاہہ والے تھے جیسے کہ ہم بیان کر چکے ہیں وہم اس لئے پیدا ہوا کہ یہاں دو نام مشترک (ایک جیسے) آ گئے ہیں اس لئے مشارق میں علامہ قاضی کی قلم سے وہ کچھ نکل گیا جو عام علماء کے خلاف ہے چنانچہ انہوں نے کہہ دیا:

”زیر کہتے ہیں کہ مدینہ میں جو کچھ بھی اس وقت تمہاری داہنی جانب آئے جب تم ہموار زمین کے آخر میں نبی کریم ﷺ کی مسجد کے سامنے کھڑے ہو تو وہ بنو مغالہ کے گھر ہوں گے اور اس کی سامنے والی طرف جو تمہاری بائیں طرف ہوں گے وہ بنو حدیلہ کے گھر ہوں گے یہ بنو معاویہ ہیں اور یہ اوس قبیلہ کی شاخ ہیں۔“

علامہ جوہری کہتے ہیں کہ یہ انصار کی ایک بستی تھی۔ علامہ قاضی لکھتے ہیں یہ انصار ہی کا ایک قبیلہ تھا یہ جانب انہی کے نام منسوب تھی اور یہ بھی بنو حدیلہ تھے۔ حدیلہ ان کی ماں کا نام تھا۔ اٹھی۔

زیر سے ان کے علاوہ جس نے روایت لکھی ہے ان کے مطابق بنو حدیلہ بنو نجار میں سے تھے جو خزرج کی شاخ تھے جبکہ بنو معاویہ اوس میں سے تھے جو ان کے علاوہ تھے۔ اسے ہم زیر کے شیخ ابن زبالہ کے حوالے سے بتا چکے ہیں اور ابن حزم نے ”الجمہرہ“ میں معاویہ کو اوس سے شمار کیا ہے جبکہ بنو حدیلہ کو خزرج سے شمار کیا ہے چنانچہ کہا: مالک بن نجار کا لڑکا معاویہ اور اس کی والدہ کا نام حدیلہ تھا یہاں انہیں حدیلہ کی طرف منسوب کیا ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ قاضی کا یہ قول ہے کہ ”وہ اوس میں سے تھے“ لیکن قاضی نے جب ان کا یہ قول دیکھا ”وہ بنو معاویہ تھے“ تو ان کے ذہن میں آیا کہ وہ بنو معاویہ تھے جن کا تعلق اوس سے تھا اور یہ وہ سبب ہے جس کی بناء پر مطری کو یہاں دھوکا لگا چنانچہ ایک جگہ تو انہیں الگ الگ کہا اور دوسری جگہ دونوں کو اکٹھا کر دیا حالانکہ یہ جمع نہیں ہو سکتے کیونکہ مراغی کے مطابق احتمال یہ ہے کہ بنو معاویہ بنو حدیلہ سے ایک قبیلہ یا شاخ ہوں جیسا کہ ہم پہلے بتا چکے ہیں۔

بنو مذول (اصل نام عامر بن مالک بن نجار تھا) نے ایک قلعہ بنایا تھا جسے ”ج“ کہتے تھے علاوہ ازیں ایک قلعہ آل حسی بنی بنی کی رہائش گاہ میں بنو مالک بن مذول کا تھا پھر ایک اور قلعہ زیر کے غلام سرجس کی رہائش گاہ میں تھا یہ جگہ بقیع زیر تک تھی اور قلعہ آل عبید بن نعمان (نعمان بن عمرو بن مذول) کے لئے تھا اور بقیع زیر (درختوں کا ذخیرہ) ان جگہوں پر ذکر کیا گیا ہے جن سے پتہ چلتا ہے کہ وہ ان گھروں کے مشرقی جانب تھا جو گنبد خضریٰ سے بنو ذریق بنو غنم اور بقال تک پھیلا ہوا تھا جیسے عنقریب آ رہا ہے۔

بنو عدی بن نجار اپنی اس مشہور رہائش گاہ میں جا ٹھہرے جو مسجد نبوی کے مغرب میں تھی جیسے مطری نے لکھا ہے اور وہیں وہ قلعہ تھا جو ان کی مسجد کے قبلہ کی طرف تھا پھر انہوں نے وہ قلعہ بنایا جسے ”الم زاہریہ“ کہا جاتا تھا۔ یہ عورت

اس میں رہائش رکھتی تھی یہ دار نابغہ میں اس مسجد کے قریب تھا جو اس حویلی میں تھی۔  
بنو مازن بن نجار اپنے مشہور گھر میں رہے جو بڑے بڑے کے قبلہ کی طرف تھا آج کل اس جانب کو ابو مازن کا نام دیتے ہیں یہ نام اہل مدینہ نے بدل کر رکھا تھا۔

علامہ مطری کہتے ہیں کہ وہاں انہوں نے دو قلعے بنائے تھے جن میں سے ایک کا نام ”واسطہ“ تھا۔ میں کہتا ہوں کہ قبیلوں کے رہائش گاہوں میں جو کچھ آ رہا ہے اس کے بارے میں ابن شہر کے کلام سے پتہ چلتا ہے کہ بنو مازن کی رہائش گاہیں مدینہ کے قبلہ کی طرف بنو زریق کی رہائش گاہوں کے قریب ہی مشرق میں واقع تھیں۔ واللہ اعلم۔  
بنو دینار بن نجار بطحان کی پچھلی طرف اس مقام پر ٹھہرے جو ان کے نام سے مشہور تھا اور پھر انہوں نے ”مدیف“ نام کا قلعہ بنایا یہ ان کی اس مسجد کے قریب تھا جسے مسجد بنو دینار کہا جاتا تھا جیسے ابن زبالہ نے لکھا ہے۔ اس مسجد کے بارے میں مطری لکھتے ہیں کہ ”بنو دینار بن نجار کے گھر بنو حدیلہ اور مسجد الاجابہ والے بنو معاویہ کے گھروں کے درمیان تھے اور بنو حدیلہ کے گھر بڑے حاء کے قریب تھے اھ۔

مجھے پتہ نہیں چل سکا کہ مطری نے یہ کہاں سے لے کر لکھا ہے اور جو ابن زبالہ نے لکھا ہے وہ ان امور کے بارے میں زیادہ قابل بھروسہ ہے جو ان کی مسجد کے بارے میں بیان ہوئے ہیں۔

ابن زبالہ کہتے ہیں: بنو دینار کا خیال ہے کہ اولاً وہ دار ابو جهم بن حذیفہ عدوی میں پہنچے تھے وہاں ان کی ایک عورت رہتی تھی جس کے سات بھائی تھے وہ ان کے کنوئیں کے کنارے کھڑی ہوئی جو ابو جهم کے گھروں میں تھا اس کے پاس چاندی کی کنگھی تھی وہ کنوئیں میں گر گئی تو چلا کر اس نے اپنے بھائیوں کو آواز دی چنانچہ ان میں سے ایک کنگھی نکالنے کے لئے کنوئیں میں اترا تو ڈوبنے لگا اس نے دوسرے بھائی کو آواز دی اور یوں ساتوں داخل ہو گئے اور یکے بعد دیگرے مر گئے بنو نجار کے یہ گھر تھے۔

علامہ مطری کہتے ہیں (بعد والوں نے انہی کی پیروی کی) کہ نابغہ کا وہ گھر جس کا بنو عدی کے گھروں میں ذکر ہو چکا یہ مسجد الرسول ﷺ کے مغرب میں تھا یہ بنو عدی بن نجار کی رہائش گاہ تھی مسجد الرسول اور اس کے ساتھ ہی مشرق کی طرف بنو غانم بن مالک بن نجار کے گھر تھے اور بنو نجار کے گھر مدینہ اور اس کے گرد شمال سے مسجد الاجابہ تک پھیلے ہوئے تھے۔ نجار تیم اللہ بن ثعلبہ کو کہتے تھے۔ اسے نجار کہنے کی وجہ یہ تھی کہ اس نے ایک آدمی کو مارا اور داغ دیا تھا چنانچہ اسے نجار کہا جانے لگا یہ وہی نجار ہیں جن کے بیٹوں اور اولاد کے گھروں کے بارے میں نبی کریم ﷺ نے فرمایا تھا ”گھروں میں سب سے بہتر بنو نجار کے اور پھر بنو عبد الاشہل کے گھر ہیں۔“ اور یہ لوگ قبیلہ اوس سے تعلق رکھتے تھے۔ ایک اور حدیث میں ہے: ”کیا میں تمہیں انصار کے گھروں کے بارے میں نہ بتا دوں؟ صحابہ نے عرض کی ہاں بتا دیجئے تو فرمایا کہ یہ بنو عبد الاشہل کے گھر ہیں یہ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کا قبیلہ ہیں صحابہ نے عرض کی کہ ان کے بعد اور کون ہیں؟ تو فرمایا پھر بنو نجار ہیں۔“ دونوں روایتوں کے راوی ایک ہیں دونوں احادیث صحیح ہیں لیکن ان میں

اختلاف ہے بنو نجار کی اذیت حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت شدہ ہے جس میں اختلاف نہیں اور اس کی کئی احادیث سے تائید ہوتی ہے۔ یہ حضرات حضرت عبدالمطلب رضی اللہ عنہ کے ماموں ہیں جو نبی کریم ﷺ کے جدِ امجد تھے اور یہی وجہ تھی کہ حضور ﷺ ان کے پاس نازل ہوئے تھے جیسے آگے آ رہا ہے پھر اس مذکور روایت میں بنو عبد الاشہل کے بعد بنو حارث بن خزرج اکبر کا ذکر فرمایا اور پھر بنو ساعدہ کا اور یہ بھی فرماتے ہیں کہ اس روایت میں ارشاد ہے: ”انصار کے سب گھروں میں بھلائی پائی جاتی ہے“ گویا یہ عظمت ان کے سب سے پہلے اسلام لانے کی وجہ سے تھی اور ان کی ان کوششوں کی وجہ سے تھی جو انہوں نے اسلام پھیلانے میں کی تھیں۔

ابن زبالہ انصار کے تمام گھر ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں: بنو فسطہ شام سے آئے تو میطان میں ٹھہرے وہ جگہ موافق نہ آئی تو ہٹ کر جذمان کے قریب چلے گئے پھر وہاں سے ”راتج“ کے پاس ٹھہرے چنانچہ یہ راتج کے تین قبیلوں میں سے ایک تھے ابن زبالہ راتج کا ذکر یہودیوں کے گھروں میں کیا ہے چنانچہ انہوں نے کہا کہ راتج میں یہودی آباد تھے راتج ایک قلعہ تھا جس کی وجہ سے وہ جانب راتج کہلائی اور پھر یہ جانب بنو جذماء کے لئے ہو گئی اور بعد میں ان اہل راتج کے لئے ہوئی بنو عبد الاشہل کے حلیف تھے۔

اس سے قبل ہم اہل راتج کے بارے میں بتا چکے ہیں کہ اہل راتج بنو زعوراء بن جثم کو کہتے ہیں جو عبد الاشہل بن جثم کا بھائی تھا پھر انہوں نے یہ بھی ذکر کیا ہے کہ اہل راتج ہی میں سے بنو سعد بن مرہ بن مالک بن اوس تھے۔ علامہ مطری نے لکھا کہ راتج ایک چھوٹا سا پہاڑ ہے جو وادی بطحان کے مغربی جانب میں ہے اور اس کے ساتھ ہی چھوٹا سا ایک اور پہاڑ ہے جسے جبل بنو عبید کہتے ہیں۔ اٹھی۔

آگے اس کے بارے میں اختلاف کا ذکر آ رہا ہے نیز یہ بھی بتایا جائے گا کہ راتج ”مسجد الراہیہ“ کی جانب میں

ہے۔

## فصل نمبر ۶

### اوس و خزرج میں جنگِ بعاث

علامہ رزین نے علامہ شرقی سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے کہ جب تک اللہ کو منظور تھا اوس و خزرج مدینہ طیبہ میں اتفاق و اتحاد سے رہے اور پھر ان کے درمیان بہت سی جنگیں ہوئیں کہ ان سے زیادہ کسی اور قوم میں نہیں سنی گئیں اور نہ ہی اتنی طویل جنگیں کہیں ہوئیں۔

### بعاث سے پہلے کی جنگیں

ان میں سب سے پہلی جنگ ”حربِ سمیر“ تھی جس کا سبب بنو ثعلبہ میں سے ایک مرد بنا جو مالک بن عجلان کا



حلیف تھا اسے اوس کے ایک شخص نے قتل کر دیا تھا جسے میر کہتے تھے۔ پھر ان کے درمیان حرب کعب بن عمرو ہوئی پھر یوم السراہ (یہ بنو ییاضہ اور حماضہ کے درمیان ایک جگہ تھی) پھر جنگ یوم الدیک ہوئی (یہ بھی ایک جگہ کا نام ہے) اور پھر یوم بعاث تھی جو سب سے آخر میں ہوئی جس میں اوس و خزرج کے سردار اور رئیس قتل ہو گئے۔

میں جانتا چلوں کہ اوس و خزرج کے درمیان کئی معرکے ہوئے جن میں سب سے مشہور یوم السراہ تھا، یوم قارع تھا اور اوّل و دوم یوم بخار تھا پھر حرب حیسر بن اسلت پھر حرب حاطب بن قیس اور آخر میں جنگ بعاث ہوئی چنانچہ علامہ خطابی کے قول: ”یوم بعاث مشہور دن تھا جس میں اوس کی طرف سے خزرج کے خلاف سخت معرکہ ہوا اور یہ جنگ ابن اسحاق وغیرہ کے مطابق اسلام آنے تک ایک سو بیس سال تک جاری رہی“ کا مطلب یہ بنے گا کہ اوس و خزرج کی تمام جنگیں یوم بعاث سے پہلے ہوئیں اور اس کے بعد یہ سلسلہ رک گیا ورنہ یہ بات رڈ کر دی جائے گی۔ آگے یوم بعاث کی معین تاریخ کا ذکر آ رہا ہے۔

### جنگ بعاث کا سبب

اس جنگ کا سبب یہ تھا کہ پہلی تمام جنگوں میں اکثر خزرج کو اوس کے خلاف کامیابی ہوتی رہی، تنگ آ کر اوس بنو قریظہ کو حلیف بنانے چلے گئے، خزرج نے انہیں پیغام بھیج دیا کہ اگر تم نے ایسا کر دیا تو ہماری طرف سے جنگ کا اعلان ہے۔ اس پر وہ بکھر گئے اور خزرج کو پیغام بھیجا کہ ہم ان کو حلیف نہیں بنائیں گے اور نہ ہی انہیں تمہارے سامنے لائیں گے چنانچہ خزرج نے یہود سے کہا: تم ہمیں ضمانت دو ورنہ ہم تم سے بے فکر نہیں رہ سکتے، انہوں نے ضمانت میں چالیس غلام بھیج دئے جنہیں خزرج نے اپنے گھروں میں تقسیم کر لیا۔

جب اوس یہودیوں کی امداد سے مایوس ہو گئے تو انہوں نے خزرج کے کچھ قبیلوں کو حلیف بنایا جن میں بنو عمرو بن عوف تھے سب نے کہا: بخدا ہم صلح نہیں کریں گے بلکہ بدلہ لیں گے چنانچہ جنگ شروع ہو گئی، اوس میں بہت سے قتل ہوئے کیونکہ ان کی قوم نے انہیں ذلیل کیا۔ سعد بن معاذ اٹھلی نکلا تو عمرو بن جموح حرامی نے اسے پناہ دی اور جب اوس نے دیکھ لیا کہ ان کا معاملہ گھائٹے میں ہے تو انہوں نے عہد کر لیا کہ مدینہ میں خزرج کے حلیف بن جائیں پھر مشورہ کیا کہ قریش کے حلیف بنیں چنانچہ انہوں نے عمرے کا ارادہ ظاہر کیا، سب میں یہ عہد تھا کہ حج و عمرہ کا ارادہ کرنے والے کو کچھ نہیں کہتے تھے اس لئے ان کے احوال کی حفاظت پر براء بن معرور مقرر ہوا وہ مکہ آ گئے اور قریش کو حلیف بنا لیا۔ اس کے بعد ابو جہل آیا (پہلے موجود نہ تھا) تو اس نے حیلے بہانے سے یہ معاہدہ توڑ دیا۔

میں جانتا ہوں کہ ابن شہب نے الفح بن سعید سے روایت کی ہے جو اس بات کے مخالف ہے کہ ابو جہل نے معاہدہ توڑنے میں کوئی دخل دیا تھا اور کسی حیلہ سے کام لیا تھا چنانچہ ابن شہب نے کہا کہ خزرج کے جلا وطن کرنے پر اوس نکل کھڑے ہوئے تھے اور قریش مکہ کے پاس پہلے گئے، انہوں نے حلیف بنا لیا اور جب انہیں حلیف بنا لیا تو ولیدہ بن



منصرہ نے کہا: بخدا جب بھی کوئی قوم کسی دوسری قوم کے پاس آتی ہے تو ان کا شرف و عزت گنوا دیتی اور ان کے گھروں کی وارث بن جاتی ہے لہذا اس سے حلف نامہ توڑ دو۔ انہوں نے کہا کس بناء پر توڑ دیں؟ ولید نے کہا کہ قوم میں لحاظ ملاحظہ پایا جاتا ہے لہذا ان سے کہہ دو کہ ہمیں کوئی بات بھول گئی جسے ہم یاد نہ رکھ سکے تھے، ہم وہ لوگ ہیں کہ عورتیں گھر پر ہوتی ہیں لہذا کوئی انہیں دیکھ کر خوبصورت لگنے پر اسے قتل کر دے گا یا انہیں ہاتھ لگا دے گا چنانچہ جب انہوں نے اس سے یہ بات کہی تو وہ نفرت کھا گئے اور کہنے لگے کہ یہ حلف توڑ دو چنانچہ قریش نے یہ حلف توڑ دی۔ اٹھی۔

ابھی یہ قسم پوری نہ ہو سکی تھی کہ اس میں سے فیست خبیر کو چلے گئے (میں کہتا ہوں کہ اس عیت کے لفظ سے ابن شہب نے چند لوگ مراد لئے ہیں اور یہ بنو حارثہ تھے کیونکہ ہم بتا چکے ہیں کہ یہ لفظ ان پر بولا جاتا تھا اور ان کے علاوہ بنو عبد الاشمل، بنو ظفر اور بنو زعورا پر بولا جاتا تھا تاہم خبیر کو چلے جانے والے صرف بنو حارثہ تھے جیسے گذر چکا، ہاں ہو سکتا ہے کہ انہوں نے کچھ اور مراد لیا ہو اور یہ لوگ سال بھر وہاں رہے اس دوران وہاں ان کی ایک بڑھیا مر گئی تو انہوں نے کہا ”سال بھر میں ایک بڑھیا کا مر جانا ایک معمولی حادثہ ہے۔“ یہ ان کی طرف سے ایک کہادت بن گئی۔

جب خزرج نے دیکھا کہ وہ اس پر فتح پا گئے ہیں تو اپنے شعروں میں ان پر فخر جتانے لگے عمرو بن نعمان بیاضی نے کہا: اے میری قوم! یا ضہ بن عمرو نے تمہیں بری جگہ پر لاکڑا کیا ہے بخدا میں اس وقت تک غسل نہیں کروں گا جب تک تمہیں بنو قریظہ اور نصیر کے ساتھ نہیں لاکڑا کروں گا اور جب تک ضمانت والوں کو قتل نہیں کروں گا۔ ان کے پاس پانی کی کمی نہ تھی اور عمدہ کھجوریں بھی بہت تھیں، ان میں سے ایک آدمی نے خوبصورتی سے شعر پڑھے جن میں اس کے خبیر کی طرف جلا وطن ہونے کا ذکر کیا اور یہ بھی کہ انہوں نے یہودیوں سے ضمانت لی تھی:

”اپنے حلیفوں کی طرف آؤ، ان کی عظمت خاک میں مل چکی۔ ہم لوگوں کا حال یہ ہے کہ جب دشمن

کے مقابلے پر جاتے ہیں تو انہیں ایسی ضرب لگاتے ہیں جو دل دھلا دیتی ہے۔“

ان کی یہ بات بنو قریظہ اور نصیر تک پہنچ گئی، ”صریح“ کے لفظ سے یہی لوگ مراد ہیں کیونکہ یہ بنو الکاحن بن ہارون کی اولاد سے تھے اور پھر یہی بات مدینہ میں رہ جانے والے کچھ اس کے لوگوں کے کانوں میں بھی پڑی چنانچہ وہ کعب بن اسد قرطی کی طرف گئے اور اسے خزرج کے مقابلے میں حلف پر مجبور کیا چنانچہ اس نے یہ بات مان لی پھر انہوں نے بنو قریظہ اور نصیر سے قسمیہ معاہدہ کیا اور پھر یہ اطلاع خبیر میں جانے والوں تک پہنچا دی، وہ آگئے تو خزرج نے قتل و غارت کی ٹھانی جس پر کعب بن اسد قرطی نے کہا کہ یہ صرف ایک رات ہے پھر نو ماہ ہیں، حلف پوری ہو جائے گی، انہوں نے اس کی طرف پیغام بھیجا، ہماری طرف چلے آؤ اور اکٹھے ہو کر ہم ان کی طرف جاتے ہیں، خزرج عبد اللہ بن ابی کی طرف آئے اور کہنے لگے: تمہیں کیا ہوا کہ ضمانت والوں کو قتل نہیں کرتے ہو؟ اس نے کہا کہ میں کبھی بھی ان سے دھوکا نہ کروں گا، تم تو باغی لوگ ہو مجھے معلوم ہوا ہے کہ اس کہتے ہیں: انہوں نے ہمارا جینا دو بھر کر دیا ہے، بخدا یہ لوگ اس وقت تک نہیں مریں گے جب تک تم میں سے بہت سے لوگوں کو قتل نہ کر دیں گے۔ عمرو بن نعمان نے کہا: واللہ تمہاری ہوا

اکھڑ گئی ہے اس پر اس نے کہا کہ میں تمہیں نہیں بلاتا میں تمہیں قتل ہوتا دیکھ رہا ہوں چار آدمی تمہیں چادر میں ڈال کر اٹھا لیں گے۔

بنو خزرج نے اکٹھ کیا اور عمرو بن نعمان کو اپنا رئیس بنا لیا (میں یہاں بتاتا چلوں کہ ابن حزم کے مطابق ان دونوں ان کا رئیس نعمان کا والد تھا یعنی رحیلہ بن ثعلبہ بیاضی واللہ اعلم) اور بعاث کے مقام پر لڑے یہ ”قوری“ کی بالائی جانب ایک مقام تھا خزرج کو شکست ہوئی اور عمرو بن نعمان قتل ہو گیا اسے اٹھا کر لایا گیا تو ابی کے کہنے کے مطابق چار شخص اسے اٹھا کر لائے۔ اس پر یہودیوں نے قسم کھائی کہ عبد اللہ بن ابی کا قلعہ مگرادیں گے۔

ابو عمرو راحب اوس والوں کے ساتھ تھا جبکہ ابی کی بیٹی جمیلہ اس کی بیوی تھی حظلہ غسیل کی ماں بھی تھی۔ جب یہودیوں نے عبد اللہ کے گھر کا احاطہ کیا تو اس نے کہا: جہاں تک میرا معاملہ ہے میں تو ان کے ساتھ نہیں بیٹھا تھا اور یہ جو میرے پاس لوگ ہیں تمہاری ہی اولاد ہیں میں نے ان میں سے ایک کو بھی قتل نہیں کیا۔ خزرج کو لوٹ لیا گیا انہوں نے میری بات نہیں مانی۔ اس کے پاس بچ جانے والوں میں سے بڑی تعداد بنو نضیر کی تھی۔ انہوں نے سنا تو بہت خوش ہوئے چنانچہ انہوں نے اوس اور قرظہ سے انہیں پناہ دی ان کی اولاد اور حلیف لوگوں کو چھوڑ دیا گیا یہ سلسلہ جاری رہا تا آنکہ خزرج کے حلیفوں نے حیلے بہانے سے انہیں واپس کر دیا۔

اس جنگ میں اوس کا رئیس حذیر تھا جسے ”حذیر الکتاب“ کہتے تھے یہ اید بن حذیر کا والد تھا یہ یہیں قتل ہو گیا خفاف بن مذہب نے حذیر کا یہ مرثیہ لکھا:

”مجھے خبر مل گئی تھی لیکن میں نے جھوٹ سمجھا لوگوں نے کہا تھا کہ تمہارا دوست مر گیا ہے اے آکھ حذیر الکتاب پر آنسو بہاؤ۔“

ادھر خزرج کا رئیس عمرو بن نعمان بیاضی تھا جیسے گذر چکا۔ کچھ کہتے ہیں کہ پہلے امداد خزرج کو ملی تھی پھر حذیر نے اوس کو حوصلہ دیا تو وہ مڑ آئے اور مدد حاصل کر لی۔

ابو الفرج اصفہانی نے ذکر کیا ہے: اس کا سبب یہ تھا کہ ان کے قاعدے کے مطابق اصل شخص کو حلیف کے بدلے میں قتل نہیں کرتے تھے چنانچہ اوس نے خزرج کے ایک حلیف کو قتل کر دیا انہوں نے اسے قید کرنے کا ارادہ کیا پھر رُک گئے یہی وہ وجہ تھی جس کی بناء پر ان کے درمیان جنگ ہوئی اور صبح یہ ہے کہ جنگ بعاث ہجرت سے پانچ سال پہلے ہوئی تھی بعض چار سال قبل لکھتے ہیں اور کچھ نے زیادہ عرصہ کیا ہے یہی وہ جنگ ہے جس کے بارے میں صحیح بخاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہ سے یہ روایت ملتی ہے: ”یہ وہ جنگ بعاث ہے جسے اوس و خزرج کے اسلام لانے سے پہلے اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ ﷺ کی خاطر برپا کیا تھا آپ یہاں تشریف لائے تو ان میں اختلاف پیدا ہو چکا تھا اور ان کے سردار قتل ہو گئے تھے۔“

اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کے وہ اکابر قتل ہو گئے تھے جو اپنی جہالت میں شدت کی بناء پر اسلام لانے والے

نہ تھے کیونکہ وہ تکبر والے تھے کسی کے ماتحت ہونا نہیں جانتے تھے ان میں سے صرف عبد اللہ بن ابی رہ گیا تھا جس کی کہانی مشہور ہے یونہی ابو عامر راہب بچ گیا تھا جسے حضور ﷺ نے فاسق کا نام دیا تھا۔

اہل سیرت لکھتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو اس سے قبل اہل مدینہ کا سردار عبد اللہ بن ابی بن سلول تھا جو قبیلہ خزرج سے تھا پھر بنو عوف بن خزرج اور پھر بنو الحلی سے تعلق تھا اس کی قوم میں اس سے بڑھ کر کوئی باعزت نہ تھا اوس اور خزرج دونوں قبیلے اسلام لانے سے پہلے اور بعد اس کے سوا کسی ایک شخص پر متفق نہیں ہوئے تھے حالانکہ اسی کے دور میں اوس کے اندر بھی ایک اچھا شخص موجود تھا جس کی اتباع ہوتی تھی وہ ابو عامر بن صلی بن نعمان تھا جو بنو ضعیفہ بن زید میں سے ایک تھا اسی کو ابو حنظلہ غسیل کہتے تھے یہ راہب بن گیا تھا اور بالوں سے بنی گودڑی پہنا کرتا تھا۔ یہ دونوں شخص اپنی اپنی اس عزت کے باوجود بد بخت تھے رہا عبد اللہ بن ابی بن سلول تو جب اس کی قوم اس کو چھوڑ کر اسلام لے آئی تو وہ کینہ سے بھر گیا اور اسے یقین ہو گیا کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے حکومت چھین لی ہے اور پھر جب اس نے دیکھا کہ اس کی قوم اسلام سے نہیں بٹے گی تو مجبوراً اسلام لے آیا لیکن اندر سے بکا منافق اور کینہ سے بھرپور رہا اور یہی وجہ تھی کہ وہ منافقوں کا سردار ٹھہرا منافق اسی کے پاس جمع ہوتے اور غزوہ بنو المصطلق کے موقع پر قرآن کے مطابق اسی نے کہا تھا:

لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخَوِّجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ○ (سورۃ منافقون: ۸)

”ہم مدینہ پھر کر گئے تو ضرور جو بڑی عزت والا ہے وہ اس میں سے نکال دے گا“ اسے جو نہایت ذلت والا ہے۔“

رہا ابو عامر تو اس کی قوم (اوس) جب اسلام لے آئی وہ کفر پر ڈٹ گیا اور اپنی قوم سے الگ تھلگ ہو گیا رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لے آئے تو وہ یہاں پہنچا اور کہا: یہ کیا دین ہے جسے تم لے آئے ہو؟ آپ نے فرمایا: یہ دین ابراہیم ہے جس میں اونچ نیچ نہیں ہے۔ وہ کہنے لگا: دین ابراہیمی پر کار بند تو میں ہوں۔ آپ نے فرمایا: تمہارا اس سے کیا واسطہ؟ اس نے کہا: اے محمد! تم نے وہ کچھ اس دین میں داخل کر دیا ہے جو اس میں نہ تھا۔ آپ نے فرمایا: میں نے تو ایسا نہیں کیا میں تو صاف ستمرا دین لایا ہوں۔ اس جھوٹے نے کہا: اللہ اس دین کو یہاں سے نکال دے اور یہ اکیلا رہ جائے۔ آپ نے فرمایا: ہاں جو جھوٹا ہوگا وہ یونہی ہوگا چنانچہ وہ دشمن خدا اسلام چھوڑ کر مکہ کو چلا گیا۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”اسے راہب نہ کہو بلکہ ”فاسق“ کہا کرو“ اور جب آپ نے مکہ فتح کر لیا تو وہ طائف کی طرف چلا گیا پھر جب اہل طائف اسلام لے آئے تو اہل شام کے پاس چلا گیا تو وہاں جا کر ذلت بے وطنی اور تنہائی کی موت مر گیا۔ کچھ تاریخ دانوں کا کہنا ہے کہ اوس و خزرج میں سے ایک بھی شخص ابو عامر سے بڑھ کر حضرت محمد ﷺ کی تعریف نہیں کیا کرتا تھا وہ یہودیوں سے پیار رکھتا اور رسول اللہ ﷺ کے بارے میں ان سے پوچھتا رہتا وہ اسے آپ کے بارے میں بتایا کرتے پھر یتیم کے یہودیوں کی طرف گیا اور شام پہنچا وہاں کے عیسائیوں سے اس بارے میں پوچھا

تو انہوں نے بتا دیا وہاں سے واپس ہوا تو کہتا تھا کہ میں اعتدال والے دین پر ہوں پھر راہب بنا اور بالوں سے بنی گودڑی پہنی ظاہر یہ کیا کہ وہ نبی کریم ﷺ کے تشریف آوری کا منتظر ہے اور جب مکہ میں آپ کا ظہور ہو گیا تو آپ کی طرف نہیں گیا اور جب آپ مدینہ پہنچے تو حسد کرنے لگا اور باغی ہو گیا راوی نے نبی کریم ﷺ کے پاس اس کے جانے کا پہلے کی طرح ذکر کیا البتہ یہ بتایا کہ ”رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا یہ جھوٹا ہے اللہ اسے تہائی اور ذلت کی موت دے گا“ اس نے کہا: آمین۔

پھر اس راوی نے اس کے مکہ کو چلے جانے کا ذکر کیا اور یہ بات بڑھائی کہ: وہ قریش کے دین کی اتباع کرتے ہوئے ان کے ساتھ رہا اور اپنا مذہب چھوڑ دیا۔ چنانچہ یہ وہ شخص تھا جو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے فرمان کے مطابق دیکھا گیا۔

## فصل نمبر ۷

### اوس و خزرج پر نبی کریم ﷺ کی مہربانیوں کی ابتداء اور عقبہ صغریٰ کا ذکر

پہلے ذکر شدہ جنگیں اوس و خزرج میں جاری تھیں کہ اللہ نے انہیں رسول اللہ ﷺ کی تابعداری کا شرف بخشا اور وہ یوں کہ آپ عربوں کے اجتماع والے ہر موقع پر ان سے فرمایا کرتے کہ انہیں اپنے قبیلہ کی طرف لے چلیں فرمایا: کوئی ایسا ہے جو مجھے اپنی قوم کی طرف لے چلے؟ کیونکہ قریش نے مجھے کلام ربانی سنانے سے روک دیا ہے وہ کہتے ہیں کہ قوم میں ایسا شخص پہلے ہی ہوتا ہے جو ان کے حالات جاننا ہوتا ہے۔

ابن اسحاق نے بتایا کہ حضور ﷺ نے کندہ، کلب اور بنو حنیفہ کے پاس جانے کی خواہش کا اظہار کیا تھا چنانچہ ابن اسحاق کہتے ہیں کہ ان قبائل سے زیادہ آپ کے ساتھ برا پیش آنے والا اور کوئی نہ تھا۔ امام زہری کہتے ہیں کہ ہجرت سے قبل کے سالوں میں آپ مختلف قبیلوں کے پاس جانے کی خواہش فرماتے، قوم کے شریف لوگوں سے بات کرتے اور صرف ان سے اتنا چاہتے کہ آپ کی بات سنیں اور انکار نہ کیا کریں پھر فرماتے کہ میں تم میں سے کسی کو کسی کام کے لئے مجبور نہ کروں گا میں صرف یہ کہوں گا کہ مجھے تکلیف پہنچانے والوں کو ذرا روک دیا کرو کہ میں لوگوں تک اللہ کا پیغام پہنچو لیا کروں ورنہ وہ میری بات قبول نہیں کرتے۔

علامہ واقدی نے حضور ﷺ کی طرف سے بنو عس کو دعوت اسلام دینے کا ذکر کیا ہے آپ عکاظ میں عساز اور بنو محارب کے گھروں کی طرف تشریف لے گئے دین اسلام کی دعوت دیتے رہے آپ عرب والوں میں سے جسے بھی ملتے اور دیکھتے اسے اسلام کی دعوت دے جاتے ہوتے ہوتے آپ سوید بن صامت (اوس قبیلہ میں سے بنو عمر

بن عوف کا بھائی (بند) کے پاس تشریف لے گئے (وہ چونکہ مضبوط اور بالوں والا تھا لہذا اسے ”کال“ کہتے تھے) اور اسے دعوت اسلام دی، نہ تو اس نے نفرت کی اور نہ ہی دعوت قبول کی پھر یرب کی طرف چلا گیا اور جلد ہی جنگ بعاث میں قتل ہو گیا۔

ابن اسحاق کہتے ہیں کہ اس کی قوم کے کچھ کہا کرتے تھے کہ ہم نے اسے مرتے دیکھا تھا وہ مسلمان ہو چکا تھا۔

پھر آپ ابو الحَیْسِر انس بن رافع کے پاس مکہ پہنچے (وہ اپنی قوم بنو عبد الاشمل کے جوانوں میں شامل تھا جو حلیف بنا چاہتے تھے) اور انہیں دعوت اسلام دی۔ ان میں سے ایک جوان ایاس بن معاذ نامی نے کہا کہ بخدا یہ دین ہمارے پہلے دین سے بہتر ہے اس پر ابو الحَیْسِر نے اسے مارا اور جھڑکا، وہ خاموش ہو گیا اور اس کے بعد وہ حلیف نہ بن سکے اور اپنے اپنے شہروں کو چلے گئے یہ ایاس بن معاذ مر گیا تو لوگوں نے کہا کہ مسلمان مرا ہے۔

علامہ رزین نے یہی واقعہ بیان کرتے ہوئے لکھا ہے: پھر اوس قبیلہ والے آئے وہ قریش کے حلیف بنا چاہتے تھے رسول اللہ ﷺ ان کے پاس تشریف لائے اور انہیں اپنی بات سننے کا فرمایا: ارشاد فرمایا کہ میری بات سنو! تم جس کام کے لئے آئے ہو اس میں کیا بہتری دیکھتے ہو؟ پھر انہیں قرآن کی تلاوت سنائی اور حکم دیا کہ مجھ سے بیعت کر لو اور میری بات مانا کرو کیونکہ عنقریب تمہیں میرے پاس جمع ہونا ہے۔ یہ سن کر عمرو بن جوح نے کہا: اے میری قوم! تم جس کام کے لئے آئے ہو اس سے یہ بہت بہتر ہے۔ لیکن انہوں نے اسے جھڑک دیا اور کہا: ہم اس غرض سے تو آئے ہی نہیں چنانچہ انہوں نے آپ کی بات نہ مانی اور واپس چلے گئے چنانچہ جنگ بعاث ہوئی۔

ابن زبالہ کہتے ہیں کہ آپ اپنی بات سنانا چاہتے تو لوگ انکار کرتے اسی دوران آپ نے اوس کے ایک گروہ کے بارے میں سنا کہ ان میں کچھ نفرت بھڑک اٹھی ہے چنانچہ ان کے گھروں میں تشریف لے گئے وہ پوچھنے لگے: تم کون ہو؟ آپ نے انہیں رشتہ داری بتائی اور اپنے بارے میں خبردار کیا قرآن کی تلاوت فرمائی اور انہیں بتایا کہ تم میرے نھیال ہو میں تمہارے پاس آنا چاہتا ہوں مجھے بلاؤ اور مخالفت کرنے والوں کو ذرا روکو تاکہ میں اللہ کے احکام بتا سکوں۔ یہ سن کر ان میں سے کچھ لوگوں نے ایک دوسرے کی طرف دیکھا اور دل میں کہا: بخدا یہ شخص سچا ہے یہ تو وہی نبی ہے اہل کتاب جس کا ذکر کیا لکھتے ہیں اور اسی کے نام کی برکت سے تمہارے خلاف فتح حاصل کیا کرتے ہیں چنانچہ اوس قبیلہ والوں نے آپ کی آمد کو اچھا جانا اور آپ پر ایمان لے آئے کہنے لگے: آپ تو اللہ کے رسول ہیں ہم آپ کو خوب پہچانتے ہیں آپ پر ایمان لاتے ہیں اور آپ کو سچا کہتے ہیں آپ ہمیں حکم دیں ہم آپ کی بے فرمانی نہیں کریں گے۔

حضور ﷺ ان کے پاس جانے آنے لگے تو انہیں اسلام کی سوجھ بوجھ آنے لگی۔ پھر آپ نے انہیں حکم دیا کہ اپنی قوم کو اپنے اس دین کی دعوت دو۔ انہوں نے عرض کی کہ آپ ہمارے ساتھ ان کے پاس تشریف لے چلیں جس پر

آپ نے فرمایا ایسا اللہ کے حکم آنے پر کروں گا چنانچہ وہ اہل مدینہ میں اپنے اہل قبیلہ سے جا ملے اور پھر موسم میں آپ کی خدمت حاضر ہوئے پھر واقعہ عقبہ ہوا۔

ابن زبالبہ کا یہ بیان پہلے بیان کے مخالف ہے جس میں بتایا گیا تھا کہ اوس قبیلہ میں سے کچھ لوگوں نے آپ دعوت قبول نہ کی تھی۔

حاکم نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی روایت لکھی ہے انہوں نے کہا: جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کو حکم فرمایا کہ اہل عرب کو تبلیغ فرمایا کریں۔ آپ منیٰ کو چل پڑے: میں اور ابوبکر ساتھ تھے۔ وہاں اہل عرب کی ایک مجلس میں پہنچے۔ ابوبکر آگے ہوئے آپ نسب ناموں کے ماہر تھے ان سے پوچھا: تم کون ہو؟ انہوں نے بتایا ہم ربیعہ ہیں۔ چنانچہ حاکم نے اس کے بعد ایک طویل حدیث لکھی ہے جس میں ان کے مڑنے کا ذکر کیا اور اخیر میں اسلام سے رُک جانے کا بیان کیا ہے۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد ہم اوس و خزرج کی مجلس میں گئے یہی وہ لوگ تھے جنہیں رسول اللہ ﷺ نے ”انصار“ کا نام دیا تھا کیونکہ انہوں نے آپ کو اپنے پاس بلایا اور امداد کی تھی۔ فرماتے ہیں کہ تھوڑی ہی دیر بعد انہوں نے نبی کریم ﷺ سے بیعت کر لی تھی۔

### عقبہ اولیٰ

ابن اسحاق عقبہ اولیٰ کا ذکر کرتے ہوئے بتاتے ہیں:

جب اللہ تعالیٰ نے اپنے دین کو غالب کرنے کا ارادہ فرمایا تو رسول اللہ ﷺ اس موسم میں نکلے جس میں انصار سے ملے تھے اور اسی موسم میں انہیں دعوت اسلام دی اور اپنا آپ ان پر پیش کیا جیسے ہر موسم کرتے رہتے تھے چنانچہ عقبہ (گھائی) کے پاس تھے کہ خزرج کے ایک گروہ سے ملے اور پوچھا: کیا یہودیوں کے غلام ہو؟ انہوں نے کہا ہاں۔ فرمایا: ذرا دیر بیٹھے نہیں ہو میں تم سے کچھ کہنا چاہتا ہوں؟ انہوں نے کہا: کیوں نہیں ضرور بات کیجئے چنانچہ وہ آپ کے پاس بیٹھ گئے آپ نے انہیں اللہ کے بارے میں بتایا اور دعوت اسلام دی۔ اللہ نے ان کے اسلام لانے کا یہ بہانہ بتایا کہ یہودی ان کے شہروں میں تھے جو اہل علم و کتاب تھے یہ لوگ مشرک تھے اور بتوں کی پوجا کیا کرتے تھے وہ ان شہروں میں ان سے جنگ کرتے جب بھی ان کے درمیان کوئی معاملہ آ جاتا تو ان سے کہتے: ایک نبی کا زمانہ قریب ہے ہم ان کی اتباع کریں گے اور ان کے ساتھ مل کر تمہیں عادی و ارم کی طرح قتل کریں گے۔

رسول اللہ ﷺ نے جب اس گروہ سے بات کی اور انہیں اللہ کی طرف بلایا تو انہوں نے آپس میں ایک دوسرے سے کہا: یہ بات جان لو کہ یہ وہی نبی ہیں جن کے متعلق یہودی تمہیں بتاتے رہے ہیں لہذا ایسا نہ ہو کہ وہ تم سے پہلے ان پر ایمان لے آئیں چنانچہ فوراً انہوں نے آپ کی بات مان لی (اسلام لے آئے) اور عرض کی: ہم اپنی قوم کو چھوڑ



رہے ہیں ایسی کوئی قوم نہیں جن میں موجود دشمنی ان کی دشمنی جیسی ہو اگر یہ آپ پر اکٹھے ہو جائیں تو انہیں آپ جیسا پیارا اور کوئی نہیں لگے گا۔

اس کے بعد وہ اپنے اپنے علاقے کو چلے گئے اور اپنی قوم کو دعوت اسلام دینے لگے اور جب وہ آپ کی خدمت میں دوبارہ حاضر ہوئے تو ان کا کوئی گھرا یا نہیں تھا جس کے گھر میں آپ کا ذکر نہ ہو رہا ہو۔

### عقبہ اولیٰ میں شامل حضرات

ابن اسحاق کہتے ہیں جہاں تک مجھے پتہ چلا ہے کہ یہ پہلی مرتبہ آنے والے (عقبہ اولیٰ) کل چھ افراد تھے جن کا تعلق خزرج سے تھا وہ یہ تھے: ابو امامہ اسعد بن زرارہ، عوف بن حارث، (یہ دونوں بنو غنم بن مالک بن نجار میں سے تھے) رافع بن مالک بن عجلان زرقی، قطبہ بن عامر بن حدیدہ، جابر بن عبد اللہ بن ربیع اور عقبہ بن عامر بن ثالبی تھے (یہ تینوں بنو سلمہ میں سے تھے) لیکن موسیٰ بن عقبہ نے عروہ کے ذریعے زہری اور ابو الاسود سے روایت کی کہ وہ چھ حضرات یہ تھے: اسعد بن زرارہ، معاذ بن عفراء (عفراء ان کی والدہ تھیں اور باپ کا نام عمرو بن جموح تھا، یہ بھی بنو غنم بن مالک بن نجار تھے) رافع بن مالک، یزید بن ثعلبہ بلوی جو بنو غصینہ میں سے ان کے حلیف تھے، ابو الہیثم بن تیہان اوسی، یہ عبد الہیثم بن ہشام کے برادران میں بنو ہشام کہلاتے تھے، عویم بن ساعدہ اوسی، یہ بنو امیہ بن زید سے تھے، یہ بھی کہتے ہیں کہ ان میں عبادہ بن صامت خزرجی تھے، یہ سالم بن عوف کے برادران بنو غنم میں سے تھے اور ذکوان زرقی تھے چنانچہ یہ کل آٹھ حضرات تھے۔ کچھ وہ حضرات ہیں جنہوں نے سات افراد گئے ہیں چنانچہ انہوں نے جابر بن عبد اللہ یا عبد اللہ بن زید کو شمار نہیں کیا۔ کہتے ہیں کہ پہلے سال میں صرف یہ دو حضرات اسلام لائے تھے اسعد بن زرارہ اور ذکوان۔

ابن اسحاق دوسرے عقبہ یا پہلے کے بارے میں لکھتے ہیں کہ جب اگلا سال آیا تو بارہ افراد آئے تھے پھر جابر بن عبد اللہ کے علاوہ پہلے حضرات کا ذکر کیا علاوہ ازیں ذکوان زرقی، عبادہ بن صامت، یزید بن ثعلبہ، عباس بن عبادہ بن نضله غنمی سالی خزرجی، معاذ بن عفراء، ابو الہیثم بن تیہان اور عویم بن ساعدہ تھے۔

ابن الحنفی کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے گھائی (عقبہ) کے پاس انہیں عورتوں جیسے طریقے پر بیعت فرمایا یعنی اس طرح بیعت فرمایا جیسے فتح مکہ کے بعد عورتوں سے بیعت لی تھی کہ:

عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكَنَّ بِاللَّهِ شَيْئًا (سورہ محمد: ۱۸)

”کہ وہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ بنائیں گی۔“

ابھی جہاد کا حکم نازل نہیں ہوا تھا بلکہ توحید اور نماز کے علاوہ یہ سب کچھ فرض نازل ہونے سے پہلے ہوا تھا۔ حضور ﷺ نے ان کے ساتھ حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو روانہ کیا کہ انہیں دین سکھائیں اور اسلام



کی تعلیم دیں۔ وہ انہیں نماز پڑھایا کرتے تھے اور کہتے ہیں کہ آپ نے اس کے بعد حضرت مصعب کو ان کی طلب پر ان کی طرف بھیجا کہ وہ علم سکھائیں اور قرآن پڑھائیں چنانچہ انہیں ”مُقرِیء“ کہا جاتا تھا یہ وہ پہلے صحابی ہیں جنہیں ایسا کہا گیا۔

وہ گئے اور اسعد بن زرارہ کے پاس ٹھہرے۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ ان کی طرف مصعب بن عمیر اور ابن ام مکتوم کو بھیجا تھا حضرت مصعب بن عمیر تو انہیں نماز پڑھایا کرتے کیونکہ اس وقت خراج میں سے کچھ لوگ اس بات کو ناپسند کرتے تھے کہ ان میں کوئی دوسروں کو نماز پڑھائے چنانچہ انہوں نے انہیں جمعہ پڑھایا اسلام میں یہ پہلا جمعہ تھا۔ دار قطنی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے رسول اللہ ﷺ نے حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ انہیں جمعہ پڑھائیں انہوں نے جمعہ پڑھایا جس میں کل بارہ افراد تھے۔

علامہ زہری لکھتے ہیں کہ ابن اہلق کے نزدیک انہیں پہلا جمعہ پڑھانے والے ابو امامہ اسعد بن زرارہ تھے۔ ابو داؤد میں حضرت عبد الرحمن بن کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے ہے کہا کہ میرے والد جب جمعہ کی آواز سنتے تو اسعد بن زرارہ کے لئے استغفار کیا کرتے میں نے اس بارے میں پوچھا تو کہا: یہ وہ پہلے شخص ہیں جنہوں نے تہجد اٹھنا تمہیں سب سے پہلا جمعہ پڑھایا تھا۔ میں نے پوچھا کہ آپ اس دن کتنے لوگ تھے تو انہوں نے بتایا چالیس افراد تھے۔

علامہ بیہقی کہتے ہیں کہ یہ روایت زہری کی اس روایت کے خلاف نہیں جس میں مصعب بن عمیر کے انہیں جمعہ پڑھانے کا ذکر ہے جس میں بارہ افراد شامل ہوئے کیونکہ زہری کا مقصد یہ بتانا ہے کہ انہوں نے ان بارہ حضرات کے تعاون سے جمعہ قائم کیا تھا جنہوں نے گھاٹی میں بیعت کی تھی اور حضور ﷺ نے انہیں ان کے ساتھ ہی بھیج دیا تھا یا مسلمانوں کی کثرت ہونے پر انہیں ان کے پیچھے روانہ کیا تھا اور اسعد بن زرارہ انہیں میں تھے چنانچہ زہری نے جمعہ پڑھانے کو مصعب کی طرف منسوب کیا کیونکہ وہ امام بنے تھے لیکن کعب نے اسعد کی طرف منسوب کیا کیونکہ مصعب پہلے انہی کے پاس گئے تھے انہوں نے ہی مدد کی تھی اور دعوت اسلام دینے کے لئے انصار کے گھروں تک وہی لے کر گئے تھے بارہ افراد سے زہری کی مراد وہ لوگ تھے جو ان کے ساتھ نکلے تھے اور ان کے پشت پناہ تھے جبکہ کعب کا مقصد یہ بتانا ہے تمام غازی اتنے تھے لہذا کعب کا یہ قول متصل ہے جبکہ زہری کا منقطع ہے اھ۔

طبرانی نے حضرت عروہ سے ایک طویل مرسل حدیث لکھی ہے جس میں بتایا گیا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیغام بھیجا کہ آپ اپنی طرف سے کسی آدمی کو بھیجیں جو لوگوں کو کتاب اللہ کی تعلیم دے کیونکہ وہ اس لائق ہو گا کہ اس کی بات مانی جائے چنانچہ رسول اللہ نے ان کی طرف ابو عبد الدار کے بھائی بند مصعب بن عمیر کو روانہ فرمایا وہ بنو غنم کے اسعد بن زرارہ کے پاس پہنچے اور لوگوں کو دعوت دینے لگے اور اسلام پھیلانا شروع کر دیا دعوت اسلام کا یہ سلسلہ وہ خفیہ طور پر کرتے تھے پھر اسعد بن زرارہ آئے مصعب بن عمیر ساتھ تھے یہ مرق کے مقام یا اس کے قریب پہنچے وہاں بیٹھ گئے ایک قبیلہ والوں کو پیغام بھیجا وہ چھپ کر آئے مصعب بن عمیر ان انہیں کچھ سمجھا رہے تھے اور قرآن کا

قصہ بیان کر رہے تھے کہ سعد بن معاذ کو کسی نے بتا دیا تو وہ ہتھیار پہن کر ان کے پاس پہنچا، نیزہ پاس تھا، آکر ان کے پاس کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا: ایک غلام ہو کر ہمارے گھر میں آ گیا ہے، یہ ایک تمہا ذلیل اور پردیسی ہو کر ہمارے کمزور لوگوں کو باطل طریقے سے بے وقوف بنا رہا ہے اور انہیں دعوت اسلام دے رہا ہے، آئندہ تم دونوں ہماری طرف نہ آنا چنانچہ وہ واپس چلے گئے پھر دوبارہ وہ مرق نامی کنوئیں یا اس کے قریب آئے تو پھر سعد بن معاذ کو پتہ چل گیا۔ اس پر اس نے پہلے سے کم انہیں ڈانٹا۔ اسعد نے یہ نرمی دیکھی تو کہا: اے خالہ زاد بھائی! اس کی بات تو سنو! اگر یہ نامناسب بات کریں تو اچھے طریقے سے انکار کر دو اور اگر بہتر ہے تو اسے مانسنے کی کوشش کرو۔ سعد نے کہا: یہ کیا کہتا ہے؟ اس پر مصعب نے یہ تلاوت کی:

حُتْمٌ ۝ وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ ۝ اِنَّا جَعَلْنٰهُ قُرْاٰنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ ۝ (سورہ زمر: ۱ تا ۳)

”روشن کتاب کی قسم، ہم نے اسے عربی قرآن اتارا کہ تم سمجھو۔“

یہ سن کر سعد نے کہا میں وہی سنوں گا جس کو جانتا ہوں، واپس ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے انہیں ہدایت دے دی تھی انہوں نے اپنی قوم میں جانے تک اسلام ظاہر نہیں کیا چنانچہ بنو عبد الاشمل کو بلایا اور بتایا کہ وہ اسلام لے آئے ہیں اور کہا جو بھی چھوٹا بڑا اس میں شک کرے گا تو اسے اس سے زیادہ ہدایت کی بات بتانا ہوگی، بخدا یہ ایک ایسی بات ہے کہ جس کے سامنے گردنیں جھک جاتی ہیں۔ یہ سن کر آپ اسلام لے آئے اور دعوت اسلام دیتے، گنتی کے چند لوگوں کے علاوہ سب اسلام لے آئے چنانچہ اسلام کے گھروں میں سب سے پہلا یہ گھر تھا جو اسلام لے آیا۔ پھر بنو نجار نے اسعد بن زرارہ پر سختی کی اور مصعب بن عمیر کو وہاں سے نکال دیا، وہ سعد بن معاذ کے پاس چلے گئے اور انہی کے سہارے دعوت اسلام دینے لگے اور پھر انصار میں سے کوئی گھر ایسا نہیں ہو گا جس میں سے کوئی اسلام نہ لایا ہو ان کے اشراف لوگ اسلام لے آئے عمرو بن جموح بھی اسلام لے آئے اور اپنے بت توڑ دئے، مسلمانوں نے بت پرستوں کو اسلام کی دعوت دی پھر مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو گئے اھ۔

ابن اسحاق نے اپنے مشائخ سے سن کر کم و بیش یہی قصہ بیان کیا ہے اور کہا ہے کہ: اسعد بن زرارہ، مصعب بن عمیر کو لے کر بنو عبد الاشمل اور بنو نظفر کے گھروں کی طرف گئے اور بنو نظفر کے ایک باغ میں مرق نامی کنوئیں پر پہنچے وہاں بیٹھ گئے، اسلام لانے والے جمع ہو گئے اور جب سعد بن معاذ و اسید بن حضیر (یہ اپنی قوم بنو عبد الاشمل کے سردار تھے) سے سنا (یہ دونوں مشرک تھے) تو سعد نے اسید سے کہا: تمہارا باپ نہ رہے، آؤ میرے ساتھ ان دو شخصوں کی طرف چلیں جو ہمارے پاس آکر ہمارے کمزور لوگوں کو بیوقوف بنا رہے ہیں، انہیں ڈانٹا ہوں اور اس بات سے روکتا ہوں کہ ہمارے گھروں میں آیا کریں کیونکہ اگر اسعد بن زرارہ رشتہ دار نہ ہوتے تو میں اکیلا ہی کافی تھا، وہ میرا خالہ زاد ہے۔ اسید نے اپنا نیزہ پکڑا اور ان دونوں کی طرف آیا، اسعد بن زرارہ نے جب دیکھا تو مصعب سے کہا کہ یہ اپنی قوم کا سردار ہے جو تمہارے پاس آ رہا ہے، اس کے پاس اللہ کی سچائی بیان کرنا۔ وہ دونوں کے پاس آکر کھڑا ہو گیا اور

گالیاں دیتا رہا' کہنے لگا: تمہیں کس چیز نے ہمارے پاس آنے پر مجبور کیا کہ ہمارے کمزوروں کو بیوقوف بنا رہے ہو؟ جان کی خیر چاہتے ہو تو یہاں سے نکل جاؤ۔ مصعب نے کہا: تم یہاں کچھ دیر کے لئے بیٹھ کر بات سن سکتے ہو؟ اگر ہماری بات پسند آئے تو مانو اور نہ پسند آئے تو نہ مانو۔ اس نے کہا بالکل ٹھیک کہا ہے اور پھر اپنا نیزہ زمین پر گاڑ کر ان کے پاس بیٹھ گیا۔ حضرت مصعب نے ان سے اسلام کے بارے میں بات کی اور کچھ آیات تلاوت کر دیں چنانچہ دونوں کے متعلق آنا ہے کہ انہوں نے کہا تھا: بخدا ہم نے سعید کے بولنے سے قبل ہی اس کے چہرے پر اسلام کا اثر دیکھ لیا تھا چنانچہ وہ کہنے لگا:

”یہ کتنا خوبصورت دین ہے اور کیا اچھا قرآن ہے! تم اس دین میں داخل ہونے کے لئے کیا کچھ کرتے ہو؟ دونوں نے کہا: پہلے غسل کر کے پاکیزہ ہو جاؤ پھر پاکیزہ کپڑے پہنو اور پھر اللہ کی گواہی دو پھر تمہیں نماز پڑھنا ہوگی، اسید اٹھ کھڑے ہوئے ان کے کہنے کے مطابق کیا اور پھر دونوں سے کہنے لگا کہ میرے پیچھے ایک اور شخص ہے، اگر اس نے تمہاری بات مان لی تو اس کی قوم میں سے کوئی بھی اسلام لانے سے نہیں رہے گا، میں ابھی اسے تمہارے پاس بھیجتا ہوں، وہ سعد بن عبادہ ہے۔“

پھر اسید سعد اور اس کی قوم کے پاس گئے وہ اکٹھے بیٹھے تھے سعد نے انہیں آتے دیکھا تو کہا: بخدا یہ اس رنگ میں نظر نہیں آ رہے جس میں یہاں سے گئے تھے چنانچہ جب اسید ان کی مجلس میں جا کھڑے ہوئے تو سعد کہنے لگا: کیا کر آئے ہو؟ اسید نے بتایا کہ میں نے دو آدمیوں سے بات کی تو بخدا ان پر خوف کا کوئی اثر نہ تھا، میں نے انہیں روکا تھا تو کہنے لگے: تم جیسے چاہتے ہو کریں گے، مجھے پتہ چلا ہے کہ بنو حارثہ اسعد بن زرارہ کو قتل کرنے گئے ہیں، انہیں پتہ چلا ہے کہ وہ تمہارا خالہ زاد بھائی ہے، وہ تمہیں شرمسار کرنا چاہتے ہیں۔

یہ سن کر سعد اٹھ کھڑا ہوا، سخت ناراض تھا اور تیزی سے اس کی جانب ڈرانے چلا جس کے بارے میں اسید نے بتایا تھا۔ اسعد نے اس کے ہاتھ سے نیزہ پکڑ لیا اور کہا بخدا تمہیں کسی چیز کی ضرورت نہیں پڑے گی۔ پھر دونوں کی طرف گیا اور دیکھا کہ وہ مطمئن تھے تو اسے پتہ چل گیا اسید کا مقصد یہ ہے کہ ان کی بات سنیں چنانچہ سعد ان کے پاس کھڑا ہو گیا اور گالیاں دیں پھر کہا اے ابو امامہ! بخدا اگر میری اور تمہاری رشتہ داری نہ ہوتی تو تم مجھ سے یہ امید نہ رکھتے، کیا اس چیز کے بارے میں ہمیں گھبراہ ہے جو ہمیں نا پسند ہے، اسعد نے مصعب سے کہا تھا: اے مصعب! واللہ تمہارے پاس قوم کا سردار آ رہا ہے اگر وہ تمہاری بات مان لیتا ہے تو اس کی قوم میں تمہاری بات ماننے سے دو آدمی بھی پیچھے نہیں رہ جائیں گے، مصعب نے کہا تھا کیا کچھ دیر بیٹھ کر میری بات سن سکتے ہو؟ اگر میری بات پسند آ جائے تو اسے قبول کر لینا اور اگر ایسا نہیں تو ہم قابل اعتراض بات نہیں کریں گے، سعد نے کہا: بات تو انصاف کی ہے اور پھر نیزہ زمین میں گاڑ دیا اور بیٹھ گئے، انہوں نے اسلام لانے کو کہا اور قرآن کی تلاوت کی، وہ کہتے کہ بخدا ہم نے بات کرنے سے پہلے ہی ان کے چہرے پر اسلام کا اثر دیکھ لیا کیونکہ اس میں ایک خاص چمک اور تروتازگی تھی پھر دونوں سے کہا کہ اسلام لاتے وقت تم

کیا کرتے ہو؟ تو انہوں نے گذشتہ بات دہرا دی پھر عامر اپنی قوم کی مجلس میں گئے، اسید بن حضیر ساتھ تھے ان کی قوم نے انہیں آتے دیکھا تو کہنے لگے: ہم اللہ کی قسم کھا کر کہتے ہیں جس صورت میں سعد گئے تھے اس میں دکھائی نہیں دیتے۔ جب ان کے پاس آٹھ ہرے تو کہا: اے بنو عبد الاشہل! تم میرے بارے میں کیا خیال کرتے ہو؟ انہوں نے کہا کہ آپ ہمارے سردار ہیں، آپ کی رائے سب سے بہتر ہوتی ہے کہنے لگے: تمہارے مردوں اور عورتوں سے مجھ پر کلام اس وقت تک حرام ہے جب تک تم اللہ و رسول پر ایمان نہیں لاتے۔ وہ کہتے ہیں: رات ہوئی تو بنو عبد الاشہل کے گھروں میں کوئی مرد اور عورت ایسا نہ تھا جو اسلام نہ لے آیا ہو پھر مصعب اسعد بن زرارہ کے گھر گئے وہ ٹھہرے اور لوگوں کو اسلام کی دعوت دینے لگے انصار میں سے ایسا کوئی گھریا نہ رہ گیا تھا جس میں مرد اور عورتیں مسلمان نہ ہو گئی ہوں البتہ بنو امیہ بن زید، خلمہ، وائل اور واقف، یہ اوس اللہ تھے سے کچھ لوگ رہ گئے تھے اس کی وجہ یہ تھی کہ ابوقیس بن صلی بن اسلت ان میں موجود تھا یہ ان کا شاعر تھا وہ لوگ اس کی بات سنتے اور مانا کرتے تھے رسول اللہ ﷺ کی ہجرت تک اسلام سے دور رہا، بدر، احد اور خندق کے واقعات گذر گئے تو پھر یہ سب لوگ اسلام لے آئے۔

علامہ بخاری کی تاریخ اوسط میں ہے کہ اہل مکہ نے غائبانہ طور پر ایک آواز سنی تھی، ابھی سعد بن معاذ اسلام نہیں لائے تھے:

”اگر دونوں سعد اسلام لاتے ہیں تو مکہ میں حضرت محمد ﷺ کو کسی مخالف سے کوئی خطرہ نہ ہوگا۔“

تو اسے اوس کے سعد تو مددگار ہو جا اور اسے خزرج کے سعد ہدایت دینے والے (نبی) کی بات مان لینا اور اللہ سے جنت الفردوس میں جانے کی آرزو ایک عارف کی طرح رکھنا۔“

آگے ان کے ایمان کا سبب کچھ اور بھی آ رہا ہے جسے رزین نے ذکر کیا ہے لیکن یہ زیادہ صحیح ہے ابن اسحاق نے پہلی روایت میں حضرت عمرو بن جوح کے اسلام کا ذکر نہیں کیا بلکہ اسے دوسرے عقبہ میں جا کر ذکر کیا ہے جیسے آ رہا ہے ہاں اس کے بیٹے معاذ عقبہ میں موجود تھے۔

## فصل نمبر ۸

### عقبہ کبریٰ

کچھ علماء اسے عقبہ ثانیہ کہتے ہیں اور ہمارے نزدیک یہ تیسرا تھا۔

ابن اسحاق کہتے ہیں کہ پھر مصعب بن عمیر مکہ واپس آ گئے اور نبی کریم ﷺ سے ملاقات کی اور بیعت کی بناء پر کچھ مسلمان انصار اہل شرک قوم کے حج کرنے والوں کے ساتھ نکلے اور مکہ پہنچے انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے ایام تشریق میں عقبہ کا وعدہ کیا جب اللہ نے ان کے بارے میں جو ارادہ فرمایا انہیں عزت دی اپنے نبی کی مدد کی اسلام اور اہل اسلام کو غالب کیا شرک اور مشرکوں کو ذلیل کیا۔

ابن اسحاق نے حضرت کعب بن مالک سے روایت کی انہوں نے کہا کہ ہم اپنے حج کے لئے چلے تو ہماری قوم کے رشتہ دار ہمراہ تھے ہم نمازیں پڑھتے اور دین سیکھتے رہے ہمارے سردار اور بڑے براء بن معرور ساتھ تھے انہوں نے کعب کی طرف نماز ادا کرنے کا طریقہ بتایا ہم مکہ پہنچے ہم نے اس سے قبل رسول اللہ ﷺ کو دیکھا نہ تھا چنانچہ آپ کے بارے میں لوگوں سے پوچھا تو بتایا گیا کہ وہ حضرت عباس کے ساتھ مسجد میں ہیں ہم آپ کے پاس پہنچ کر مجلس میں بیٹھے براء نے آپ سے قبلہ کے بارے میں سوال کیا پھر حج کے لئے نکلے اور عقبہ کا وعدہ لیا جب وہ رات آئی جس کا رسول اللہ ﷺ سے وعدہ کیا تھا ہم نے اپنے ہمراہ آنے والے مشرکوں سے اپنا اسلام چھپا رکھا تھا ہمارے ساتھ حضرت جابر کے والد عبد اللہ بن عمرو تھے جو ابھی اسلام نہیں لائے تھے انہیں ہم نے اسلام کے بارے میں سمجھایا تو وہ فوراً مسلمان ہو گئے اور انہیں عظمت مل گئی۔

کہتے ہیں کہ اس رات ہم اپنی قوم کے ساتھ اپنے پڑاؤ میں سو گئے۔ رات کا تیسرا حصہ گذرا تھا کہ ہم وہاں سے آپ سے وعدہ کے مطابق پاؤں کھسکاتے اور چھپتے چھپاتے نکلے اور گھائی میں عقبہ کے نزدیک جمع ہوئے ہم تہتر افراد تھے دو عورتیں بھی ہمراہ تھیں بنو مازن میں سے ایک ام عمارہ بنت کعب اور بنو سلمہ میں سے ایک اسماء بنت عمر بنت عدی تھیں۔

کہتے ہیں آپ تشریف لائے تو حضرت عباس آپ کے ہمراہ تھے انہوں نے کہا تم جانتے ہو کہ حضرت محمد ﷺ ہم سے ہیں ہم ان کی حفاظت کرتے ہیں وہ غالب ہوں گے وہ صرف آپ کے پاس تشریف لائے ہیں لہذا اگر تم آپ سے اس معاملے میں پورا اترو گے جس کے لئے آپ نے تم کو دعوت دی ہے اور مخالفین سے آپ کی حفاظت کرو گے تو بس ٹھیک ہے انہوں نے کہا ہم نے آپ کی بات سن لی یا رسول اللہ اب آپ بات کریں آپ ہم سے اپنے اور اللہ کے بارے میں جو توقع رکھتے ہیں ہم پورا کرنے کو تیار ہیں چنانچہ آپ نے بات شروع فرمائی دین اسلام کی دعوت دی اور تلاوت کی پھر اسلام میں آنے کا شوق دلایا اور ارشاد فرمایا: میں تم سے اس بات پر بیعت لیتا ہوں کہ تم میری حفاظت دیے ہی کرو گے جیسے اپنے بیوی بچوں کی کرتے ہو۔

فرماتے ہیں اس پر براء بن معرور نے آپ کا ہاتھ مبارک تھام لیا اور عرض کی: ہاں یا رسول اللہ ہمیں اس ذات کی قسم جس نے آپ کو سچا بنا کر بھیجا ہے ہم آپ کی حفاظت ویسے ہی کریں گے جیسے اپنے سامان کی کرتے ہیں یا رسول اللہ! آپ ہماری بیعت لیں ہم جنگجو لوگ ہیں ہمارا ایک حلقہ ہے جو عرصہ دراز سے چلا آتا ہے۔ براء ابھی بات کر رہی رہے تھے کہ درمیان میں ابو الہیثم بن تیہان بولے اور عرض کی یا رسول اللہ! ہمارے اور ان یہودیوں کے درمیان تعلقات تھے جنہیں ہم کاٹ رہے ہیں یہ فرمائیے اگر ہم آپ کی مان لیتے ہیں اور پھر اللہ آپ کو غلبہ عطا فرماتا ہے تو آپ اپنی قوم میں جا کر ہمیں چھوڑ تو نہ دیں گے؟ اس پر آپ نے تبسم فرماتے ہوئے فرمایا:

”تمہارا خون میرا خون ہے میرا جینا مرنا تمہارے ساتھ ہو گا“ میں تم سے ہوں اور تم مجھ سے

جس سے تم جنگ کا ارادہ کرو گے میں اس سے لڑوں گا اور جسے تم کچھ نہ کہو گے میں بھی کچھ نہیں کہوں گا۔“

### بارہ نقیب اور قبیلے

پھر فرمایا تم اپنے ہاں سے بارہ نقیب نکالو جو اپنی اپنی قوم کے معاملات سنبھال سکیں چنانچہ انہوں نے بارہ نقیب (ذے دار) نکالے تو تو خزرج سے تھے اور تین اوس سے، خزرج میں سے یہ تھے: اسعد بن زرارہ، یہ بنو نجار کے نقیب تھے، سعد بن ربیع اور عبد اللہ بن رواحہ، یہ بنو حارث بن خزرج کے نقیب تھے، رافع بن مالک بن عکلمان، یہ بنو زریق کے نقیب تھے، براء بن معرور اور عبد اللہ بن عمرو بن حرام، یہ بنو سلمہ کے نقیب تھے، عبادہ بن صامت، یہ دوسرے قبیلوں کے نقیب تھے لیکن طبرانی میں ہے کہ یہ خزرج میں سے بنو عدی کے نقیب تھے تو گویا تمام کے نقیب تھے، سعد بن عبادہ اور منذر بن عمر، یہ بنو ساعدہ کے نقیب تھے۔ اوس میں سے اسید بن خضیر، یہ بنو عبد الاشہل کے نقیب تھے، سعد بن خبثہ اور رفاعہ بن عبد المذر، یہ بنو عمرو بن عوف کے نقیب تھے۔

ابن اہلق کہتے ہیں کہ اہلی علم ان میں ابو الہیثم بن تہان کو تو شمار کرتے ہیں مگر رفاعہ کو شمار نہیں کرتے۔ میں کہتا ہوں کہ یوں ابو الہیثم بنو عبد الاشہل کے دوسرے نقیب بنتے ہیں کیونکہ یہ انہی میں سے تھے علماء نے اس سلسلے میں وضاحت کی ہے۔

حضور ﷺ نے کئی قبائل پر نقیب مقرر کر دئے اور یہ روایت ملتی ہے کہ تمام نقیبوں پر آپ نے اسعد بن زرارہ کو مقرر فرمایا، مسجد نبویؐ زیر تعمیر تھی کہ آپ فوت ہو گئے۔ کہتے ہیں کہ اس پر بنو نجار اکٹھے ہو کر رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ ان کے بدلے میں کسی کو ان پر نقیب مقرر فرمادیں، آپ نے فرمایا: تم لوگ میرے ماموں لگتے ہو اور میں تم میں سے ہوں، میں تمہارا نقیب ہوں، آپ نے یہ مناسب نہ سمجھا تھا کہ ان میں سے کسی کو نقیب بنا دیں چنانچہ یہ بنو نجار کی ایک ہی فضیلت تھی جسے وہ اپنے لئے شمار کرتے تھے۔

ابن اسحاق لکھتے ہیں مجھے عبد اللہ بن ابو بکر بن حرام رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے مقرر کردہ نقیبوں سے فرمایا: ”تم لوگ اپنی اپنی قوم کے نقیب اور ذمہ دار ہو بالکل ایسے ہی جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواری (مددگار) تھے۔“ انہوں نے عرض کی ہاں (یا رسول اللہ)۔

عاصم بن عمر بن قتادہ رضی اللہ عنہ بتاتے ہیں کہ یہ لوگ جب بیعت کے لئے اکٹھے ہوئے تو عباس بن عبادہ بن نعلہ (بنو سالم بن عوف کا بھائی بند) نے کہا: اے خزرج والو! جانتے ہو کہ اس شخص کی بیعت تم کس بات پر کر رہے ہو؟ انہوں نے کہا ہاں۔ انہوں نے کہا تمہاری بیعت اس بات پر ہے کہ ہر سرخ و سفید (عرب و عجم) سے تمہیں (بوقت حکم) جنگ کرنا ہوگی، اگر تم یہ دیکھتے ہو کہ اپنے مال لوٹ لئے جانے اور اپنے اشراف کے قتل ہونے پر ان کو چھوڑ دو گے تو آج



یہی سوچ لو بخدا اگر تم نے ایسا کیا تو یہ دنیا و آخرت کی ذلت ہوگی اور اگر تم اس حکم کو پورا کر دکھاؤ گے جس کے لئے تمہیں دعوت دی گئی ہے جیسے میں ذکر کر چکا ہوں تو یہ تمہاری دنیا و آخرت کی بھلائی کا باعث ہوگا۔ انہوں نے کہا: یا رسول اللہ (ﷺ)! ہم وہی کر دکھائیں گے جو آپ کہیں گے، اگر ہم آپ کے حکم کے مطابق کر دکھائیں تو ہمیں کیا ملے گا؟ آپ نے فرمایا: جنت ملے گی۔ اس پر انہوں نے عرض کی: یا رسول اللہ (ﷺ)! ہاتھ بڑھائیے! آپ نے ہاتھ بڑھایا تو انہوں نے بیعت کر لی۔

حضرت عاصم کہتے ہیں، حضرت عباس کے کہنے کا مقصد یہ تھا کہ ان کے گلے میں ذمہ داری مضبوط پر ڈال دی جائے لیکن دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ ان کا مقصد اس رات تک کے لئے ڈھیل کرنا تھا، وہ ایہ امید لئے تھے کہ عبد اللہ بن ابی بن سلول بھی آجائے تو کام پکا ہو جائے۔

### اوس و خزرج میں سب سے پہلے بیعت کس نے کی؟

ابن اسحاق کہتے ہیں، بنو نجار کا خیال تھا کہ ابو امامہ اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ پہلے وہ شخص ہیں جنہوں نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی تھی لیکن بنو عبد الاشہل کہتے تھے کہ سب سے پہلے بیعت کرنے والے ابو الہیثم بن تہان تھے اس سے قبل والی حدیث کعب میں ہے کہ یہ براء بن معرور تھے اور ان کے بعد دوسرے لوگوں نے بیعت کی تھی۔

مستدرک میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے کہ براء بن معرور پہلے وہ شخص تھے جنہوں نے سب سے پہلے بیعت عقبہ کی تھی۔

حاکم نے اکلیل میں حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت سے بتایا کہ عبد اللہ بن رواحہ نے عرض کیا تھا: یا رسول اللہ! آپ اپنے پروردگار اور اپنے لئے جو چاہیں شرط لگائیں، آپ نے فرمایا: میں اللہ کے لئے یہ شرط لگا رہا ہوں کہ تم کو اس کی عبادت کرنا ہوگی اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہیں بنانا ہوگا اور اپنی ذات کے بارے میں میری یہ شرط ہے کہ تمہیں میرا دفاع اسی طرح کرنا ہوگا جیسے اپنا کرتے ہو۔ اس پر انہوں نے عرض کی: ایسا کرنے پر ہمیں کیا ملے گا؟ آپ نے فرمایا: جنت ملے گی۔ انہوں نے عرض کی کہ یہ بیعت تو فائدہ مند ہے نہ ہی ہم آپ کو اکھاڑیں گے نہ ہی خود اکھاڑیں گے چنانچہ یہ آیت اتری:

إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ (سورہ توبہ: ۱۱۱)

”بے شک اللہ نے مسلمانوں سے ان کے مال اور جان خرید لئے ہیں اس بدلے پر کہ ان کے لئے جنت ہے۔“

اور گذشتہ حدیث کعب میں شیطان کے چلانے کے بعد مذکور ہے کہ حضرت عباس بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے عرض کی: اس ذات کی قسم جس نے آپ کو دین حق دے کر بھیجا، آپ چاہیں تو کل ہی ہم اہل مٹی کے



خلاف نکواریں اٹھانے کو تیار ہیں۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: مجھے اس بات کا حکم نہیں ملا لہذا تم اپنی اپنی قیام گاہوں کو چلے جاؤ چنانچہ ہم اپنے ٹھکانوں پر آ گئے اور رات کو سو رہے صبح ہوئی تو قریش کے عظیم لوگ ہمارے ٹھکانوں پر آ گئے اور کہنے لگے: اے خزرج والو! ہمیں پتہ چلا ہے کہ تم ہمارے اس ساتھی کو ہمارے درمیان سے نکال رہے ہو اور ہمارے خلاف جنگ کے لئے ان سے بیعت کر رہے ہو حالانکہ اللہ کی قسم عرب کا کوئی قبیلہ ہمارے لئے تم سے برا نہیں ہو گا اگر تم ہمارے درمیان جنگ بھڑکاؤ یہ سن کر ہم میں سے ہماری قوم کے مشرکوں نے قسم کھائی کہ ایسی کوئی بات نہیں ہوئی اور نہ ہی ہمارے علم میں ہے۔ انہوں نے یہ بات سچی کی تھی کیونکہ انہیں اس کا علم نہیں تھا۔

حضرت کعب کے علاوہ اور حدیث میں ہے کہ یہ لوگ عبد اللہ بن ابی کے پاس آئے تو اس نے ان سے کہا کہ یہ ایک بڑا کام ہے میری قوم اسے پورا کرتے دکھائی نہیں دیتی اور جو میں جانتا ہوں ہو گیا۔ ایک اور روایت میں ہے کہ اس سال جن مشرک انصار نے حج میں شمولیت کی یہ پانچ سو تھے اور اہل عقبہ ستر افراد تھے۔

### بیعت عقبہ کرنے والوں کی تعداد

ابن اسحاق کی ایک روایت یہ ہے کہ اس سے گیارہ افراد نے بیعت کی تھی اور خزرج کے حلیف قبیلوں میں سے چار افراد نے بیعت کی جبکہ بنو حارث بن خزرج میں سے باسٹھ افراد تھے تو گویا ابن اسحاق نے خزرج میں ان کے چار حلیف بھی داخل کر دئے ورنہ یہ تعداد بہتر سے بڑھ جاتی۔

علامہ رزین کہتے ہیں کہ اہل عقبہ ستر افراد تھے اور دو عورتیں بھی تھیں کیونکہ انہوں نے یہ حدیث عبادہ بن ثابت سے یونہی روایت کی ہے جیسے کعب کی گذشتہ حدیث چنانچہ بتایا کہ: عبادہ بن صامت نے کہا: ”اگلا سال آیا تو ہم رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں ستر افراد حاضر ہوئے نیز ہماری قوم کی دو عورتیں بھی شامل تھیں رسول اللہ ﷺ نے ہمیں مسجد شعب عقبہ میں آنے کا ارشاد فرمایا یہ جگہ تم منیٰ کی طرف جا رہے ہو تو تمہاری دائیں طرف آئے گی۔ ہم آپ کی انتظار میں تھے کہ آپ تشریف لائے ساتھ عباس بھی تھے عبادہ نے کہا: اے گروہ خزرج! (یہ لفظ وہاں اس وقت خزرج پر اکٹھا بولا جاتا تھا) یہ محمد جیسا کہ تم جانتے ہو ہم ہی سے تو ہیں اور جیسے کہ تمہیں پتہ چل گیا ہے ہم نے ان کی حفاظت کرنی ہے تو اگر تم کو یہ یقین ہے کہ ان کی حفاظت کر سکو گے تو ٹھیک ہے، کرو ورنہ انہیں جانے دو کیونکہ اپنی قوم میں انہیں عزت و حفاظت حاصل ہے۔

یہ سن کر براء بن عازب کھڑے ہوئے اور کہا: ہم نے آپ کی بات سن لی ہے ہم نے اس وقت تک ان کی طرف مکمل رجوع نہیں کیا جب تک ہمیں پتہ نہیں چل گیا کہ یہ اللہ کے نبی ہیں لہذا یا رسول اللہ! آپ ہم سے بیعت لے لیں اور پھر اپنے اور اپنے پروردگار کے لئے جو چاہیں ہم سے ضمانت لے لیں۔

اس پر رسول اللہ ﷺ کھڑے ہوئے حمد و ثناء الہی کی اللہ کی طرف آنے کو فرمایا اور اسلام لانے کا شوق پیدا فرمایا۔ پھر فرمایا: میں اس شرط پر تم سے بیعت لیتا ہوں کہ تم میری حفاظت اسی طرح کرو گے جیسے اپنی خواتین کی کرتے ہو۔ حضرت براء نے آپ کا ہاتھ مبارک تھام لیا اور عرض کی یا رسول اللہ! ہمیں منظور ہے اس ذات کی قسم جس نے آپ کو سچا نبی بنا کر بھیجا ہے، ہم آپ کی حفاظت دیسے ہی کریں گے جیسے اپنی عزت کی حفاظت کرتے ہیں، ہم کافی تعداد میں ہیں ہمارے قلعے بھی ہیں اور ہم جنگی لوگ ہیں۔ اس پر ابو الہیثم بن تہان اٹھے اور عرض کی یا رسول اللہ! ہمارے اور ان لوگوں کے درمیان گہرے رشتے ہیں، ہم قطع تعلق کر رہے ہیں تو کیا آنے والے وقت میں ایسا تو نہیں ہوگا کہ اللہ آپ کو فتح دیدے اور پھر آپ اپنی قوم میں چلے جائیں تو ہمیں چھوڑ دیں؟ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: نہیں بلکہ تمہارا خون میرا ہی خون ہے، زندگی تمہارے ساتھ اور موت بھی تمہارے ساتھ ہوگی، جس سے تمہیں لڑنا پڑے میں بھی ساتھ ہوگا اور جسے تم امن دو گے، میں بھی امن دیا کروں گا لہذا اپنے میں سے دس نقیب نکالو جو لوگوں پر نگہبان بن سکیں۔ چنانچہ انہوں نے خزرج سے نو اور اوس سے تین افراد نکالے۔

ابھی معاملہ چل ہی رہا تھا کہ شیطان چلا اٹھا کہنے لگا اے جہاںب والو! (ان کے ٹھکانوں کے نام) کیا تم اپنے دین سے پھر جانا چاہتے ہو؟ یہ لوگ تمہارے خلاف جنگ کے لئے تیار ہو رہے ہیں۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: یہ عقبہ کی بد قسمتی ہے، اے اللہ کے دشمن! میں تم سے منٹ لوں گا۔ (فرمایا) تم اپنے ٹھکانوں پر چلے جاؤ اللہ تمہاری مدد کرے گا۔ عباس بن عبادہ بن نھلہ نے عرض کی اس ذات کی قسم جس نے آپ کو سچا نبی بنا کر بھیجا ہے، آپ چاہیں تو کل مٹی میں ہم اپنی تلواریں لے کر حاضر ہو جائیں، آپ نے فرمایا: مجھے اس بات کا حکم نہیں ملا۔

علامہ رزین کہتے ہیں یہ بھی بتاتے ہیں کہ قریش اور انصار کے درمیان رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ چلنے کے بارے گفتگو ہوئی، پھر قریش کے دلوں میں رعب ڈال دیا گیا تو وہ کہنے لگے: تمہارے ساتھ سال کے مہینے کے سوا نہیں نکل سکتے، عرب یہ نہ کہیں کہ تم ہم پر غالب آ گئے ہو۔ اس پر انصار نے کہا: اس معاملے میں رسول اللہ ﷺ کی مرضی دیکھی جائے گی، ہم تو آپ کا حکم سنیں گے چنانچہ اللہ نے اپنے رسول پر یہ آیت اتاری:

وَإِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخُدُّوكَ فَإِنْ حَسِبَكَ اللَّهُ (سورۃ انفال: ۶۲)

”اور اگر وہ تمہیں فریب دیا چاہیں تو بے شک اللہ تمہیں کافی ہے۔“

یعنی اگر کفار قریش آپ سے مکر کرنا چاہیں تو عقرب اللہ ان کے مکر کا جواب دیدیگا چنانچہ انصار مدینہ کو واپس

چلے گئے۔

کہتے ہیں کہ قریش کو ان کے نکل جانے کا پتہ چلا تو ان کے پیچھے چلے اور ان میں سے دو کو پکڑ لیا، وہ کسی وجہ سے پیچھے رہ گئے تھے چنانچہ انہیں مکہ لے آئے یہ منذر اور عباس بن عبادہ تھے، جبیر بن مطعم اور حارث بن امیہ کو پتہ چلا تو انہوں نے رہائی دلا دی اور یہ اپنے ساتھیوں سے جا ملے۔

میں کہتا ہوں، علامہ رزین کے علاوہ کسی اور نے لکھا ہے کہ وہ دونوں آدمی منذر اور عباس بن عبادہ تھے منذر نے تو اس قوم کو عاجز کر دیا اور نکل گئے لیکن سعد کو انہوں نے پکڑ لیا اور ان کے کجاوے کی رسی کے ذریعہ ان کے ہاتھ گردن سے باندھ دئے پھر اپنے ساتھ مکہ لے آئے مارتے جاتے اور بالوں سے گھسیٹتے چلے جاتے تھے ان کے بال بہت کھنٹے تھے آخر جبیر بن مطعم اور حارث بن امیہ نے انہیں رہائی دلائی کیونکہ سعد ان دونوں کے تاجروں کو پناہ دیتے اور ظالموں سے بچاتے تھے۔

### حضرت عمرو بن جموح رضی اللہ عنہ کا اسلام لانا

پہلے ان کے اسلام کا ذکر ہوا تھا وہاں اس کے بعد رزین کہتے ہیں کہ حضرت عمرو بن جموح بنو سلمہ کے سرداروں میں شامل تھے ان کا بیٹا معاذ عقبہ میں موجود تھا، عمرو کا اپنے گھر میں ایک بت موجود تھا جسے وہ پوجا کرتا تھا، یہ لکڑی سے بنا تھا اور اسے ”مناتہ“ کہتے تھے چنانچہ ان کا بیٹا معاذ، معاذ بن جبل اور بنو سلمہ کے کچھ نوجوان رات کو عمرو کے بت کے پاس آئے اور لے جا کر بنو سلمہ کے ایک گڑھے میں اونڈھا پھینک دیتے جس میں گندگی بھری ہوتی تھی، صبح ہوتی تو عمرو کہتے، آج ہمارے خدا پر یہ زیادتی کس نے کی ہے؟ اور پھر تلاش کرنے چلے جاتے اور جب اسے دیکھ لیتے تو دھوتے اور خوشبو لگاتے پھر کہتے، بخدا اگر مجھے پتہ چل جائے تو میں ایسا کرنے والے کو ذلیل کر دوں گا، ایسا کئی بار ہوا تھا چنانچہ ایک دن اسے صاف کر کے خوشبو لگائی اور پھر تلوار لا کر اس پر لٹکا دی اور کہا: مجھے تو یہ پتہ نہیں چل سکا کہ تمہارے ساتھ یہ حرکت کون کرتا ہے، اگر تم میں جرأت ہے تو اسے روکو یہ تلوار تمہارے پاس موجود ہے!

عمرو سو گئے تو انہوں نے تلوار تو اتار کر رکھ دی، اس بت کے ساتھ رسی سے ایک مردہ کتا باندھا اور بنو سلمہ کے ایک کنوئیں میں پھینک دیا جس میں گندگی پھینگی جاتی تھی۔ عمرو نے جب دیکھا تو وہ وہاں نہیں تھا، دیکھنے نکلے تو اس بری حالت میں پڑا تھا چنانچہ اس بارے میں مسلمان ہونے والے سے بات کی تو اسلام لے آئے اور بکے مسلمان ہو گئے پھر اس کے بارے میں کہا:

”اگر تو خدا ہوتا تو بخدا کہنے کے ساتھ کنوئیں میں اس طرح نہ پڑا ہوتا، خدا ہو کر تمہارے اس طرح گرے پڑے ہونے پر افسوس ہے۔“

ہر تعریف اس اللہ کے لئے ہے جو بلند مرتبہ احسان فرمانے والا، رزق دینے والا اور جزاء دینے والا ہے۔ وہی ہے جس نے مجھے قبر کی تاریکی میں پڑے رہنے سے پہلے بچا لیا ہے۔“

## ہجرت مدینہ اور دارِ ہجرت کے بارے میں خواب

صحیحین میں ہمیں یہ حدیث ملتی ہے، آپ نے فرمایا: ”میں نے خواب میں دیکھا کہ مکہ سے ہجرت کر کے ایسے مقام پر گیا ہوں جہاں کھجور کے درخت ہیں، میرے خیال میں یہ جگہ یمامہ تھی یا ہجر، دیکھا تو شہرِ یثرب تھا۔“  
 بیہقی میں صہیب سے روایت شدہ حدیث ہے کہ ”مجھے تمہاری ہجرت کا مقام دکھایا گیا، ایک دلدل والی زمین ہے اور دو پتھریلی جگہوں کے درمیان ہے یا تو ہجر ہے یا پھر یثرب۔“ یہاں یمامہ کا ذکر نہیں فرمایا۔

ترمذی میں حضرت جریر کی حدیث ہے: ”مجھ پر وحی کی گئی کہ ان تین مقامات میں سے جون سے مقام میں ٹھہر گے وہ آپ کا مقام ہجرت ہوگا، مدینہ، بحرین اور قسریں۔“ یہ حدیث غریب ہے اور محلِ نظر ہے کیونکہ یہ صحیحین کی اس حدیث کے مخالف ہے جس میں یمامہ کا ذکر ہے رہا ہجو تو اسے مانا جاسکتا ہے کیونکہ یہ بحرین کے علاقہ میں ہے اور رہا قسریں تو یہ شام میں ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ صحیح بخاری میں دکھائے جانے والے مقامات کے بارے وحی میں اس حدیث سے پہلے یا بعد اختیار دیا گیا ہو کہ جہاں چاہو رہو چنانچہ آپ نے مدینہ کو پسند فرمایا۔

ابنِ التین کہتے ہیں کہ پہلے آپ کو مقام ہجرت اس صورت میں دکھایا گیا جس میں مدینہ جیسی حالتیں تھیں لیکن پھر خاص صورت دکھائی گئی جس پر پتہ چل گیا کہ یہ مدینہ ہے۔

### صحابہ کرام کو حکم ہجرت

حضور ﷺ نے اپنے صحابہ کو مدینہ کی طرف ہجرت کی اطلاع دے رکھی تھی لیکن مکہ میں ٹھہرے رہے اور انتظار یہ رہی کہ کب یہاں سے نکلنے کا حکم ہوتا ہے چنانچہ دو عقیبوں کے درمیان کچھ لوگ ملے جن میں عبد اللہ بن اُم کلثوم بھی تھے۔ کہتے ہیں کہ مدینہ کی طرف ہجرت کرنے والے پہلے شخص حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا کے شوہر ابو سلمہ عبد اللہ بن مسعود تھے اور اس کی وجہ یہ تھی کہ جب حبشہ سے آئے تھے تو آپ کو سخت تکلیف دی گئی تھی چنانچہ واپسی کا پختہ ارادہ کر لیا پھر انہیں مدینہ کے بارہ نقیبوں کا قصہ معلوم ہوا تو وہ مدینہ کو روانہ ہو گئے، آپ صبح سویرے وہاں پہنچے تاہم عامر بن ربیعہ ان کے بعد رات کو پہنچے تھے پھر مصعب بن عمیر انصار سے نئے مسلمان ہونے والوں کو دیں سکھانے کے لئے متوجہ ہوئے جیسے بتایا جا چکا اور پھر عقبہٴ اخیرہ کے بعد وہ مسلسل مکہ سے نکلتے رہے یہ لوگ چھوٹی چھوٹی ٹولیوں میں نکل رہے تھے جن میں عمر بن خطاب اور ان کے بھائی زید، طلحہ بن عبید اللہ، صہیب، حمزہ بن عبد المطلب، زید بن حارثہ، عبیدہ بن حارث، عبد الرحمن بن عوف، زبیر اور حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہم شامل تھے اور آخر کار مکہ میں آپ کے ہمراہ صرف حضرت علی بن ابوطالب اور صدیق رضی اللہ عنہما رہ گئے تھے، ابنِ اسحاق وغیرہ نے یونہی کہا ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ اہم لوگوں میں

سے اور کوئی نہ رہ گیا تھا کیونکہ یہ روایت ملتی ہے کہ مکہ میں سے نکلنے کی جس مسلمان میں ہمت تھی وہ حضور ﷺ کے یہاں سے نکل جانے کے بعد نکل گئے تھے۔ نکلنے والوں کو ابوسفیان جیسے مشرکین نے واپس ہٹایا اور قید کر لیا چنانچہ اس طرح ان کے کئی آدمی آزمائش میں گھر گئے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت صدیق اور حضرت علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہما کے علاوہ بھی کچھ لوگ حضور ﷺ کے ہمراہ تھے۔ قریش نے جب دیکھا کہ آپ کے صحابہ کی قوت بڑھتی جا رہی ہے اور وہ ایک مقام پر جمع ہو رہے ہیں تو انہیں پتہ چل گیا کہ رسول اللہ ﷺ ان کے پاس چلے جائیں گے چنانچہ وہ ”دار الندوہ“ میں جمع ہوئے تاکہ حضور ﷺ کے معاملے میں سوچ بچار کریں ان میں ابو جہل بھی تھا۔ ”دشاح“ میں ہے کہ ابن درید کے خیال میں یہ پندرہ افراد تھے ابن دحیہ کی ”المولد“ میں ہے کہ یہ سو افراد تھے شیخ نجدی کی صورت میں شیطان وہاں پہنچا اور کہنے لگا: مجھے بھی اپنے پاس بیٹھنے دو میں بھی کوئی بڑی رائے دوں گا چنانچہ انہوں نے بیٹھنے دیا چنانچہ ایک نے کہا کہ ہم اس شخص کو جانے دیتے ہیں ایک نے کہا ہم اسے قید کریں گے اور مر جانے تک کچھ کھانے پینے کو نہ دیں گے ابو جہل بولا: میں تمہیں ایک بہترین رائے دیتا ہوں کہ پانچ قبیلوں میں سے ایک ایک کو ایک ایک تلوار دے دی جائے جس سے بیک وقت وہ اسے قتل کر دیں اس کا قتل پانچ قبیلوں میں شمار ہوگا چنانچہ بنو ہاشم کچھ بگاڑ نہ سکیں گے۔ اس پر بڑھا نجدی بولا کہ یہی رائے سب سے بہتر ہے حضرت جبریل علیہ السلام نے حضور ﷺ کو اس کی اطلاع دے دی چنانچہ یہ آیت اتری:

وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِيُثْبِتُوكَ أَوْ يَقْتُلُوكَ أَوْ يُخْرِجُوكَ وَيَمْكُرُونَ وَيَمْكُرُ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ۝

”اور اے محبوب! یاد کرو جب کافر تمہارے ساتھ مکر کرتے تھے کہ تمہیں بند کر لیں یا شہید کر دیں یا نکال دیں اور وہ اپنا سا مکر کرتے تھے اور اللہ اپنی خفیہ تدبیر فرماتا تھا اور اللہ کی خفیہ تدبیر سب سے بہتر۔“

اس پر نبی کریم ﷺ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے فرمایا کہ میرے بستر پر سو جاؤ اور میری چادر اوڑھ لو تم سے ان کی کوئی بات او جھل نہ رہنے پائے یہ تمام امانتیں لوگوں کو واپس لوٹا دینا کیونکہ کفار امانتیں آپ ہی کے پاس رکھا کرتے تھے اور یہی وجہ تھی کہ آپ کو صادق اور امین کہتے تھے پھر آپ حضرت صدیق کے ہاں تشریف لائے اور انہیں اس بارے میں بتایا کہ انہیں ہجرت کا حکم ہوا ہے انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ! میں بھی ساتھ چلوں گا انہوں نے اسی وجہ سے اپنے آپ کو یہاں روک رکھا تھا کیونکہ صحیح میں یہ ثابت ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جب اپنے صحابہ سے گزشتہ خواب کا ذکر کیا تو بہت سے لوگ مدینہ کو ہجرت کر گئے اور حبشہ گئے ہوئے لوگ وہیں سے مدینہ کو ہجرت کر گئے حضرت ابو بکر نے بھی مدینہ جانے کی تیاری کر لی تھی جس پر نبی کریم ﷺ نے فرمایا: آپ ٹھہریے کیونکہ مجھے امید ہے کہ حکم آئے گا۔ حضرت صدیق نے عرض کی یا رسول اللہ میرے ماں باپ آپ پر قربان کیا واقعی امید ہے؟ فرمایا ہاں امید ہے چنانچہ

انہوں نے ساتھ جانے کی وجہ سے اپنے آپ کو روک رکھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ پہلے ہی مدینہ جا چکے تھے حضرت ابوبکر کے سواری کی پاس دو اونٹیاں تھیں جنہیں چار ماہ سے وہ درختوں کے جھڑے پتے کھلا رہے تھے جن میں سے ایک حضور ﷺ کی خدمت میں پیش کی۔ فرمایا: قیتا لوں گا۔ ابن اسحاق کی روایت میں ہے کہ فرمایا: میں ایسی سواری پر سواری نہیں ہوں گا جو میری نہیں ہے۔ ابوبکر نے عرض کی: یا رسول اللہ یہ آپ ہی کو پیش کر رہا ہوں۔ آپ نے فرمایا: ایسے نہیں بلکہ اتنی قیمت میں خریدوں گا جتنے میں تم نے خریدی ہے انہوں نے عرض کی کہ اتنے اتنے مال سے خریدی ہے۔ آپ نے فرمایا: میں اتنے ہی میں خریدتا ہوں۔ انہوں نے عرض کی یہ آپ کی ہوئی۔

سواری اپنی خریدنے میں حکمت یہ تھی کہ ہجرت اپنے ہی مال سے کی جائے۔

ابن اسحاق کہتے ہیں کہ جو اونٹنی آپ نے لی وہ کان کئی تھی اور بنو حریث کے اونٹوں میں سے تھی علامہ واقفی کہتے ہیں کہ اس کی قیمت سو درہم تھی اور جو اونٹنی لی تھی اسے قصوی کہتے تھے اور وہ بنو قشیر کے اونٹوں میں سے تھی وہ عرصہ تک زندہ رہی اور خلافت صدیق میں مر گئی۔ وہ کھلی پھرا کرتی اور کھاتی ہوتی۔ طبقات ابن سعد میں ہے کہ اس کی قیمت آٹھ سو درہم تھی ابوبکر نے اسے بنو قشیر کے اونٹوں میں سے خریدا تھا نبی کریم ﷺ نے یہ قصوی اسی قیمت سے خریدی۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کو ہجرت کا حکم اس فرمان الہی سے ملا تھا:

وَقُلْ رَبِّ ادْخُلْنِيْ مَدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مَخْرَجَ صِدْقٍ وَّاجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ مُلْكًا نَّصِيْرًا

”اور یوں عرض کرو کہ اے میرے رب مجھے اچھی طرح داخل کر اور اچھی طرح باہر لے جا اور مجھے اپنی طرف سے مددگار غلبہ دے۔“

حضرت ابوبکر (راہنمائی کے لئے) عبد اللہ بن ارقط کے پاس گئے تہذیب ابن ہشام میں نام عبد اللہ بن ارقط ہے ابن اسحاق میں ابن ارقط اور غنیہ میں رقیط ہے جو کنانہ کی شاخ بنو دیل سے تھا۔ آپ نے اس سے کرایہ طے کر لیا وہ بڑا ماہر راہنما تھا راستہ خوب جانتا تھا لیکن کفر پر تھا۔ علامہ نووی کہتے ہیں کہ ہمیں اس کے اسلام کا علم نہیں ہو سکا۔ آپ نے اسے کہا کہ تین دن بعد غار ثور پر آ جانا۔ اس کے بعد رسول اللہ ﷺ گھر تشریف لے آئے۔ یہاں حضرت علی حاضر ہوئے قریش گھر کے دروازے پر آپ کو قتل کرنے کے خیال سے جمع ہو چکے تھے۔ ابوجہل نے کہا اس وقت تک قتل نہ کرنا جب تک پانچ قبیلوں کے لوگ اکٹھے نہ ہو جائیں۔ اس نے لوگوں سے کہا تھا: یہ محمد ہے جس کا خیال ہے کہ اگر تم اس کی اتباع کر لو تو عرب و عجم کے بادشاہ بن جاؤ گے اور آخرت میں تمہیں جنت ملے گی جس میں سے پھل کھاؤ گے اور اگر تم نے اتباع نہ کی تو دنیا میں تمہیں قتل ہونا پڑے گا اور آخر میں جہنم جاؤ گے جہاں تمہیں جلا دیا جائے گا۔

اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بخدا میں یونہی کہتا ہوں اور یونہی ہو گا تم ان میں سے ایک ہو پھر مٹی کی مٹی لی اور ان کے چہروں پر پھینک دی ان کی آنکھیں بھر گئیں کانوں سے سنائی نہ دیتا تھا آپ نے ہر ایک کے سر پر خاک



ڈالی مٹی ڈالتے وقت آپ نے سورہ یٰسین کی اوّل آیت سے **فَهُمْ لَا يَصِيرُونَ** تک پڑھا تھا اور یہ آیت پڑھی:

**وَإِذَا قُرَأَتْ الْقُرْآنُ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسُورًا**

”اور اے محبوب! تم نے قرآن پڑھا، ہم نے تم پر اور ان میں کہ آخرت پر ایمان نہیں لاتے“

ایک چھپا ہوا پردہ کر دیا۔“

پھر حضرت ابوبکر کے گھر تشریف لے گئے چنانچہ اکٹھے ان کے جھونپڑے سے نکلے اور غار ثور پر پہنچے۔ مشرکین دروازے پر کھڑے باتیں کر رہے تھے دور کھڑا ایک آدمی ان کے پاس آیا اور کہنے لگا: کیا دیکھ رہے ہو؟ کہنے لگے ہم محمد کو قتل کرنا چاہتے ہیں اس نے کہا: اللہ تمہیں ذلیل و رسوا کرے تمہیں پتہ نہیں چلا کہ وہ تو تمہارے سروں پر خاک ڈال کر جا چکے ہیں۔ ابوجہل نے کہا: کیا وہ تھا جس نے چادر اوڑھ رکھی تھی؟ ابھی ہم انتقام کرتے ہیں۔

صبح ہوئی تو حضرت علی بستر سے اٹھے۔ ابوجہل نے کہا کہ اس خبر دینے والے نے صبح کہا تھا چنانچہ قریش جمع ہوئے اور مختلف راستوں پر حلاش میں نکلے پکڑ کر لانے والوں کے لئے انعام مقرر کر دئے گئے وہ تھک گئے لیکن کچھ پتہ نہ چل سکا۔

موسیٰ بن عقبہ نے ابن شہاب سے گزشتہ حدیث کی روایت میں بتایا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ رسول اللہ ﷺ کے بستر پر انہیں مغالطہ دینے کے لئے سوئے تھے جبکہ قریش مشورہ کر رہے تھے کہ بستر پر لیٹنے والے پر کون حملہ کرے اسے ہاندہ دے گا اسی حالت میں صبح ہو گئی دیکھا تو حضرت علی تھے۔ انہوں نے آپ کے متعلق پوچھا تو انہوں نے بتایا مجھے علم نہیں اس پر انہیں یقین ہو گیا کہ آپ وہاں سے تشریف لے جا چکے ہیں۔

احمد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے اللہ کے اس فرمان کی تفسیر بیان کی ہے جس میں لکھا ہے:

**وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا**

”جب کافر آپ سے مکر کر رہے تھے۔“

آپ نے قریش کے مشورہ کا ذکر کر کے لکھا کہ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے رسول اللہ ﷺ کے بستر پر شب گزاری آپ نکلے اور غار میں پہنچ گئے مشرکین نے گھبرا ڈالے رکھا وہ حضرت علی کو رسول اللہ ﷺ سمجھتے رہے یعنی وہ اس انتظار میں رہے کہ وہ انہیں تو ان سے وہ معاملہ کریں جس پر اتفاق کر لیا تھا جب صبح ہوئی اور حضرت علی نظر پڑے تو اللہ نے ان کا مکر ان کے منہ پر مارا وہ کہنے لگے: تمہارا ساتھی کہاں گیا؟ انہوں نے کہا: نہیں معلوم تو انہوں نے حلاش شروع کر دی۔ جب پہاڑ پر پہنچے تو راستہ بھول گئے اور اوپر چڑھے اور غار کے قریب سے گزرے غار کے منہ پر کھڑی کا جالاتا تھا دیکھ کر کہنے لگے: اگر یہاں داخل ہوتے تو دروازے پر کھڑی کا جالا نہ ہوتا۔

آپ تین دن تک وہاں ٹھہرے رہے۔ موسیٰ بن عقبہ نے زہری سے یہی کچھ لکھا ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ غار کی طرف آپ کا نکلنا اس رات کے آخری حصے میں ہوا تھا۔ یہ واقعہ عقبہ سے دو ماہ اور چند راتیں بعد ہوا تھا۔ حاکم کہتے



ہیں کہ تین ماہ یا اس کے لگ بھگ گزرنے پر ہوا۔ ابن اسحاق کے اس قول سے پتہ چلتا ہے پہلا قول زیادہ صحیح ہے کہ آپ نے کہا: آپ ربیع الاول کے پہلے دن نکلے تھے چنانچہ یہ واقعہ دو ماہ اور چند دن بعد کا بنے گا۔ اموی نے بھی یہی لکھا ہے کہتے ہیں کہ ربیع الاول کا چاند دیکھ کر نکلے تھے اور مدینہ پہنچے تو ربیع الاول کی بارہ راتیں رہتی تھیں چنانچہ اس بناء پر آپ ہجرت کے لئے جمعرات کو نکلے تھے یعنی اسی رات کے درمیان جیسے ہم بیان کر چکے ہیں۔ محمد بن موسیٰ نے بھی ذکر کیا ہے لیکن حاکم کہتے ہیں کہ متواتر حدیثوں سے پتہ چلتا ہے کہ آپ پیر کے دن چلے تھے۔ حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ آپ پیر کے دن نکلے تھے۔

جس نے دو راتوں کا ذکر کیا ہے شاید انہوں نے پہلی رات کا شمار نہیں کیا۔ رہی حاکم کی یہ حدیث: ”میں اپنے ساتھی کے ساتھ ٹھہرا رہا“ یعنی ابوبکر کے ساتھ ”غار میں دس سے کچھ زیادہ دنوں تک“ ہمارے پاس یحییٰ کے درخت کے پھل کے علاوہ کچھ کھانے کو نہ تھا“ تو وہ اس کے بارے میں کہتے ہیں: اس کا مطلب یہ ہے کہ: ہم کفار سے چھپ کر غار میں ٹھہرے رہے اور راستہ میں بھی رہے تو یہ دس سے زیادہ دنوں کا عرصہ تھا لیکن ابن حجر کہتے ہیں کہ یہ واقعہ کوئی اور ہے کیونکہ صحیح بخاری میں آتا ہے کہ عامر بن فہرہ صبح و شام غار میں دودھ لے جایا کرتے تھے۔

نبوت کے بعد مکہ میں آپ کا قیام دس سے زیادہ سال تک رہا۔ عروہ دس سال تک کہتے ہیں ابن عباس پندرہ سال اور آپ کی دوسری روایت میں تیرہ سال ہے آپ کے نکلنے کا حضرت علی اور حضرت ابوبکر کی آل کے علاوہ کسی کو پتہ نہ تھا۔

رسول اللہ ﷺ اور ابوبکر چل پڑے عامر بن فہرہ خدمت کے لئے ساتھ تھے۔ وہ مکہ کی نشیبی جگہ ساحل کے راستے پر عسفان کے غلی طرف سے چلے اور ”ج“ کے راستہ کے سامنے لے آئے پھر ”قدید“ سے بنو کعب کی ام معبد خزاعیہ کے خیموں سے نیچے اترے۔ اس کے بعد کی منزلوں کا ذکر ابن زبالہ نے کیا ہے اصل کتاب (افتاء الوفاء) میں ہم نے وضاحت کر دی ہے۔

علامہ رزین کہتے ہیں کہ قریش کئی دن تک پتہ لگاتے رہے کہ محمد ﷺ کہاں گئے؟ آخر انہوں نے ابوقیس پہاڑ سے آواز سنی کوئی کہہ رہا تھا: ”اگر دو سعد سلامت رہے تو محمد امن میں رہیں گے انہیں کسی مخالف کا ڈر نہیں ہوگا۔“ اس پر قریش نے کہا: کاش ان کے بارے میں ہمیں پتہ چل جاتا! تو پھر وہی آواز آئی:

”اے اوس کے سعد! تو رکاوٹ والا بن جا اور اے بنی خزرجیوں کے سعد! ہدایت دینے والے کی بات مان لو اور جنت میں ان کے قریب اللہ کی طرف سے ٹھکانا بنا لو۔“

اس سے انہیں پتہ چلا کہ وہ مدینہ کی راہ پر چل نکلے ہیں۔

## اُمّ معبد کا قصہ

میں کہتا ہوں کہ اس وقت یہ اشعار سنے گئے تھے لوگوں نے ابو قیس پہاڑ پر کسی کو کہتے سنا:  
”اللہ تعالیٰ اُمّ معبد کے خیمہ میں قیلولہ کرنے والے دوستیوں کو جزاء دے جزاء دینا اسی کا کام ہے۔“

وہ دونوں حق کی مدد سے چلے اور اسی کے نام پر پہنچے چنانچہ شام کو آنے والا محمد کا ساتھی بن گیا۔  
رسول اکرم ﷺ راستے میں اُمّ معبد کے ہاں سے گذرے اور اس سے دودھ مانگا اس نے عرض کی دودھ تو نہیں ہے ہم تو قحط میں گرفتار ہیں آپ نے ایک بکری دیکھی تو نہایت کمزور اور لاغر تھی فرمایا: یہ بکری میرے قریب کر دو اس نے قریب کر دی آپ نے اپنے ہاتھ مبارک سے اس کے تھن چھوئے بسم اللہ پڑھی اور دعا مانگی پھر فرمایا کہ کوئی برتن لاؤ وہ برتن لائیں آپ نے دودھ دوہا تو برتن بھر گیا حضرت ابو بکر کو پینے کا حکم فرمایا انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ! پہلے آپ پیجئے آپ نے فرمایا: پلانے والا آخر میں پیتا ہے پھر ابو بکر نے پیا پھر دودھ تو رسول اللہ ﷺ نے پیا اور پھر دودھ تو اُمّ معبد نے پیا اس کے بعد پھر دودھ تو اسے کہا کہ ابو معبد آئیں تو یہ انہیں دینا پھر دونوں سوار ہو کر روانہ ہو گئے ابو معبد آیا تو اُمّ معبد نے اسے سارا واقعہ سنایا اور دودھ پلا دیا اسے پتہ چل گیا کہ وہ رسول اللہ ﷺ تھے وہ سوار ہو کر پیچھے چلا انکی خواہش تھی کہ اسلام لے آئے اور کہتے ہیں کہ یہ گذشتہ شعر راستے میں اسی نے کہے تھے۔  
علامہ شرقی لکھتے ہیں مجھے معلوم ہوا کہ ابو معبد نے انہیں ”بطن ریم“ میں پالیا تھا چنانچہ اس نے حضور ﷺ سے بیعت کی اور واپس چلا آیا۔

میں کہتا ہوں کہ رزین کے علاوہ کسی اور نے یہ اشعار ذکر نہیں کئے ہیں یہ مکہ کی غلی جانب ایسے قائل سے سنے گئے جس کا پتہ نہ چل سکا۔ جب حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ شاعر رسول ﷺ نے یہ اشعار سنے تو ہاتھ کے جواب میں کہا:

”وہ قوم بڑے گھائے میں پڑ گئی جن کے ہاں سے ان کے نبی چلے گئے اور جن کے پاس چلے گئے وہ پاکیزہ ہو گئے۔ آپ ایک قوم سے گئے تو وہ گمراہ ہو گئے اور ایسی قوم کے پاس گئے جو منور ہو گئے۔“

اللہ نے انہیں گمراہی کے بعد ہدایت دی اور انہیں راہ ہدایت دکھائی کیونکہ جو راہ حق پر چلتا ہے وہ ہدایت پالیتا ہے۔

وہ نبی تھے جو وہ دیکھتے تھے ان کے گرد وہ نہیں دیکھتے تھے اور وہ اللہ کی کتاب ہر مسجد میں پڑھتے تھے۔

ابوبکر کو ان کے دادا کی برکت مبارک ہو آپ کی صحبت کی بناء پر جسے اللہ نیک بخت کرتا ہے وہ نیک بخت ہو جاتا ہے۔“

### حضرت ابو بریدہ اور رسول اللہ ﷺ کا استقبال

ابو سلیمان خطابی کہتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ مدینہ کے پاس پہنچے تو انہیں بریدہ اسلمی اپنی قوم بنو اسلم کے ستر افراد لے کر ملے۔ آپ نے پوچھا: کون ہو؟ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ بریدہ ہوں! آپ نے ابوبکر سے فرمایا: ہمارا کام درست ہو گیا کہ اس میں ٹھنڈک آگئی۔ پھر پوچھا کہ تم کس قبیلہ سے ہو؟ اس نے بتایا کہ بنو اسلم سے۔ آپ نے فرمایا: ہمارے لئے یہاں سلامتی ہے۔ پھر پوچھا کہ اسلم کی کوئی شاخ سے ہو؟ اس نے عرض کی: بنو سہم سے۔ آپ نے فرمایا کہ ہمارا حصہ نکل آیا یعنی ہم نے کامیابی حاصل کر لی۔

علامہ ابن جوزی نے ”شرف المصطفیٰ“ میں بیہقی سے لے کر حضرت بریدہ تک یہ روایت ملائی ہے: بریدہ کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ بدقالی نہیں لیتے تھے البتہ نیک قالی ضرور لیتے تھے۔ قریش نے اس وقت نبی کریم کو پکڑ کر لانے والے کے لئے سوانٹ کا انعام رکھا تھا جب آپ مدینہ کو چل پڑے تھے چنانچہ بریدہ رضی اللہ عنہ بنو سہم میں سے اپنے گھر سے ستر سوار لے کر سوار ہوئے اور نبی کریم ﷺ سے ملے تو آپ نے پوچھا: تم کون ہو؟ انہوں نے عرض کی: بریدہ ہوں! آپ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا اے ابوبکر! ہمارے کام میں ٹھنڈک ہے اور درست ہو گیا۔ پھر پوچھا کس قبیلہ سے تعلق ہے؟ انہوں نے عرض کی: اسلم سے! اپنے ابوبکر سے فرمایا: ہم سلامتی میں آ گئے! پھر پوچھا کوئی شاخ سے ہو؟ انہوں نے عرض کی کہ بنو سہم سے۔ آپ نے فرمایا تمہارا حصہ نکل آیا۔ پھر حضرت بریدہ نے نبی کریم ﷺ نے پوچھا آپ کون ہیں؟ فرمایا: میں محمد بن عبد اللہ رسول خدا ہوں۔ اس پر بریدہ نے کہا: أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ، چنانچہ بریدہ مسلمان ہو گئے اور آپ کے قریب بیٹھے سب لوگ مسلمان ہو گئے۔

صحیح ہوئی تو حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ نے نبی کریم ﷺ سے عرض کی: آپ جھنڈا لئے بغیر مدینہ میں تشریف نہ لے جائیں چنانچہ اپنا عمامہ (پگڑی) کھولا اور پھر اسے نیزے پر باندھ کر آپ کے آگے چلے عرض کی یا رسول اللہ! کس کے پاس ٹھہرنا ہے؟ فرمایا: میری یہ اونٹنی اللہ کے حکم کی پابند ہے۔ یہ سن کر حضرت بریدہ نے کہا: اس ذات کی حمد و ثناء ہے جس پر بنو سہم کے لوگ فرمانبرداری سے مسلمان ہو گئے۔

صحیح بخاری میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ حضرت زبیر رضی اللہ عنہ سے اپنے سوار مسلمانوں کے ساتھ ملے یہ لوگ تاجر تھے جو شام سے واپس آ رہے تھے انہوں نے رسول اللہ اور حضرت ابوبکر کو سفید کپڑے پہنائے۔

یہ روایت ملتی ہے کہ حضرت طلحہ شام سے واپس آئے تو ان کے پاس سفید کپڑے تھے جو انہوں نے حضرت ابوبکر کو تحفہ میں دینا تھے چنانچہ جب ملے تو انہیں دیدئے۔ ان میں سے نبی کریم ﷺ اور حضرت ابوبکر نے پہنے تھے۔

حافظ ابن حجر کہتے ہیں: احتمال یہ ہے طلحہ اور زبیر میں سے ہر ایک نے دونوں کو بطور ہدیہ پیش کئے لیکن سیرت کی کتابوں میں صرف طلحہ کا ذکر ہے، بہتر یہی ہے کہ دونوں کو جمع کیا جائے، ابن ابوشیبہ کے پاس وہ روایت ہے جو اس کی تائید کرتی ہے ورنہ صحیح بخاری کی روایت سب سے صحیح ہے۔

## فصل نمبر ۱۰

### حضور ﷺ کا مدینہ میں داخلہ اور مسجد قباء کی بنیاد

مدینہ طیبہ و منورہ میں لوگوں نے سن رکھا تھا کہ رسول اللہ ﷺ یہاں تشریف لائیں گے لہذا روزانہ وہ صبح سویرے پھر ملی زمین (ح۷) کی طرف چلے جاتے اور آپ کی انتظار کرتے، دھوپ آ جاتی تو واپس آتے، ایک دن وہ واپس ہوئے تو یہودیوں میں سے ایک آدمی نے کسی مقصد سے نظر دوڑائی اس نے رسول اللہ ﷺ اور آپ کے صحابہ کو دیکھ لیا، وہ سفید رنگ کے کپڑے پہنے چلے آ رہے ہیں، یہودی اپنے آپ پر قابو نہ رکھ سکا اور بلند آواز سے بولا: اے بنو قیلہ! (انصار) ایک روایت میں الفاظ یہ ہیں ”اے عرب کے لوگو!“ یہ تمہارے اپنے ہیں۔ (ایک روایت میں ہے کہ یہ وہی ہیں جس کی تم انتظار کیا کرتے ہو) چنانچہ مسلمانوں نے ہتھیار پہنے اور ح۷ کی بجھلی طرف آپ کا استقبال کیا، آپ انہیں لے کر دائیں طرف مڑ گئے اور قباء میں بنو عمرو بن عوف کے ہاں کلثوم بن حدم کے پاس جا ٹھہرے۔ کہتے ہیں کہ ان دنوں وہ مشرک تھا۔ ابن زبالہ نے یہ بات یقین سے کہی ہے۔ رزین کہتے ہیں کہ ایک کھجور کے سائے میں بیٹھ گئے اور پھر وہاں سے بنو عمرو بن عوف کے بھائی بند کلثوم کے گھر تشریف لے گئے پھر ”اخبار مدینہ“ میں محمد بن معاذ نے کہا کہ یعقوب اور عبد الرحمن بن یزید دونوں نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے ہمارے ح۷ میں نماز پڑھی پھر سوار ہوئے اور پیر غرس کے قریب عذق کے پاس اونٹنی بٹھائی، ابھی دھوپ نہیں آئی تھی، رسول اللہ ﷺ اور ابوبکر میں فرق نظر نہیں آ رہا تھا کیونکہ دونوں کا لباس ایک جیسا تھا، لوگ ان کے لئے کھڑے تھے کہ اتنے میں ان کے پاس قلعہ کی طرف سے دھوپ آ گئی جسے ”ضعیف“ کہتے تھے دھوپ دیکھ کر ابوبکر نے ذرا ڈھیل کر دی اور یوں معلوم ہوا کہ ابوبکر حضور ﷺ کو چلاتی دھوپ میں کھڑا کئے ہوئے ہیں، اسی دوران وہ کھڑے ہوئے اور اپنی چادر سے آپ پر سایہ کر دیا جس پر لوگوں کو آپ کا پتہ چل گیا، لوگوں نے حاضری شروع کر دی، آتے جاتے اور سلام لیتے جاتے۔

میں بتاتا چلوں کہ یہ خبر میں نے اس نسخہ میں نہیں دیکھی جسے ابن یحییٰ کے لڑکے نے اپنے دادا سے روایت کیا ہے اور پھر ان کا ”پیر غرس“ کہنا غلطی ہے، شاید یہ لفظ ”پیر عذق“ ہے کیوں کہ قباء میں جہاں آپ ٹھہرے تھے وہ اس سے دور تھا البتہ عذق قریب تھا۔ کچھ نے سعد بن خثیمہ کے پاس ٹھہرنے کا بتایا ہے۔

کتاب یحییٰ میں بھی محمد بن اسماعیل بن مجمع سے ہے، کہا: جب رسول اللہ ﷺ، ابوبکر اور عامر بن فہرہ، کلثوم بن حدم کے پاس ٹھہرے تو اس نے اپنے آقا سے کہا: اے شیخ! اس پر رسول اللہ ﷺ نے حضرت ابوبکر کی طرف دیکھتے

ہوئے فرمایا: میں کامیاب ہو گیا یا فرمایا: ہم کامیاب ہو گئے پھر فرمایا کہ ہمیں تازہ کھجوریں کھلاؤ وہ اُم جرذان کا تھیلا لے آئے جس میں تازہ کھجوریں تھیں اور کچھ پھل تھے کھجوریں سرخی یا زردی مال تھیں۔ آپ نے پوچھا: یہ کیا ہے؟ تو انہوں نے بتایا کہ اُم جرذان کی کھجوریں ہیں اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اے اللہ! اُم جرذان کے لئے برکت فرما۔

### مدینہ میں تشریف آوری اور اس کی تاریخ میں علماء کا اختلاف

حاکم بھی کہتے ہیں کہ آپ کلثوم کے پاس ٹھہرے ابن شہاب کا بھی یہی قول ہے۔ کچھ کہتے ہیں کہ حضرت سعد کنوارے تھے لہذا رسول اللہ ﷺ اپنے صحابہ کے ہمراہ اس کے گھر میں بیٹھا کرتے اور یہی وجہ ہے کہ کہتے ہیں: آپ اس کے ہاں ٹھہرے پھر ابن جوزی کی یہ روایت اس کی تائید کرتی ہے: کہ ”نبی کریم ﷺ کلثوم بن حدم کے پاس ٹھہرے تھے اور سعد کے پاس گفتگو ہوا کرتی یہ جگہ ”منزل العزاب“ کہلاتی تھی پھر بخاری میں ہے کہ ”لوگوں نے ۷ھ کے پیچھے رسول اللہ ﷺ سے ملاقات کی اور آپ انہیں دائیں طرف سے لے کر بنو عمرو بن عوف کے پاس پہنچے۔“

ایک روایت میں ہے کہ مدینہ کا بالائی (اوپر والا) حصہ اور ”قباء عالیہ“ شمار ہوتا تھا۔ اس میں حکمت یہ تھی کہ آپ کو اور آپ کے دین کو بلندی کا مقام حاصل ہو۔

اکثر علماء کے نزدیک آپ پیر کے دن تشریف لائے تھے۔ ابن جرّاسی پر بھروسہ کرتے تھے وہ لوگ بہت کم ہیں جو جمعہ کی تشریف آوری بتاتے ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ شاید اس شخص کی مراد یہ تھی کہ خود شہر مدینہ میں آمد جمعہ کے روز ہوئی۔ یہ قول بھی ملتا ہے کہ پیر کی رات تشریف لائے کیونکہ مسلم شریف میں آپ نے ”کیلاً“ کا لفظ ذکر فرمایا۔ ابن جرّاسی کہتے ہیں کہ ان دونوں کو جمع کیا جاسکتا ہے اور وہ یوں کہ آپ رات کو تشریف لائے اور صبح کو مدینہ میں پہنچے۔

میں کہتا ہوں یہ بات محل نظر ہے آپ کی آمد ابن شہاب کے مطابق پہلی ربیع الاول کو ہوئی: کچھ آٹھ کو کہتے ہیں۔ ابن اسحاق سے ہے کہ آپ مدینہ میں ماہ ربیع الاول کی دو راتیں گزرنے پر تشریف لائے ابو معشر پیر کی رات بتاتے ہیں۔ زہری کہتے ہیں رسول اللہ ﷺ پیر کے دن سخت دھوپ کے وقت ربیع الاول کی بارہ راتیں گزرنے پر تشریف لائے۔

### پیر کے دن کی عظمت

ابن جوزی کی ”شرف المصطفیٰ ﷺ“ میں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ پیر کے دن حضور ﷺ کی ولادت ہوئی پیر ہی کے دن اعلان نبوت فرمایا اسی دن آپ نے حجر اسود اٹھایا تھا اسی دن مکہ سے ہجرت فرمائی اسی دن آپ مدینہ میں تشریف لے گئے اور اسی پیر کے دن آپ کا وصال ہوا۔ روضۃ الاقشمری میں ابن کلبی نے بتایا کہ آپ کیم ربیع الاول بروز پیر غار سے نکلے اور جمعہ کے دن بارہ ربیع الاول کو پہنچے شرف المصطفیٰ میں تیرہ ربیع الاول لکھا ہے ان دونوں میں اختلاف کو چاند کی تاریخ میں اختلاف پر اکٹھا کیا جاسکتا ہے۔ ابوسعید کے پاس حضرت عمر کی یہ حدیث ہے

کہ: آپ بنو عمرو بن عوف کے پاس پیر کے دن ریح الاوّل کی دو راتیں گزرنے پر تشریف لائے۔ ابن زبالہ کہتے ہیں کہ یہ واقعہ نصف ریح الاوّل کو ہوا تھا۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ سات کو تشریف لائے۔ ابن حزم کا یقین ہے کہ آپ مکہ سے نکلے تو صفر کی تین راتیں گزری تھیں یہ بات ہشام بن کلثی کے اس قول کے موافق ہے کہ آپ غار سے پیر کو نکلے اور ریح الاوّل کی پہلی تاریخ تھی۔ اگر یہ بات محفوظ ہے تو شاید قباء میں آپ کا آنا آٹھ ریح الاوّل بروز پیر تھا اور اگر اسے آئندہ اس روایت سے ملا دیا جائے تو حضرت انس کے مطابق قباء میں آپ چودہ راتیں ٹھہرے جو اس سے نکال لی گئیں اور مدینہ میں داخلہ بائیس کو تھا لیکن کلثی کا یقین ہے کہ بارہ کو داخل ہوئے تھے۔ ابن حزم کہتے ہیں کہ وہاں آپ منگل، بدھ اور جمعرات کو ٹھہرے اور جمعہ کو نکلے انہوں نے نکلنے کا دن شمار نہیں کیا۔ یونہی موسیٰ بن عقبہ کہتے ہیں کہ آپ وہاں تین راتیں ٹھہرے تو گویا انہوں نے وہاں آنے اور وہاں سے نکلنے کا دن شمار نہیں کیا۔

بنو عمرو بن عوف میں سے کچھ لوگوں نے کہا کہ آپ قباء میں بائیس دن ٹھہرے بخاری میں ہے حضرت انس فرماتے ہیں کہ وہاں چودہ راتیں ٹھہرے حضرت عائشہ کے فرمان ”دس سے کچھ زیادہ راتیں“ سے بھی یہی مراد ہے۔ ابن شہاب کہتے ہیں کہ ان لوگوں میں تین راتیں ٹھہرے۔ ابن اسحاق کہتے ہیں کہ پانچ راتیں ٹھہرے بنو عمرو اس سے زیادہ سمجھتے ہیں۔

حضور ﷺ نے تاریخ لکھنے کا حکم فرمایا تو ریح الاوّل میں ہجرت کے دن سے لکھی گئی لیکن مشہور یہ ہے یہ کام حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں ہوا تھا کیونکہ انہوں نے فرمایا تھا کہ ہجرت نے حق و باطل میں فیصلہ کر دیا ہے چنانچہ تاریخ لکھی گئی اور حضرت علی و عثمان رضی اللہ عنہما کے مشورہ پر ابتداء محرم سے کی گئی اور ہم اپنی اصل کتاب (اتقاء الوفاء) میں اس کا سبب بیان کر دیا ہے۔

علامہ سیبلی نے یہ نئی بات بتائی ہے کہ صحابہ نے ہجرت کی تاریخ اللہ کے اس قول سے نکالی:

لَمَسْجِدَ أُبَسَسَ عَلَى الْعُقُومِ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ (سورۃ توبہ: ۱۰۸)

”بے شک وہ مسجد کہ پہلے ہی دن سے اس کی بنیاد پر بیڑ گارنی پر رکھی گئی ہے۔“

### ہجرت سے تاریخ کا آغاز

صحیح بخاری میں ہے کہ جب آپ یہاں پہنچے تو حضرت ابوبکر لوگوں سے ملاقات کے لئے کھڑے ہوئے رسول اللہ ﷺ بیٹھے تھے انصار میں سے آنے والے ابوبکر سے سلام لیتے تھے حضور ﷺ پر دھوپ آگئی حضرت ابوبکر آگے بڑھے اور آپ پر اپنی چادر کا سایہ کیا جس سے لوگوں کو حضور کا پتہ چل گیا۔ ابن شہاب کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ خاموش بیٹھے تھے چنانچہ انصار میں جس نے حضور کو دیکھا نہ تھا وہ ابوبکر کو سلام کہتے اور جب ان پر دھوپ آگئی تو ابوبکر آگے بڑھے کہ آپ پر کسی شے کا سایہ کر دیں۔



حضور ﷺ کے مکہ سے نکلنے کے بعد حضرت علی وہاں کچھ دن ٹھہرے۔ ایک روایت یہ ہے کہ تین دن ٹھہرے اور لوگوں کی امانتیں واپس کیں حضور ﷺ نے انہیں اسی لئے روکا تھا پھر وہاں سے چلے آپ کے پاس قباء پہنچے اور کلثوم بن حدم کے پاس ٹھہرے۔ ابن رزین بتاتے ہیں، حضرت علی نے بتایا: ایک رات میں رسول اللہ ﷺ کے پاس سویا تھا کہ اسی دوران ایک مرد نے کسی عورت کا دروازہ کھٹکھٹایا، وہ نکلے، کوئی شے اسے دی تو وہ چلا گیا پھر دوسری رات بھی ایسا ہی ہوا اور جب اس سے اس بارے میں پوچھا گیا تو کہا یہ سہل بن حنیف تھے، ہر رات اپنی قوم کے بتوں کے پاس آتے ہیں انہیں توڑتے ہیں اور انہیں لکڑیوں سے جلاتے ہیں انہیں پتہ چلا ہے کہ اب میرے پاس کوئی لکڑی نہیں۔

عبد العزیز بن عبید اللہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ بنو عمرو بن عوف کے پاس تشریف لائے، اوس و خزرج میں مخالفت چلی آتی تھی، خزرج، اوس کے گھروں میں جانے سے ڈرتے اور اوس، خزرج کے گھروں میں جانے سے ڈرا کرتے تھے، اسعد بن زرارہ نے عقل بن حارث کو بعاث کے دن قتل کر دیا تھا، حضور ﷺ نے پوچھا: اسعد بن زرارہ کہاں ہے؟ جس پر اسعد بن خثیمہ، مبشر بن عبد المندر اور رفاعہ بن عبد المندر نے کہا کہ یا رسول اللہ! یوم بعاث پر اس نے ایک آدمی قتل کر دیا تھا اور جب بدھ کی رات آئی تو اسعد، مغرب و عشاء کے درمیان چادر اوڑھنے نبی کریم ﷺ کی خدمت میں آئے، آپ نے اسے دیکھا تو فرمایا: اے ابو امامہ! تم اپنے گھر سے یہاں آئے ہو حالانکہ تمہارے اور تمہاری قوم کے درمیان کوئی فاصلہ نہیں۔ ابو امامہ نے عرض کی مجھے آپ کی آواز سنائی نہیں دیتی تھی لہذا میں چلا آیا پھر رات رسول اللہ ﷺ کے ہاں سوئے، صبح ہوئی پھر آپ کی خدمت میں آئے تو آپ نے اسعد بن خثیمہ، رفاعہ اور مبشر (عبد المندر کے لڑکے) سے فرمایا کہ اسے اپنے پاس رکھو انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ! آپ رکھ لیجئے، ہمارا پڑوس آپ کے قریب ہے، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کوئی اسے اپنے پاس رکھ لے، اسعد بن خثیمہ نے کہا کہ وہ میرے پڑوس میں ہے پھر اسعد بن خثیمہ اسعد بن زرارہ کے گھر گئے تو بن محاصرہ ہاتھوں میں ہاتھ ڈالے آئے اور عمرو بن عوف تک چلے گئے پھر اوس نے کہا یا رسول اللہ! ہم سب پڑوسی ہیں چنانچہ اس کے بعد اسعد بن زرارہ صبح و شام رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضری دیتے رہے۔ اچھی۔

قباء کے مقام پر کلثوم بن حدم کا ایک پلاٹ تھا (جہاں کھجوریں سکھائی جاتی تھیں) رسول اللہ ﷺ نے ان سے لے کر وہاں مسجد کی بنیاد رکھ دی۔

صحیح بخاری میں حضرت عروہ کی روایت ہے کہ بنو عمرو بن عوف کے پاس آپ دس سے کچھ زیادہ راتیں ٹھہرے اور وہ مسجد بنائی جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی۔ عبد الرزاق نے عروہ کی روایت بیان کی ہے کہ جنہوں نے وہ مسجد بنائی جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی تھی، وہ بنو عمرو بن عوف تھے، ابن عائد کے نزدیک ابن عباس رضی اللہ عنہما سے بھی ایسی ہی حدیث ملتی ہے، ان کے الفاظ یہ ہیں کہ: آپ بنو عمرو بن عوف میں تین راتیں ٹھہرے رہے اور ان کے مکان کو مسجد بنا لیا اور اس میں نمازیں پڑھیں پھر بنو عمرو بن عوف نے اسے بنایا چنانچہ یہ وہ مسجد تھی جس کی بنیاد تقویٰ پر رکھی گئی۔



حکم بن عتبہ "زیادات المغازی" میں فرماتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ جب قباء میں تشریف لائے تو حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ کے لئے یہ بات نہایت ضروری ہے کہ ان کے لئے کوئی سایہ دار جگہ بنائی جائے کہ جاگیں تو سایہ میں بیٹھ سکیں اور نماز پڑھ سکیں، انہوں نے پتھر اکٹھے کئے اور مسجد قباء بنائی چنانچہ سب سے پہلے یہ مسجد بنی یعنی عام مسلمانوں کے لئے یا مدینہ میں نبی کریم ﷺ کے لئے چنانچہ یہ پہلی مسجد ہے جس میں ظاہراً آپ نے اپنے صحابہ کو نماز پڑھائی اگرچہ اس سے قبل کئی اور مساجد بن چکی تھیں چنانچہ حضرت جابر رضی اللہ عنہ بتاتے ہیں کہ ہم حضور ﷺ کی تشریف آوری سے قبل دو سال سے وہاں رہ رہے تھے ہم نے کئی مسجدیں بنائیں اور ان میں نماز پڑھا کرتے تھے اسی وجہ سے کہتے ہیں کہ ہجرت سے پہلے قباء میں رہنے والوں اور انصار نے یہ مسجد بنا رکھی تھی جس میں نماز پڑھا کرتے تھے اور جب آپ نے ہجرت فرمائی اور قباء میں تشریف لائے تو اس میں بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھائی کوئی نئی شے نہیں بنائی تھی یعنی شروع میں کچھ نہیں بنایا تھا پھر بتایا کہ آپ نے مسجد قباء بنائی اور قبلہ اس طرف رکھا جدھر آج کل ہے آپ نے فرمایا تھا کہ جبریل بیت اللہ کی طرف منہ کر کے میرے امام بنے تھے۔

اس بات میں اختلاف ہے کہ اس آیت مبارکہ سے مراد کوئی مسجد ہے:

لَمَسْجِدًا أُسِّسَ عَلَيْهَا الْتَقْوَىٰ مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ ۝

تو جمہور یہ کہتے ہیں کہ اس سے مراد مسجد قباء ہے اور یہ حضور ﷺ کے اس فرمان کے مخالف نہیں جس میں آپ نے مسجد نبوی کے بارے میں فرمایا تھا: "آیت میں تمہاری یہ مسجد مراد ہے" کیونکہ دونوں ہی مسجدیں تقویٰ کی بنیاد پر بنی تھیں۔ وضاحت آگے آ رہی ہے۔

طبرانی میں حضرت جابر بن سرہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ جب اہل قباء نے نبی کریم ﷺ سے درخواست کی کہ ان کے لئے مسجد بنا دیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: تم میں سے کوئی اٹھ کر اونٹنی پر سوار ہو، حضرت ابوبکر اٹھے، سوار ہونے لگے اسے ہلایا لیکن وہ نہ اٹھ سکی آپ واپس آ کر بیٹھ گئے پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ اٹھے، اسے ہلایا لیکن وہ نہ اٹھی، آپ بھی واپس آ کر بیٹھ گئے۔ حضور ﷺ نے پھر اعلان فرمایا کہ کوئی اٹھ کر اس پر سواری کرے۔ اب حضرت علی کرم اللہ وجہہ اٹھ کھڑے ہوئے ابھی آپ نے رکاب میں پاؤں رکھا ہی تھا کہ اونٹنی اچھلی اور چل پڑی۔ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اس کی لگام ڈھلی چھوڑ دو اور جہاں رک جائے وہاں مسجد تعمیر کرو کیونکہ یہ اللہ کے حکم کی پابند ہے۔

طبرانی میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت ہے، فرمایا: رسول اللہ ﷺ جب مدینہ میں تشریف لائے تو اپنے صحابہ سے فرمایا: آؤ میرے ساتھ چلو کہ اہل قباء کو سلام کر آئیں وہاں تشریف لائے سلام فرمایا تو انہوں نے مرحبا کہا پھر انہیں حکم فرمایا کہ اس حرہ سے پتھر لے کر آؤ چنانچہ بہت سے پتھر جمع ہو گئے آپ کے پاس چھوٹا سا نیزہ تھا اس سے قبلہ کا نشان لگایا پھر ایک پتھر خود لے کر رکھا اور ابوبکر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اس پتھر کے ساتھ ہی ایک پتھر تم بھی رکھ دو پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ ابوبکر والے پتھر کے ساتھ ہی تم بھی ایک پتھر رکھ دو پھر حضرت عثمان سے فرمایا کہ اسی

کے ساتھ تم بھی ایک پتھر رکھ دو پھر دوسرے لوگوں کی طرف توجہ فرمائی اور فرمایا تم میں سے ہر ایک جہاں جہاں چاہے خط پر ایک ایک پتھر رکھتا جائے۔

### مسجد قباء کب بنی؟

میں کہتا ہوں حضرت جابر والی اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بنیاد حضور ﷺ کی قباء میں تشریف آوری کے وقت نہیں رکھی گئی بلکہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے حبشہ سے واپس آنے پر رکھی گئی ہوگی کیونکہ وہ اپنا دین بچانے کے لئے اپنی بیوی دختر رسول حضرت رقیہ رضی اللہ عنہا کو لے کر حبشہ چلے گئے تھے سب سے قبل ہجرت آپ ہی نے کی تھی پھر دوسری ہجرت مدینہ منورہ کی طرف کی تھی لہذا ہو سکتا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ان کی آمد پر بنیاد رکھی ہو اور پھر بعد میں اسے بنایا ہو ورنہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ تو وہاں موجود ہی نہ تھے۔

اسی لئے سہیلی نے کہا ہے کہ سب سے پہلے پتھر حضور ﷺ نے رکھا پھر ابوبکر نے اور پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہما نے لیکن حضرت عثمان کا ذکر نہیں کیا پھر کہا کہ مدینہ آنے سے پہلے آپ نے بیت المقدس کی طرف منہ کر کے اس میں نماز پڑھی تھی۔

عنقریب مسجدوں کے ذکر میں آ رہا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے میں نے رسول اللہ ﷺ ابوبکر اور دیگر صحابہ کو دیکھا کہ ہم اپنے اپنے پیٹ پر پتھر اٹھا کر لاتے تھے رسول اللہ ﷺ نے بنیاد رکھی اور جبریل بیت اللہ کی طرف منہ کر کے امام بنے تھے۔ میں نے ایسا کوئی نہیں دیکھا جو حضرت عثمان کے حبشہ سے آنے کا مقرر وقت بتا سکے اور عنقریب مسجد مدینہ کی بناء میں ایسی اخبار آ رہی ہیں جن میں سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت عثمان وہاں موجود تھے اس میں بھی پہلی اور دوسری مرتبہ بنیاد رکھنے کا احتمال ہے۔

محبت طبری کہتے ہیں کہ حضرت عثمان کی حبشہ سے آمد ہجرت سے قبل یا بعد اور واقعہ بدر سے پہلے معلوم ہوتی ہے کیونکہ یہ بات تو یقینی ہے کہ واقعہ بدر پر آپ اپنی بیوی رقیہ دختر رسول کی بیماری کی وجہ سے جنگ میں شامل نہیں ہو سکے تھے واقعہ بدر تو ہجرت کے دوسرے سال میں ہوا جبکہ حبشہ سے ہجرت کر کے آنے والے اکثر صحابہ ہجرت کے ساتویں سال آئے تھے جیسے آگے آ رہا ہے۔ واللہ اعلم۔

طبرانی میں شیوس بنت نعمان رضی اللہ عنہا کی روایت ہے کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ کی آمد ہوئی یہاں ٹھہرے اور مسجد قباء کی بنیاد رکھی تو خود میں نے آنکھوں سے سب کچھ دیکھا تھا میں نے دیکھا کہ آپ پتھر اٹھاتے تو اس کی وجہ سے جھک جاتے اور میں نے پتھر کے سفید نشان آپ پیٹ یا ناف پر دیکھے تھے اسی دوران کوئی آ جاتا اور عرض کرتا میرے ماں باپ آپ پر قربان یہ مجھے دیدیں میں اٹھا لیتا ہوں مگر آپ فرماتے نہیں کوئی اور پتھر اٹھا لاؤ اور یوں آپ نے بنیاد رکھ دی آپ نے یہ بھی فرمایا تھا کہ جبریل کعبہ کی طرف سیدھ کرتے تھے۔ پھر کہتی ہیں کہ کہا جاتا تھا کہ یہ

مسجد عین کعبہ کی طرف ہے۔

میں یہاں بتا دوں اور صحیح حدیث میں ہے کہ آپ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے تھے۔ پھر یہ حکم منسوخ ہو گیا اور صبح کی نماز کے دوران کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم آ گیا تو آپ نے سب کو بتا دیا اس وقت ان کے چہرے شام کی طرف تھے چنانچہ گھوم کر کعبہ کی طرف ہو گئے۔ اس میں احتمال یہ ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام آپ کو بیت اللہ دکھا رہے تھے تھے تاکہ اس کے ذریعے بیت المقدس کی جانب کا پتہ چل سکے کیونکہ دونوں جانیں ایک دوسرے کے آنے سے سانسے نہیں اور پھر انہیں یہ علم بھی تھا کہ قبلہ کی طرف منہ کرنے کا حکم آنے والا ہے یا یہ کہ ہجرت کرتے ہی آپ کو خانہ کعبہ اور بیت المقدس میں جدھر چاہیں منہ کر کے نماز پڑھنے کی اجازت حاصل تھی جیسے رجب کہتے ہیں اور یہی وجہ تھی کہ حضرت جبریل نے امام بننے وقت قبلہ کی طرف منہ کیا تھا اسی دوران آپ کے بیت المقدس کی طرف منہ کرنے کا مقصد یہودیوں کو اپنی طرف مائل کرنا تھا یا یہ ممکن ہے کہ اس وقت خانہ کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم رہا ہو پھر یہ حکم بیت المقدس کی وجہ سے منسوخ ہو گیا ہو اور پھر یہ حکم بیت اللہ کی وجہ سے منسوخ ہوا ہو جیسے ابن العربی وغیرہ نے بتایا ہے کہ قبلہ دوسرے منسوخ ہوا تھا۔

رہا طبرانی میں حضرت شمس رضی اللہ عنہا کہ یہ قول کہ آپ پتھر کو اٹھاتے جھک جاتے تھے اسے علامہ محمد نے خطابی کی روایت سے اور لفظوں میں بیان کیا ہے چنانچہ کہا: شمس نے بتایا کہ حضور ﷺ نے جب مسجد قباء تعمیر فرمائی تو پتھر پیٹ تک لاتے وقت جھکتے اور رکھ دیتے کوئی اور آگے بڑھ کر اسے اٹھانے کی کوشش کرتا مگر نہ اٹھا سکتا تو آپ فرماتے کہ اسے یہیں رہنے دو کوئی اور اٹھا لاؤ

ابن قتہ نے یہ بھی لکھا ہے کہ جب مسجد قباء کی تعمیر ہو رہی تھی تو حضرت عبد اللہ بن رواحہ نے کہا:

افلح من يعالج المساجد

”مسجد میں بنانے والے کامیاب شمار ہوتے ہیں۔“

اس پر حضور ﷺ نے فرمایا کہ المساجد اذہرو۔

حضرت عبد اللہ نے پھر پڑھا:

ومقرأ القرآن قائما وقاعدا

اس پر آپ نے فرمایا وقاعدا پڑھو۔

انہوں نے یہ مصرعہ پڑھا:

ولا يسيت الليل عنه راقد

آپ نے فرمایا راقد پڑھو۔ واللہ اعلم۔

## فصل نمبر ۱۱

## شہر مدینہ میں داخلہ ابو ایوب انصاری کے گھر میں رہائش دیگر معلومات اور مہاجرین و انصار میں بھائی چارہ کا قیام

اہل سیرت لکھتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بنو نجار کو بلا بھیجا وہ تلواریں جسم پر لگائے حاضر ہو گئے یہ لوگ آپ کے انصیال تھے کیونکہ حضرت ہاشم بن عبد مناف نے ان کی ایک خاتون سے شادی کی تھی یہ سلمی بنت عمرو تھیں ان سے ایک لڑکا ہوا جب ہاشم فوت ہوئے اور وہ لڑکا جوان ہو گیا تو قریش کے کچھ لوگ اسے لے گئے اور اسے سب کو دکھایا وہ خوب جوان ہوئے اور تیر انداز بن گئے وہ کہا کرتے کہ میں قرشی ہوں وہ انہیں لے کر آئے اور ان کے چچا عبد المطلب بن عبد مناف کو اطلاع دی وہ انہیں لینے آئے اور اپنے پیچھے بٹھا کر مکہ میں داخل ہوئے سفری کپڑے پہن رکھے تھے قریش نے کہا کہ یہ عبد المطلب ہیں چنانچہ یہی نام مشہور ہو گیا اور یہی وجہ تھی کہ بنو نجار آپ کے انصیال بنتے ہیں انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے عرض کی تھی کہ امن و امان اور فرمانبرداری سے سوار ہو جائیے۔

بخاری شریف میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ایک حدیث ہے بتاتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ ایک قبیلہ کے ہاں تشریف لائے جنہیں بنو عمرو بن عوف کہتے تھے اور ان کے ہاں چودہ راتیں ٹھہرے پھر بنو نجار کو پیغام بھیجا تو وہ تلواریں تان کر آئے۔ امام بخاری نے دوسرے طریقے سے روایت لکھی اور کہا: نبی کریم ﷺ تشریف لائے اور حہ کی جانب ٹھہرے پھر انصار کو بلا بھیجا تو وہ حضور ﷺ اور ابوبکر کے پاس حاضر ہوئے انہیں سلام کہا اور عرض کی امن و امان سے سوار ہو جائیے چنانچہ آپ سوار ہوئے اور ابو ایوب کے گھر کی طرف تشریف لے گئے۔

علامہ بخاری کی تاریخ صغیر میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے ہے فرماتے تھے: میں اس وقت لڑکوں کے ہمراہ دوڑتا جاتا تھا جب وہ کہتے تھے کہ ”محمد آ گئے“ ہم بن دیکھے بھاگے جاتے تھے اسی دوران آپ اور آپ کے ساتھی (ابوبکر) آ گئے ہم مدینہ کی ایک جانب چھپ گئے انہوں نے ایک دیہاتی آدمی کو بھیجا کہ ان کی آمد کی اطلاع دیدے چنانچہ پانچ سو انصار نے آپ کا استقبال کیا وہ کہے جا رہے تھے کہ امن و امان اور اللہ کی اطاعت میں چلتے جاؤ الحدیث۔ اس میں اس واقعہ کو لپیٹ دیا گیا ہے شاید ان کا ارادہ یہ ہے کہ یہ واقعہ ابتداء میں اس وقت پیش آیا جب آپ قباء میں ٹھہرے تھے رزین کی روایت بھی یہی بتاتی ہے کیونکہ انہوں نے حضرت انس سے روایت کی آپ نے فرمایا: جب رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو میں نو سال کا تھا میں لڑکوں اور لڑکیوں کو یہ کہتے سنتا تھا کہ ”رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے ہیں۔“ ہم باہر نکلے تو کچھ دکھائی نہ دیا پھر اسی دوران رسول اللہ اور حضرت ابوبکر آ گئے چنانچہ ہم مدینہ کی ایک طرف ویران جگہ میں جا چھپے انہوں نے ایک آدمی بھیجا کہ انصار کو ان دونوں کے بارے میں بتادے چنانچہ کوئی

پانچ سو کے قریب انصار نے ان کا استقبال کیا اور حاضر خدمت ہوئے۔ حضرت انس کہتے ہیں کہ آج تک میں نے ایسا ہوتے نہیں دیکھا بخدا ہر شے روشن دکھائی دے رہی تھی یہ دونوں حضرات کلثوم بن ہدم کے ہاں ٹھہرے۔ پھر بخاری نے مسجد قباء کی بنیاد کا ذکر کیا اور بتایا کہ آپ مدینہ کو روانہ ہوئے آپ انصار کے جس گھر کے قریب سے گزرتے وہ آنکھیں بچھاتے جاتے۔ یہ روایت واضح طور پر بتا رہی ہے کہ یہ معاملہ آپ کے مدینہ میں ابتداء آنے سے تعلق رکھتا ہے۔ آپ جمعہ کے دن قباء سے نکلے تھے۔

یحییٰ روایت کرتے ہیں کہ آپ جب قباء سے دکھائی دئے تو بنو عمرو بن عوف جمع ہوئے اور کہا یا رسول اللہ! کیا آپ ناراضگی سے نکلے ہیں یا ہمارے گھروں سے بہتر کی تلاش ہے؟ آپ نے فرمایا: مجھے اس بستی کا حکم ملا ہے جو اور بستیوں کو کھانے والی ہے لہذا اس اونٹنی کو جانے دو کیونکہ یہ حکم الہی پر چل رہی ہے چنانچہ آپ قباء سے نکلے راستے میں انصار کے قبیلے ملے جو آپ سے امداد کا وعدہ کر رہے تھے آپ فرما رہے تھے کہ اونٹنی کو جانے دو کیونکہ یہ حکم خداوندی کی پابند ہے آپ بنو سالم کے پاس پہنچے تو جمعہ کا وقت ہو گیا آپ نے وادی ذی صلب میں جمعہ کی نماز پڑھی۔

لکھتے ہیں کہ یہ وہ جمعہ تھا جو رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں پڑھا تھا اور یہ بھی کہتے ہیں کہ جب تک آپ قباء میں ٹھہرے رہے جمعہ پڑھا کرتے تھے۔ واللہ اعلم۔

حضرت عمارہ بن خزیمہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرمایا: جب جمعہ کا دن آیا اور خوب چڑھ آیا تو رسول اللہ ﷺ نے اپنی سواری منگوائی مسلمان جمع ہوئے اور ہتھیار پہن لئے حضور ﷺ اپنی اونٹنی قصویٰ پر سوار ہوئے لوگ دائیں بائیں اور پیچھے تھے کچھ پیدل اور کچھ سوار تھے انصار سامنے آئے ان میں سے کوئی گھرایا نہ تھا جو یہ نہ کہہ رہا ہو: یا رسول اللہ! تشریف لائیے ہم تن من وھن قربان کرنے کو ہیں آپ شاباش دیتے جاتے اور دعائیں فرماتے نیز فرماتے کہ یہ اونٹنی حکم خداوندی پر چل رہی ہے اس کا راستہ چھوڑ دو چنانچہ آپ بنو سالم کے قریب سے گزرے تو عتبہ بن مالک نوفل بن عبد اللہ بن مالک بن عجلان سامنے آئے وہ آپ کی سواری کی لگام تھام کر کہہ رہے تھے ہمارے پاس قیام فرمائیے کیونکہ ہم کافی تعداد میں ہیں ساز و سامان پاس ہے اور ہمارا ایک حلقہ موجود ہے ہمارے پاس قوت ہے باغات ہیں اور ہم ہر سوچ بوجھ والے ہیں یا رسول اللہ اس سے قبل کوئی عرب یہاں آ کر مارے ڈر کے مارے پناہ لیتا تو ہم اسے کہہ دیا کرتے تھے چلو جہاں چاہو پھرو۔ یہ سن کر حضور ﷺ تبسم فرماتے اور آپ فرماتے راستہ چھوڑ دو کیونکہ یہ اللہ کے حکم کی پابند ہے۔

پھر حضرت عبادہ بن صامت اور عباس بن صامت بن نعلہ بن عجلان سامنے آئے اور عرض کی یا رسول اللہ! ہمارے پاس ٹھہریئے نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ یہ اونٹنی اللہ کے حکم پر چلی جا رہی ہے جب آپ مسجد بنو سالم کے پاس پہنچے تو سب کو جمعہ پڑھانے کے لئے خطبہ دیا پھر دائیں طرف کا راستہ لیا اور بنو النخعی کے پاس پہنچے ارادہ عبد اللہ بن ابی کے پاس اتریں اس نے دیکھا (وہ قلعے میں بیٹھا تھا) تو کہنے لگا: جاؤ ان لوگوں کے پاس جنہوں نے آپ کو بلایا ہے اور

ان کے پاس ٹھہرو۔ اس پر حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! اس کی بات کا برا نہ منائیے! آپ تو ہمارے پاس تشریف لائے ہیں قریش چاہتے ہیں کہ اسے اپنا حکمران بنالیں لیکن یہ تو میرا گھر ہے پھر آپ بنو ساعدہ کے ہاں سے گزرے تو سعد بن عبادہ منذر بن عمرو اور ابو دجانہ نے عرض کی یا رسول اللہ تشریف لائیے! آپ کو عزت، دولت، قوت اور مضبوطی ملے گی! اور حضرت سعد غرض کر رہے تھے کہ یا رسول اللہ! ہمارے اتنے وسائل تو نہیں البتہ دولت قوت موجود ہے! آپ نے فرمایا اللہ تم میں برکت کرے پھر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا راستہ دیدو کیونکہ میری اونٹنی اللہ کے حکم کی پابند ہے پھر چلتے گئے آگے سعد بن ربیع، عبد اللہ بن رواحہ اور بشیر بن سعد ملے اور عرض کی یا رسول اللہ! ہم سے آگے تشریف نہ لے جائیے کیونکہ ہم کافی تعداد میں ہیں! دولت معد ہیں! اور ایک حلقہ رکھتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: اللہ تمہیں برکت دے! اونٹنی کا راستہ چھوڑ دو! کیونکہ یہ اللہ کے حکم پر چل رہی ہے! پھر بنو بیاضہ میں سے زیادہ بن لبید اور فروہ بن عمرو سامنے آئے عرض کی یا رسول اللہ! ہمارے پاس تشریف لائیے! ہمدردی و سخاوت ہو گی! عزت ہو گی! دولت موجود ہے! تعداد اور قوت حاصل ہو گی! یا رسول اللہ! ہم سوچہ بوجہ والے ہیں! رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اونٹنی کا راستہ چھوڑ دو کیونکہ یہ امر خداوندی پر چل رہی ہے۔ پھر بنو عدی بن نجار کے پاس پہنچے وہ آپ کے ماموؤں میں سے تھے! ان میں سے ابو سلیط اور صرمہ بن ابی انیس کھڑے تھے دونوں نے عرض کی یا رسول اللہ! ہم آپ کے ماموں لگتے ہیں! رشتہ داری بھی ہے! تعداد بھی ہے! اور ہمارے پاس قوت بھی ہے! لہذا ہمارے پاس تشریف لائیے! ہم سے گزر کر آگے نہ جائیے! ہماری آپ سے رشتہ داری ہے! اور ہم سے زیادہ کوئی بھی آپ کا قریبی نہیں ہے۔ یہ سن کر فرمایا: راستہ دے دو کیونکہ اونٹنی اللہ کے حکم سے چل رہی ہے۔

یہ بھی کہا جاتا ہے کہ انصار میں سب سے پہلے بنو بیاضہ سامنے آئے تھے پھر بنو سالم پھر ابن ابی کی طرف مائل ہوئے پھر بنو عدی بن نجار کے پاس تشریف لے گئے اور آخر کار مالک بن نجار کے پاس پہنچے۔

قلیبو عدی بن نجار کا یہ کہنا ”ہم آپ کے ماموں ہیں“ اس لئے تھا کہ وہ ماں کی طرف سے آپ کے قریبی تھے کیونکہ حضرت سلمی بنت عمرو بنو عدی بن نجار سے تھیں جو آپ کے دادا عبد المطلب کی ماں تھیں پھر بخاری شریف میں حضرت براء کا یہ قول ہے: ”نبی کریم ﷺ مدینہ میں آئے تو پہلے اپنے بھائیوں کے پاس ٹھہرے یا کہا کہ ماموؤں کے پاس ٹھہرے جو انصار تھے۔“ اس میں شبہ ہے۔ کیونکہ حضرت نبی کریم ﷺ اپنے بھائی بندوں بنو مالک بن نجار کے ہاں ٹھہرے تھے یا انہوں نے ارادہ کیا کہ بنو نجار کے علاقے میں ٹھہریں کیونکہ سب کے گھر قریب قریب تھے اور بنو عدی انہی میں سے تھے۔

حافظ ابن حجر مقدمہ میں اس حدیث پر کلام کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ وہ لوگ خزرج میں سے بنو عمرو بن عوف سے تعلق رکھتے تھے! عبد المطلب کی والدہ ان میں سے تھیں جو حضور ﷺ کے دادا تھے! اس کا نام سلتے تھا چنانچہ یہ لوگ حقیقتہً دادے اور مجازا ماموں تھے! شک راوی کی طرف ہے۔ اتنی لیکن یہ صرف وہم ہے اور اس کا سبب یہ ہے کہ انہیں



پہلی مرتبہ قباء میں آنے اور مستقل طور پر دوسری مرتبہ آنے میں شبہ پڑا ہے جبکہ بنو عمرو ایسے نہیں جیسے ان کے بارے میں بیان ہوا ہے شرح میں انہیں کچھ معلوم ہو گیا چنانچہ وہاں یونہی لکھا ہے جیسے ہم نے بیان کیا ہے واللہ اعلم۔

علامہ رزین نے لکھا ہے کہ نبی کریم ﷺ قباء سے چلے ان کے ساتھ ہتھیار لگائے انصار کے کافی لوگ تھے تمام مہاجرین بھی ہمراہ تھے۔ علامہ نے نماز جمعہ کا بھی ذکر کیا ہے کہا: پھر آپ سوار ہو کر بنو الحلی کے پاس آئے ارادہ فرمایا کہ عبد اللہ بن ابی بن سلول کے ساتھ جاتے ہیں وہ اس وقت اپنے قلعوں میں بیٹھا تھا کہنے لگا: ان کی طرف چلے جاؤ جنہوں نے آپ کو بلایا ہے۔ اس پر سعد بن عبادہ نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں عرض کی کہ اسے منہ لگانے کی ضرورت نہیں کیونکہ اس کے ماننے والوں نے اکٹھ کر رکھا ہے کہ اس کو سربراہ بنا کر تاج پہنائیں گے اور جب اللہ تعالیٰ نے یہ حق صرف آپ کو بخشا ہے تو وہ نہایت متکدل ہو گیا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ جو کچھ صحیح بخاری میں ہے اس کے متعلق حضرت سعد نے ایک قصہ بیان کیا ہے جس میں رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں قیام کے بعد ان کی عیادت کی تھی اور سیرت کی کتابوں میں ابن اسحاق سے ہے کہ اس دن جمعہ تھا جب آپ راتونا میں تشریف لے گئے یہ پہلا جمعہ تھا جو آپ نے مدینہ میں پڑھایا تھا کل لوگ چالیس تھے کچھ نے سو لکھے ہیں اسی دوران عتبہ بن مالک بنو سالم میں سے کچھ لوگوں کے ہمراہ حاضر ہوا تھا انہوں نے عرض کی تھی کہ یا رسول اللہ ہمارے پاس ٹھہر جائیے کیونکہ یہاں تعداد بھی ہے سامان بھی ہے اور آپ کو حفاظت ملے گی لیکن حضور ﷺ نے فرمایا تھا اس اونٹنی کا راستہ چھوڑ دو کیونکہ یہ کسی کے حکم پر چل رہی ہے چنانچہ انہوں نے راستہ چھوڑ دیا وہ چلتی رہی اور جب بنو بیاضہ کے گھروں کے پاس پہنچی تو آپ سے زیادہ بن لبید اور فروہ بن عمرو نے ملاقات کی بنو بیاضہ کے کچھ لوگ ہمراہ تھے تو آپ نے انہیں وہ جواب دیا جو پہلے گزر چکا ہے چنانچہ انہوں نے راستہ چھوڑ دیا اور جب بنو حارث بن فزرج کے گھروں کے قریب پہنچے تو سعد بن ریح، خارجہ بن زید اور عبید اللہ بن رواحہ سامنے آئے بلحارث کے کچھ لوگ بھی ہمراہ تھے آپ نے انہیں پہلے جیسا جواب دیا انہوں نے راستہ دے دیا اونٹنی آگے چلی اور جب بنو عدی بن نجار کے گھروں کے پاس پہنچی (وہ آپ کے قریبی ماموں تھے) تو سلیط بن قیس کچھ آدمیوں کے ہمراہ سامنے آیا آپ نے انہیں پہلے والا جواب دیا اور پھر جب وہ بنو مالک کے گھروں تک پہنچی تو آپ کی مسجد کے دروازے پر بیٹھ گئی پھر اچھلی اور تھوڑی دور چلی رسول اللہ ﷺ نے گام ڈھیلی کر رکھی تھی اسے کسی طرف موڑتے نہ تھے اونٹنی نے پیچھے مڑ کر دیکھا اور پہلے والی جگہ پر آ بیٹھی پھر وہاں سے حرکت کی آواز نکالی اور گردن زمین پر رکھ دی چنانچہ آپ اس سے اتر آئے۔ ایک روایت میں ہے کہ جب وہ اپنی پہلی جگہ پر اچھلی تو حضرت ابو ایوب کے گھر جا بیٹھی پھر وہاں سے اٹھی اور پہلی جگہ پر آ کر بیٹھ گئی۔ ایک اور روایت میں ہے کہ اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انشاء اللہ یہیں ٹھہروں گا۔

قصہ بنو سالم بیان کر کے ابن سید الناس نے لکھا ہے کہ آپ کی سواری چلی اور بنو بیاضہ کے گھروں کے برابر آ گئی۔ پھر باقی قصہ بیان کر دیا پھر کہا: اونٹنی چلی اور جب بنو ساعدہ کے گھروں کے پاس پہنچی تو سعد بن عبادہ سامنے



آئے۔ پھر باقی قصہ بیان کیا اور کہا پھر چل پڑی اور جب بنو حارث بن خزرج کے گھروں کے سامنے پہنچی تو سعد بن ریح سامنے آئے۔ اس کے بعد باقی قصہ لکھا۔

یہی نے ایک اور روایت میں لکھا ہے کہ آپ بنو سالم سے آگے چلے تو دائیں ہاتھ کو ہولے اور ابن ابی کے گھر پہنچے پھر وہاں سے چل پڑے راستہ کھلا تھا آپ سعد بن عبادہ کے ہاں پہنچے یہاں داہنی طرف سے بنو بیاضہ سامنے آئے پھر وہاں سے چلے اور بنو عدی بن نجار کے پاس آئے اور پھر بنو مازن بن نجار کے پاس تشریف لائے ان کے بڑے لوگوں نے حاضری دی اور یوں مسجد کے دروازے تک جا پہنچے یہاں بنو مالک بن نجار جمع تھے وہ انتظار میں کھڑے تھے آپ دکھائی دئے تو اسعد بن زرارہ ابو ایوب عمارہ بن حزم اور حارث بن نعمان حاضر ہوئے عرض کی یا رسول اللہ خزرج جانتے ہیں کہ ان کے ہاں قیام زیادہ نہیں ہوا۔ بتاتے ہیں کہ اونٹنی ان کے درمیان بیٹھ گئی جس سے وہ خوش ہو گئے پھر وہاں سے اٹھی ڈری ڈری لگتی تھی اور آواز نکال رہی تھی انہیں یہ بات بری لگی وہ اس کے ساتھ دوڑ رہے تھے اونٹنی بڑا جمل پر حبش کی گلی تک پہنچی وہاں بیٹھ گئی نبی کریم ﷺ اوپر سوار تھے لگام ڈھیلی چھوڑ رکھی تھی۔ پھر کھڑی ہوئی اور پہلی جگہ آ گئی اب تیز چلی تھی اور چلتے چلتے مسجد کے دروازے پر بیٹھ گئی گردن زمین سے لگا دی اور پاؤں پھیلا دئے حضرت ابو ایوب حاضر ہوئے تو لوگ اپنے پاس ٹھہرنے کی درخواستیں کر رہے تھے ابو ایوب نے سواری تھامی اور اندر لے گئے رسول اللہ ﷺ نے سواری کو بیٹھے دیکھا تو فرمایا: آدمی اپنی سواری کے ساتھ ہوتا ہے۔

علامہ رزین نے بنو سالم کے آپ کے سامنے آنے کا ذکر کیا ہے اور آپ کے اس فرمان کو ذکر کیا ہے کہ ”اونٹنی کے راستے سے ہٹ جاؤ کیونکہ حکم کی پابند ہے“ پھر کہا کہ آپ بنو بیاضہ کے پاس پہنچے تو یونہی فرمایا پھر بنو ساعدہ کے ہاں پہنچے تو یونہی فرمایا پھر بنو حارث بن خزرج کے پاس پہنچے تو یونہی فرمایا یونہی بنو عدی بن نجار کے پاس پہنچ کر فرمایا پھر چلتی رہی اور جب بنو مالک بن نجار کے گھروں تک پہنچی تو مسجد کے دروازے پر بیٹھ گئی وہ بیٹھی تو رسول اللہ ﷺ اس سے اترے نہیں اتنے میں اٹھ کھڑی ہوئی کچھ دور گئی پیچھے مڑ کر دیکھا اور پہلی جگہ جا بیٹھی اب رسول اکرم ﷺ اس سے اتر پڑے اور پھر فرمایا کونسا گھر نزدیک ہے؟ حضرت ابو ایوب نے عرض کی کہ میرا گھر اور یہ اس کا دروازہ ہے ہم نے آپ کی سواری سے سامان اتار لیا۔ اس پر فرمایا: آدمی تو اپنی سواری ہی کے ساتھ ہوتا ہے۔

ابن زبالہ کہتے ہیں کہ اونٹنی جب ابو ایوب کے دروازے پر بیٹھی تو حضور ﷺ نے اترنے کا ارادہ کیا اس نے حرکت کی حضرت ابو ایوب گردا گرد تھے دیکھا تو بنو سلمہ کے بھائی بند جبار بن صحر نے اسے چھڑی وغیرہ لگائی۔ اس پر ابو ایوب نے کہا: اے جبار! میرے گھر سے اسے اٹھانا چاہتے ہو؟ سنو! اس ذات کی قسم جس نے آپ کو سچا بنا کر بھیجا ہے اگر اسلام نہ ہوتا تو میں تلوار سے تمہاری گردن اڑا دیتا چنانچہ نبی کریم ﷺ حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ کے گھر تشریف لے گئے اور سامان وغیرہ رکھ دیا جس سے ان کے گھر میں بہار آ گئی۔ حضرت زید بن حارثہ بھی ساتھ تھے۔

حاکم کے مطابق حضرت انس کہتے ہیں: انصار حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ! ہمارے پاس تشریف لائیے

آپ نے فرمایا: اونٹنی کو جانے دو کیونکہ یہ حکم کی پابندی ہے چنانچہ وہ حضرت ابو ایوب کے دروازے پر جا بیٹھی۔ طبرانی میں عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے ہے کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ پہنچے تو آپ کی اونٹنی جعفر بن محمد بن علی اور حسن بن زید کے گھروں کے درمیان جا بیٹھی لوگ حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ! ہمارے ہاں ٹھہریئے اونٹنی آپ کو لئے جا رہی تھی وہ بیٹھی پھر حرکت کی وہاں لوگوں کے لئے ایک جھوپڑی تھی جس میں وہ چڑکاؤ کر کے ٹھنڈک حاصل کرتے تھے آخر آپ اونٹنی سے اترے سایہ دیکھا تو وہاں اتر گئے حضرت ابو ایوب حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ! میرا گھر سب سے زیادہ نزدیک ہے اجازت ہو تو سواری ادھر لے جاؤں؟ آپ نے فرمایا: ٹھیک ہے چنانچہ وہ سواری کو لے گئے اسی دوران ایک اور شخص آئے اور عرض کی آپ میرے پاس تشریف لائیں آپ نے فرمایا: سواری جہاں ہوگی آدی وہیں ہوگا پھر اس جھوپڑی میں آپ بارہ راتیں ٹھہرے اور مسجد کی بنیاد رکھی۔

قلت: جعفر بن محمد کا گھر حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ کے گھر کے ساتھ ہی تھا جبکہ حسن بن زید کا گھر مغرب کی طرف اس کے سامنے تھا درمیان سے کھارا سہ گزرتا تھا۔

ابن عائد اور سعید بن منصور بتاتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی پہلے آپ کو لئے بیٹھ گئی تو لوگ حاضر ہوئے اور عرض کی کہ یا رسول اللہ! ہمارے پاس قیام فرمائیے فرمایا اسے چھوڑ دو وہ اٹھی اور مسجد کے منبر کے پاس جا بیٹھی پھر اس نے حرکت کی آپ اتر آئے۔ اتنے میں حضرت ابو ایوب حاضر ہوئے اور عرض کی کہ میرا گھر سب سے قریب ہے اجازت ہو تو میں سواری وہاں لے جاؤں؟ آپ نے اجازت دے دی تو انہوں نے اونٹنی گھر میں بٹھادی۔

علامہ واقدی کہتے ہیں کہ حضرت اسد بن زرارہ نے اونٹنی کی لگام تھام رکھی تھی وہ انہی کے پاس تھی۔ اشہری سے مالک نے نقل کی ہے کہ جب اونٹنی مسجد کی جگہ پہنچی تو بیٹھ گئی آپ سواری پر تھے آپ پر وحی کی سی حالت تھی پھر بغیر اٹھائے اٹھ کھڑی ہوئی اور تھوڑا سا چلی پھر پیچھے مڑ کر دیکھا اور پہلے مقام پر آ کر بیٹھ گئی۔ اتنے میں وحی کی حالت ختم ہو گئی آپ نے سامان اُتارنے کا حکم دیا۔ ایک روایت میں آتا ہے کہ جب لوگوں میں یہ بحث چھڑی کہ یہ اونٹنی کہاں ٹھہرائی جائے تو آپ نے فرمایا تھا: میں عبد المطلب کے ماموؤں کے پاس ٹھہروں گا اور انہیں یہ عزت دوں گا۔

بخاری شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ چل رہے تھے اور آخر ابو ایوب کے گھر کے پہلو میں اترے پوچھا یہاں ہمارے گھروں میں سے کونسا گھر قریب ہے؟ حضرت ابو ایوب نے عرض کی یا رسول اللہ! یہ رہا میرا گھر اور یہ رہا دروازہ۔ فرمایا تو پھر جاؤ اور میرے دوپہر کو سونے کا انتظام کرو۔

ابن زہالہ کی ایک روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو اختیار دے دیا گیا تھا چنانچہ آپ جہاں چاہتے تھے اترے آپ نے خیال کیا کہ سب انصار کے درمیان میں اتروں۔

علامہ مطری کہتے ہیں کہ یہ بات آپ کے اس فرمان کے مخالف نہیں جس میں فرمایا تھا کہ ”اونٹنی کو جانے دو کیونکہ یہ حکم کی پابندی ہے۔“ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اختیار دے رکھا تھا کہ جیسے چاہیں کریں۔

## آپ کی مدینہ آمد پر اہل مدینہ کی خوشی

اہل مدینہ آپ کے مدینہ میں تشریف لانے پر نہایت خوش تھے چنانچہ بخاری میں حضرت براء رضی اللہ عنہ سے حدیث ملتی ہے کہ: ”اہل مدینہ کو جتنی خوشی آپ کی آمد پر ہوئی، میں نے آج تک ایسی خوشی نہیں دیکھی۔ ابو داؤد نے لکھا ہے کہ حبشہ والے آپ کی آمد پر خوشی سے نیروں کے کرب دکھاتے تھے۔ علامہ رزین لکھتے ہیں کہ بچیاں مکانوں کی چھتوں پر یہ گارہی تھیں:

”آج وداع کی پہاڑیوں میں سے نکل کر ہم پر چودھویں رات کا چاند چڑھ آیا ہے تو جب تک اللہ کی طرف دعوت دینے والا کوئی موجود ہے ہم پر لازم ہے کہ اللہ کا اس پر شکر ادا کرتے رہیں۔“  
ایک روایت میں یہ بھی ہے:

”اے ہماری طرف رسول اللہ بن کر آنے والے! آپ ایسا حکم لائے ہیں جسے ہمیں ماننا ہوگا۔“  
ادھر ہر طرف لڑکے اور لڑکیاں خوشی سے یہ نعرے لگاتے پھرتے تھے کہ:  
”رسول اللہ ﷺ تشریف لے آئے۔“

”شرف المصطفیٰ“ میں لکھا ہے کہ جب اونٹنی حضرت ابویوب کے دروازے پر بیٹھ گئی تو بنو نجار کی بچیاں گھروں سے نکل آئیں وہ یوں دف بجاتے ہوئے یوں پڑھ رہی تھیں:

”ہم بنو نجار کی لڑکیاں ہیں! اے محمد! آپ کی تشریف آوری بڑی باعث برکت ہے۔“

یہ سن کر حضور ﷺ نے فرمایا: تمہیں مجھ سے محبت ہے؟ انہوں نے عرض کی ہاں یا رسول اللہ! اس پر فرمایا تو مجھے بھی تم سے محبت ہے، تم تن مرتبہ فرمایا۔ ایک روایت میں ہے ”اللہ جانتا ہے کہ مجھے تم سے پیار ہے۔“ یہی بات حاکم نے بھی لکھی ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مکہ سے نکلے تو وہاں کی ہر شے تاریکی میں ڈوب گئی اور جب آپ مدینہ منورہ پہنچے تو یہاں کی ہر شے روشن ہو گئی۔ ابن ماجہ سے یوں لکھا ہے: ”جب وہ دن آیا جس میں رسول اللہ ﷺ مدینہ پہنچے تو مدینہ کی ہر شے میں ایک چمک سی آگئی اور جب آپ کا وصال ہوا تو یہاں کی ہر شے اندھیرے میں ڈوب گئی۔“ پھر داؤد نے لکھا: جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو حبشی خوشی سے اپنے نیروں کے کرب دکھانے لگے، میں نے اس دن جیسا اچھا اور روشن دن نہیں دیکھا اس دن ہر شے چمک دک رہی تھی الحدیث۔  
اسی میں ابوخیثمہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ تشریف لائے تو میں بھی وہاں موجود تھا چنانچہ میں نے اس دن جیسا خوشیوں بھرا اور روشن دن کبھی نہیں دیکھا۔

یہی روایت میں عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کا بیان ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے

تو جلدی سے لوگ حاضر خدمت ہوئے۔ یہ بھی کہا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو میں دیکھتا رہا، میری نظر آپ کے چہرے پر پڑی تو یقین آ گیا کہ یہ جھوٹے نہیں ہیں آپ نے سب سے پہلی بات یہ کی کہ: اے لوگو! سلام کہتے رہا کرو! کھانا کھلاتے رہو! صلہ رحمی کرتے رہو! لوگ سو رہے ہوں تو تم نماز پڑھا کرو! بڑے مزے سے جنت میں چلے جاؤ گے۔

رسول اکرم ﷺ نے حضرت زید بن حارثہ اور ابو رافع کو مکہ بھیجا، انہیں پانچ سو درہم اور دو اونٹ دے چنانچہ وہ ان خواتین و حضرات کو لے کر مدینہ پہنچے، حضرت فاطمہ و اُمّ کلثوم (آپ کی صاحبزادیاں) حضرت سودہ (بیوی) اُمّ ایمن (زید بن حارثہ کی بیوی) اسامہ بن زید کو آپ کے پاس لائے، ادھر حضرت عبد اللہ بن ابوبکر کے ساتھ ابوبکر کے اہل و عیال لے کر چلے جن میں سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بھی شامل تھیں، ان کی بہن حضرت اسماء (زوجہ زبیر) اور ان کی والدہ اُمّ رومان رضی اللہ عنہم بھی ساتھ تھیں اور جب یہ مدینہ پہنچے تو انہیں حارثہ بن نعمان کے گھر ٹھہرا دیا گیا۔ رزین کہتے ہیں کہ حضرت ابوبکر نے عبد اللہ بن اسحاق کو زید بن حارثہ کے ہمراہ بھیجا تا کہ حضرت عائشہ، ان کی والدہ اُمّ رومان اور عبد الرحمن کو لے آئیں کہتے ہیں کہ جب وہ روانہ ہوئے تو طلحہ بن عبید اللہ بھی آگئے چنانچہ وہ بھی ساتھ ہو گئے اور یہ سب مل کر مدینہ پہنچے۔

ابن اسحاق نے حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کی، انہوں نے کہا: جب رسول اللہ ﷺ میرے ہاں ٹھہرے تو چٹائی منزل میں قیام فرمایا جبکہ میں اور اُمّ ایوب اوپر تھے۔ میں نے عرض کی یا رسول اللہ! میرے ماں باپ آپ پر قربان! مجھے یہ پسند نہیں کہ میں تو اوپر رہوں اور آپ نیچے لہذا آپ اوپر تشریف لے آئیں، ہم نیچے آ جاتے ہیں۔ آپ نے فرمایا: اے ابو ایوب! میرے اور اہل کے لئے نیچے رہنا بہتر ہے، وہ بتاتے ہیں کہ پھر آپ نچلے مکان میں ٹھہرے رہے جبکہ ہماری رہائش اوپر رہی، ایک دن پانی کا برتن ٹوٹ گیا ہیں اور اُمّ ایوب اُٹھے چادر پکڑی، اس کے علاوہ کوئی چادر بھی نہ تھی اس خوف سے ہم نے پانی خشک کرنا شروع کیا کہ کہیں آپ پر نہ پڑے اور آپ کو تکلیف پہنچے۔

قلت: ایک عالم نے لکھا ہے کہ یہی وہ وجہ تھی جس کی وجہ سے بعد میں آپ اوپر کے مکان پر ٹھہرے تھے۔ صحیح مسلم میں ابو ایوب سے ہے کہ نبی کریم ﷺ حضرت ابو ایوب کے پاس ٹھہرے، نیچے کی منزل میں قیام فرمایا، ابو ایوب اوپر تھے، ایک رات ابو ایوب کو خیال آیا کہ ہم تو نبی کریم ﷺ کے اوپر رہتے ہیں چنانچہ وہ ایک طرف ہو گئے اور یونہی رات گزاری پھر آپ سے بات کی تو آپ نے فرمایا: نیچے آسانی ہے، انہوں نے عرض کی: میں ایسے جھونپڑے میں نہیں ٹھہروں گا جس کے نیچے آپ ٹھہرے ہوں چنانچہ آپ اوپر تشریف لے گئے اور ابو ایوب نیچے آ گئے۔

پہلے ہم فصل نمبر ۴ میں بتا چکے ہیں کہ یہ مکان تیج اول نے یہاں سے گذرتے وقت بنایا تھا تا کہ نبی کریم ﷺ جب یہاں تشریف لائیں تو اس میں ٹھہریں چنانچہ کئی لوگ اس کے مالک بننے رہے اور آخر یہ مکان حضرت ابو ایوب کی ملکیت میں آ گیا۔ حضرت ابو ایوب اس عالم کی اولاد سے تھے جنہیں تیج نے اپنا عطا دیا تھا۔

ابن عساکر نے تبح کے حالات میں اس مکان کا ذکر کیا ہے، حضور ﷺ اسی میں ٹھہرے تھے یہ گھر مغیرہ بن عبد الرحمن بن حارث بن ہشام نے ابو ایوب کے غلام ابن فلح سے ایک ہزار دینار میں خریدا تھا اور اسے صدقہ کر دیا تھا۔ یہ مکان مسجد مقدس کی مشرقی جانب تھا جیسے مسجد کے گرد گھروں میں اس کا ذکر آ رہا ہے پھر اسے ملک مظفر شہاب الدین غازی بن ملک عادل سیف الدین ابوبکر بن ایوب بن شادی نے خریدا اور چاروں مذاہب میں تعلیم کے لئے مدرسہ بنا دیا اس کے اوپر اس نے دفتر بنائے تھے۔ دمشق میں بھی ان کی وقف جائیداد تھی، مدینہ طیبہ میں کھجور کا باغ تھا یہ سب کچھ وقف کر دیا گیا۔ یہاں بہت سی کتابیں موجود تھیں جو مختلف ہاتھوں میں چلی گئیں اور یہ مدرسہ معطل ہو کر رہ گیا۔ یہاں سلطان کے دفتر تھے۔ مدرسہ کے دو صحن تھے ایک بڑا اور ایک چھوٹا، مغربی چھوٹے ایوان میں چھوٹا سا خزانہ تھا اور جو حصہ قبلہ کی طرف تھا اس میں محراب تھا علامہ مطری کہتے ہیں کہ یہی وہ جگہ تھی جہاں حضور ﷺ کی اونٹنی بیٹھی تھی۔

اس گھر میں حضور ﷺ سات ماہ تک رہے اور مکان بنا لینے تک یہیں قیام فرمایا۔

علامہ رزین لکھتے ہیں کہ آپ حضرت ابو ایوب کے ہاں ربیع الاول سے اگلے سال صفر تک مقیم رہے، دولاہی کہتے ہیں کہ ایک ماہ ٹھہرے تھے زید بن ثابت کہتے ہیں کہ جب حضور ﷺ حضرت ابو ایوب کے گھر میں ٹھہرے تو وہاں کوئی ہدیہ نہیں آیا، جو سب سے پہلا ہدیہ آیا وہ پیالہ تھا جس میں گندم کی روٹی، گھی اور دودھ تھا زید کہتے ہیں کہ میں نے آپ کے سامنے رکھ دیا اور عرض کی یا رسول اللہ یہ پیالہ میری والدہ نے بھیجا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اللہ انہیں برکت دے پھر اپنے صحابہ کو بلایا اور سب نے اسے کھایا، ابھی میں دروازے ہی پر کھڑا تھا کہ ایک اور بڑا پیالہ آیا غلام اسے ڈھانپ کر لایا، میں نے ابو ایوب کے دروازے پر کھڑے کھڑے دیکھنے کے لئے کپڑا اٹھایا تو دیکھا کہ اس میں شوربہ والی روٹی تھی وہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیا گیا۔

حضرت زید کہتے ہیں کہ بنو مالک بن دینار میں سے ہر رات ہم تین چار آدمی آپ کے دروازے پر رہا کرتے جو ہماری باری کھانا اٹھایا کرتے تھے آخر کار آپ حضرت ابو ایوب کے گھر سے منتقل ہو گئے اس گھر میں آپ کا قیام سات ماہ تک رہا، ہر رات سعد بن عبادہ اور اسعد بن زرارہ کی طرف سے بلاناغہ پیالہ آیا کرتا۔

کتاب یحییٰ ہی میں ہے کہ ام ابو ایوب سے پوچھا گیا کہ حضور ﷺ کو کونسا کھانا سب سے زیادہ پسند تھا؟ کیونکہ آپ تمہارے یہاں ہی تو مقیم تھے۔ انہوں نے بتایا کہ میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ آپ کے فرمانے پر کھانا تیار کیا گیا ہو اور نہ ہی یہ دیکھا کھانا آنے پر آپ نے اس کا عیب نکالا ہو۔

ابو ایوب نے مجھے بتایا کہ ایک رات میں نے اس پیالے سے کھانا کھایا جو حضرت سعد بن عبادہ نے بھیجا تھا وہ سالن سا تھا۔ ابو ایوب کہتے ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کو دیکھا کہ ہڈیا سے اولاً آپ کھاتے، ابھی کسی اور نے نہ کھایا ہوتا، ہم آپ کے لئے ہڈیا تیار کر دیتے تھے پھر ہم ہر لیس نامی کھانا تیار کرتے، وہ آپ کو بہت اچھا لگتا اور رات کے کھانے پر آپ کے پاس پانچ سے سولہ افراد تک کھانا کھاتے، جتنا کھانا ہوتا اتنے آدمی کھاتے۔

اسی کتاب بخئی میں ہے، حضرت ابو ایوب فرماتے ہیں کہ انہوں نے اچھے طریقے سے کھانا پکایا جس میں سبزیاں (پیاز، تھوم، گندنا) تھیں اور جب آپ کے پاس لایا گیا تو آپ نے ناپسند فرمایا، ارشاد فرمایا، تم اسے کھا لو کیونکہ میں تمہارے جیسا نہیں مجھے اندیشہ ہے کہ اس سے میرے صاحب جبریل تکلیف ہوگی۔

رزین کے مطابق جب آپ حضرت ابو ایوب کے ٹھہرے تو سال میں سے کوئی ایسی رات نہ گذری جب حضرت سعد بن معاذ کے گھر سے کھانے کا پیالہ نہ آیا ہو، پھر اور لوگوں کی طرف سے بھی کھانا آتا رہا، وہ باری باری بھیجتے۔ ابو ایوب کہتے ہیں کہ ایک دن میں نے آپ کے لئے کھانا تیار کیا اور اس میں تھوم ڈال دیا، حضور ﷺ نے اس سے نہیں کھایا، مجھے اندیشہ ہوا، نیچے اتر کر میں نے پوچھا، یا رسول اللہ! کیا یہ حرام ہے؟ فرمایا: میں اللہ سے راز و نیاز کی باتیں کیا کرتا ہوں، اس لئے اسے اچھا نہیں جانتا، تم کھا سکتے ہو۔ آپ کہتے ہیں، میں نے عرض کی یا رسول اللہ! جسے آپ پسند نہیں فرماتے میں بھی پسند نہیں کرتا۔

### انصار و مہاجرین میں بھائی چارہ قائم کر دیا گیا

ابن اسحاق لکھتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مہاجرین و انصار میں ایک تحریر لکھی جس میں یہودیوں سے مصالحت کی اور معاہدہ کیا، انہیں ان کے دین پر برقرار رکھا، ان کی جائیدادیں انہی کے پاس رہنے دیں اور ان کے لئے کچھ شرطیں رکھ دیں جبکہ ان میں بھائی چارہ بنا دیا جہاں تک ہمیں معلوم ہے، آپ نے فرمایا تھا: اللہ کی خاطر بھائی بھائی بن جاؤ، پھر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا ہاتھ پکڑا اور فرمایا کہ یہ میرا بھائی ہے۔

قلت: یہ بھائی چارہ آپ کے مدینہ میں تشریف لانے کے پانچ ماہ بعد ہوا تھا، کچھ آٹھ ماہ لکھتے ہیں، اس وقت آپ مسجد بنا رہے تھے، کچھ کہتے ہیں کہ اس سے پہلے ہوا تھا اور کچھ بعد میں ہوا بیان کرتے ہیں۔ ظاہر یہ ہے کہ بھائی چارے کی ابتداء مدینہ میں ہوئی، پھر جیسے جیسے لوگ اسلام لاتے گئے اور یہاں آتے گئے، یہ سلسلہ جاری رہا۔ کہتے ہیں کہ بھائی چارہ والے کل افراد نوے (۹۰) تھے، ہر گروہ میں سے پینتالیس پینتالیس لوگ لئے گئے، کچھ سو کہتے ہیں۔ آپ نے ان میں بھائی چارہ، حق، غم خواری اور وراثت کی بناء پر قائم فرمایا تھا، وہ اسی حال پر رہے تا آنکہ یہ آیت اتری۔

وَأُولُوا الْأَرْحَامِ (سورۃ انفال: ۷۵)

(اور رشتہ داریاں بن گئیں)

علامہ واقدی فرماتے ہیں کہ جب آپ مدینہ میں تشریف لائے تو مہاجرین میں بھائی چارہ بنایا اور پھر مہاجرین و انصار میں بھائی چارہ قائم فرمایا۔

ابن عبد البر کہتے ہیں کہ یہ بھائی چارہ دو مرتبہ قائم کیا گیا، ہجرت سے پہلے مکہ میں قائم فرمایا، یہ صرف مہاجرین میں تھا چنانچہ حضرت ابوبکر و عمر میں قائم فرمایا پھر قائم فرماتے گئے، آخر میں حضرت علی رہ گئے تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا



کہ تم اس بات پر خوش نہیں ہو گے کہ میں تمہارا بھائی بن جاؤں؟ انہوں نے عرض کی: یا رسول اللہ! کیوں نہیں؟ میں تو بہت خوش ہوں۔ فرمایا تو سن لو کہ تم دنیا و آخرت میں میرے بھائی ہو اور دوسری مرتبہ وہ بھائی چارہ قائم فرمایا جو مہاجرین و انصار میں تھا جیسے گذرا۔ حضرت حسن کے اس قول سے یہی بھائی چارہ مراد ہے کہ وراثت بھائی چارہ کی حلف کی بناء پر تھی پھر وراثت کی آیت سے یہ وراثت منسوخ ہو گئی۔

ابو داؤد میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے: رسول اللہ ﷺ نے مہاجرین و انصار کو ہمارے گھر میں حلیف بنایا۔ اب رہی یہ حدیث کہ ”اسلام میں حلف نہیں“ تو اس کا مطلب یہ ہے کہ حلیف بننے سے وراثت نہیں چلتی، حلف اس چیز پر ہوتی ہے جس سے شریعت منع کر دے۔ رزین مہاجرین و انصار میں بھائی چارے کا ذکر چھوڑ گئے، انہوں نے ابو حاتم سے نقل کر کے لکھا: ”پھر آپ نے اپنے صحابہ میں بھائی چارہ قائم فرمایا اور ان میں سے ایک کو دوسرے کی دعوت کرنے کو فرمایا اور پھر فرمایا: تمہارے لئے یہ خوشی کی بات ہے کہ تم جنت کے اعلیٰ محلوں میں ہو گے، نیز حضرت علی سے فرمایا: میں نے صرف اپنے لئے تمہیں آخر میں رہنے دیا، تم میرے بھائی ہو اور میرے علم کے وارث ہو، تم جنت میں میرے ساتھ ہو گے، میری بیٹی بھی ہمراہ ہوگی۔

بھائی چارے کے اس قصے کا ذکر حاکم نے کیا ہے چنانچہ حضرت ابوبکر و عمر کے بھائی چارے کا ذکر کیا ہے اور دیگر لوگوں کی مؤاخاۃ کا ذکر کیا ہے پھر بتایا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! آپ نے اپنے صحابہ میں تو بھائی چارہ قائم فرمادیا، میرا بھائی کون ہوگا؟ فرمایا: تمہارا بھائی میں ہوں۔

### بھائی چارے کے انکار پر ابن تیمیہ کا رد

ابن تیمیہ نے ابن مطہر راغبی کے مہاجرین میں بھائی چارے کا ذکر کرنے پر اس کا رد کیا ہے خصوصاً حضرت علی سے نبی کریم ﷺ کے بھائی چارے کا چنانچہ وہ کہتا ہے: ”بھائی چارہ تو نرمی اور الفت پیدا کرتا ہے جس کا مہاجرین میں کوئی معنی نہیں۔“ لیکن ابن تیمیہ کا یہ قول تو حضور ﷺ کے واضح فرمان کا رد ہے اور وہ اس میں موجود حکمت سے غافل ہے، دیکھئے ان حضرات میں کچھ لوگ مالی اور قبیلہ کے لحاظ سے دوسروں پر قوی تھے اور یہ نرم رویہ رکھنا ممکن ہے، حضور ﷺ حضرت علی کے ساتھ بچپن ہی سے نرمی فرماتے تھے اور یہ سلسلہ آخر تک جاری رہا۔ حاکم اور ابن عبد البر نے بتایا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے حضرت زبیر اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہم کے درمیان بھائی چارہ قائم فرمایا تھا حالانکہ وہ دونوں مہاجرین میں سے تھے۔

### یہودی اوس و خزرج میں فساد پیدا کرتے تھے

نبی کریم ﷺ کی برکت سے اوس و خزرج دونوں قبیلوں میں بھائی چارے کا سلسلہ چلا رہا، ایک دن شاس بن قیس (یہ یہودی بڑھا تھا اور مسلمانوں سے شدید بغض و حسد رکھتا تھا) اوس و خزرج کے ایک گروہ کے ہاں سے گذرا، وہ



باتیں کر رہے تھے اس نے جاہلیت کی عداوت کے بعد ان میں اس طرح کی محبت و الفت دیکھی تو جل گیا۔ کہنے لگا: ان شہروں میں بنو قیلہ کافی رہتے ہیں اور ان کے ہوتے ہمیں قرار کہاں چنانچہ اس نے ایک یہودی نوجوان سے کہا جو اس کے ساتھ تھا کہ تم ان کے پاس بیٹھ جاؤ اور جنگ بعاث کا ذکر چھیڑ دو اس میں جو کچھ ہوا تھا بیان کرو اور اس میں پڑھے گئے فخریہ شعر پڑھو چنانچہ اس نے یہ کام کر دیا جس پر وہ لوگ آپس میں جھگڑنے لگے اور اپنا اپنا فخر جتانے لگے پھر دونوں قبیلوں میں سے ایک ایک آدمی اچھل پڑا، یہ اوس بن قیظی اور جبار بن صحر تھے ان میں بڑھ چڑھ کر باتیں ہوئیں ایک نے دوسرے سے کہا چاہو تو ابھی مزہ چکھا دیں وہ سب لوگ غصے میں آ گئے اور کہنے لگے کہ ہمارے اور تمہارے درمیان حرہ میں مقابلہ ہوگا چنانچہ وہ اس طرف چل پڑے۔

یہ بات رسول اللہ ﷺ تک پہنچ گئی آپ مہاجرین کو لے کر ان کے پاس تشریف لے آئے اور فرمایا: اے گروہ مسلمین! اللہ سے خوف کرو کیا میرے ہوتے جاہلیت کے کام کرنے لگے ہو؟ اللہ نے تمہیں راہ اسلام دکھائی ہے اور مسلمان بنا دیا ہے اس اسلام کی برکت نے جہالت کے کام تم سے دور کر دیے ہیں اور کفر سے تمہیں بچا لیا ہے تمہارے اندر الفت پیدا فرمائی ہے۔

یہ سن کر انہیں معلوم ہوا کہ یہ تو شیطان کا بہکاؤ تھا اور دشمن کی چال تھا چنانچہ وہ رونے لگے اور پھر اٹھ کر ایک دوسرے کے گلے لگے اور پھر اکٹھے حضور ﷺ کے ہمراہ سننے اور اطاعت کرتے واپس آ گئے۔ اللہ تعالیٰ نے دشمن خدا بشاس بن قیس کی ہزکائی آگ سے انہیں بچا لیا چنانچہ فرمان الہی نازل ہوا:

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِاللّٰهِ وَاللّٰهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ۝ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللّٰهِ مَنۢ أَمَنَ تَبَغُّوهَا عِوَجًا ۚ وَأَنۢتُمْ شُهَدَآءُ ۚ وَمَا اللّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ۝ (سورۃ آل عمران: ۹۸، ۹۹)

”تم فرماؤ! اے کتابیو! اللہ کی آیتیں کیوں نہیں مانتے اور تمہارے کام اللہ کے سامنے ہیں تم فرماؤ! اے کتابیو! کیوں اللہ کی راہ سے روکتے ہو اسے جو ایمان لائے اسے ٹیڑھا کیا چاہتے ہو اور تم خود اس پر گواہ ہو اور اللہ تمہارے کو تکوں سے بے خبر نہیں۔“

اور اللہ نے ان دونوں کے بارے میں فرمایا اور انہیں اپنے کئے کے بارے میں بتایا:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا قُرَيْشًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ (الۃ) كَذَلِكُمۡ يُحِبُّ اللّٰهُ لِكُمۡ إِلَهِهٖ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۝ (سورۃ آل عمران: ۱۰۰، ۱۰۳)

”اے ایمان والو! اگر تم کچھ کتابیوں کے کہنے پر چلے تو وہ تمہارے ایمان کے بعد تمہیں کافر کر چھوڑیں گے اور تم کیونکر کفر کرو گے تم پر اللہ کی آیتیں پڑھی جاتی ہیں اور تم میں اس کا رسول تشریف لایا اور جس نے اللہ کا سہارا لیا تو ضرور وہ سیدھی راہ دکھایا گیا اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو جیسا

وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم (٢) حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ (سورة البقرة: ١٠٩)

”بہت کتابیوں نے چاہا‘ کاش تمہیں ایمان کے بعد کفر کی طرف پھیر دیں‘ اپنے دلوں کی جلن سے‘ بعد اس کے کہ حق ان پر خوب ظاہر ہو چکا ہے تو تم چھوڑو اور درگزر کرو یہاں تک کہ اللہ اپنا حکم لائے‘ بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔“

حضرت صفیہ بنت جیحی رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ میں اپنے والد اور چچا ابو یاسر کو ساری اولاد میں سے پیاری تھی میں ان کے لڑکوں کے ہوتے انہیں ملتی تو وہ مجھے ہاتھوں ہاتھ لیتے اور جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لے آئے تو میرے والد اور چچا صبح سویرے اندھیرے ہی میں ان کے پاس گئے اور سورج کے غروب ہونے تک واپس نہیں آئے واپس آئے تو تھکے تھکے تھے اور نرم رفتار سے چل رہے تھے میں پہلے کی طرح خوشی سے ان کی طرف گئی لیکن بخدا دونوں میں سے ایک نے بھی میری طرف توجہ نہیں کی وہ ممکن دکھائی دیتے تھے میں نے چچا سے سنا میرے والد سے کہہ رہے تھے ”کیا یہ وہی ہے؟“ اس نے کہا ہاں بخدا وہی ہے پھر پوچھا اسے خوب جانتے ہو؟ اس نے کہا ہاں پھر پوچھا کہ اس کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے۔ اس نے کہا جب تک زندہ ہوں اس سے دشمنی رکھوں گا چنانچہ دونوں کے جسم پھٹ گئے تھے۔ واللہ اعلم۔

## فصل نمبر ۱۲

## ہجرت کے سالوں میں آپ کے نمایاں کام

یہ مضمون علامہ رزین نے تاریخ ابوحاتم سے مختصر بیان کیا ہے جس میں میں نے کچھ نہیں چیزیں نمایاں کر کے شامل کر دی ہیں چنانچہ ان کے اوّل میں ہیں ”قلت“ اور آخر میں ”واللہ اعلم“ لکھتا جاؤں گا۔

نبی کریم ﷺ ہجرت کے بعد مدینہ منورہ میں دس سال تک رہے اس پر اجماع ہو چکا ہے جیسے علامہ نووی نے

بتایا ہے۔

### پہلا سال ہجرت۔ (واقعات)

اس کے بارے میں پہلے بتایا جا چکا ہے کہ آپ نے اس میں مسجد قباء وغیرہ تعمیر فرمائی تھی۔ ابو حاتم کہتے ہیں کہ اسی میں مسجد نبوی تعمیر ہوئی، مسجد کی تعمیر جاری تھی کہ حضرت اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ کا وصال ہو گیا چنانچہ بقیع میں دفن ہونے والے سب سے پہلے مسلمان آپ ہی تھے۔

(قلت) اس روایت سے پتہ چلا کہ مہاجرین میں سے بقیع میں اولاً دفن ہونے والے حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ تھے اس سے دونوں نقلیں جمع ہو سکتی ہیں اور کلثوم بن ہدم رضی اللہ عنہ حضرت اسعد بن زرارہ سے بھی پہلے فوت ہوئے تھے اور نبی کریم ﷺ کی آمد کے بعد انصار میں سب سے پہلے فوت ہونے والے تھے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ حضرت اسعد بن زرارہ دوسرے سال ہجرت میں فوت ہوئے تھے (واللہ اعلم)۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ حضور ﷺ کی تشریف آوری سے قبل فوت ہوئے انہوں نے وصیت کی تھی کہ انہیں کعبہ کی طرف متوجہ کر دیا جائے رسول اللہ ﷺ نے ان کی قبر پر نماز جنازہ پڑھی (یہ آپ کی خصوصیت ٹھہری ورنہ خفیوں کے نزدیک ایسا جائز نہیں) انصار مرد و زن حضور ﷺ سے قرب کے لئے ہدیہ جات پیش کیا کرتے، لیکن حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا اس پر افسوس کیا کرتیں کیونکہ ان کے پاس کچھ تھا ہی نہیں چنانچہ اپنے بیٹے انس کو لائیں اور عرض کی یا رسول اللہ! کیا انس آپ کی خدمت کر سکتا ہے؟ فرمایا: ہاں۔

(قلت) صحیح بخاری میں جو کچھ حضرت انس سے روایت ہے وہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو خادم پاس نہ تھا چنانچہ ابو طلحہ نے مجھے ہاتھ سے پکڑا اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیا اور عرض کی یا رسول اللہ! انس نہایت سمجھدار ہے آپ کی خدمت کیا کرے گا۔ حضرت انس کہتے ہیں کہ پھر میں آپ کی خدمت میں لگ گیا۔ الحدیث۔ ان دونوں روایتوں کو جمع یوں کیا جاسکتا ہے کہ ان کی والدہ خدمت میں پہلے لائیں اور پھر حضرت ابو طلحہ انہیں لے کر حاضر ہوئے کیونکہ وہ ان کے ولی اور گہرے رشتہ دار تھے اور اس میں لغزش موجود ہے کیونکہ ابو طلحہ کا انہیں خدمت میں لانا غزوہ خیبر کے موقع پر تھا جیسے حدیث کے الفاظ سے سمجھ آتا ہے۔ (واللہ اعلم)۔

پھر جب آپ کو مدینہ میں تشریف لائے ایک ماہ گزر چکا تو معیم کے لئے دو رکعت (فرض) بڑھائی گئیں۔ (قلت) سبکی کہتے ہیں کہ یہ اضافہ ہجرت کے لگ بھگ ایک سال بعد ہوا لیکن اکثر علماء اس طرف ہیں کہ مکمل نماز شروع ہی سے نازل ہو چکی تھی (واللہ اعلم)۔

اسی سال میں آپ کے صحابہ کو بخار ہوا تو آپ نے دعا فرمائی کہ اسے جحفہ کی طرف بھیج دیا جائے اور پھر فرمایا: ”الہی! مدینہ ہمیں محبوب فرما دے۔“ اور پھر اپنے صحابہ میں بھائی چارہ قائم فرمایا جیسے گذر چکا پھر ولید بن مغیرہ مکہ

میں مر گیا، اسی سال میں حضرت عبد اللہ بن زبیر کی ولادت ہوئی، ان کی والدہ ہجرت کے بعد آئیں اور شوال کو قباء میں انہیں نفاس آیا چنانچہ ہجرت کے بعد یہ اسلام میں پہلے مہاجر شخص تھے جو مدینہ میں پیدا ہوئے اور ان کے پیٹ میں سب سے پہلے جانے والی شے حضور ﷺ کا لعاب مبارک تھا جو آپ نے ان کے منہ میں ڈالا تھا۔

(قلت) ان مساجد کے ذکر میں جن کا مقرر مقام معلوم نہیں، سعد بن خبیثہ کے گھر کے قریب مسجد کے بارے بتاتے ہوئے ذہبی لکھتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ دوسری ہجری کو پیدا ہوئے۔ (واللہ اعلم)۔

رسول اللہ ﷺ نے اپنے چچا زاد عہیدہ بن حارث بن عبد المطلب کو ساتھ مہاجرین پر مقرر کرتے ہوئے جھنڈا باندھ کر دیا تھا، ان میں ایک بھی انصار نہ تھا۔ یہ وہ پہلا جھنڈا تھا جو دور اسلام میں باندھا گیا، اسی میں حضرت سعد بن ابوقحاص نے تیر پھینکا چنانچہ یہ پہلا تیر تھا جو دور اسلام میں پھینکا گیا، وہ ابوسفیان بن حرب کے ساتھ الجھے تھے، کچھ کہتے ہیں عکرمہ بن ابوجہل سے لڑے تھے، وہ رابغ کے نشیبی علاقے میں سولگوں کے ہمراہ تھا، اسے ودان بھی کہتے ہیں چنانچہ مشرکوں میں سے مقداد بن عمرو بن اسود اور عتبہ بن غزوہ ان مسلمانوں سے آ ملے تھے۔

### دور اسلام میں باندھا جانے والا پہلا جھنڈا

(قلت) ابوالاسود نے اپنے ”مغازی“ میں حضرت عروہ سے روایت کی ہے کہ نبی کریم ﷺ جب ابواء کے مقام پر پہنچے تو عہیدہ بن حارث کو ساتھ آدمیوں کے ہمراہ بھیجا تھا پھر قصہ بیان کیا چنانچہ یہ دوسرے سال کا واقعہ ہے۔ اہل سیرت نے یہی کچھ لکھا ہے۔ (واللہ اعلم)۔

پھر آپ نے چچا حضرت حمزہ کے لئے جھنڈا باندھا تھا، ان کے ساتھ تیس مہاجرین تھے (کچھ کہتے ہیں کہ انصار میں سے تھے) تاکہ وہ قریش کے لشکر کا مقابلہ کر سکیں چنانچہ آپ ابوجہل کے مقابلے میں آئے، اس کے ہمراہ تین سوار تھے، ان کے درمیان محمدی بن عمرو آ گئے، یہ دونوں طرف کا حلیف تھا چنانچہ وہ بغیر لڑے واپس چلے گئے، ان دنوں حضرت حمزہ کا جھنڈا اٹھانے والے ابو مرثد تھے۔

(قلت) کچھ نے حضرت حمزہ کے اس دستے کو عہیدہ کے دستے سے پہلے ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت حمزہ کا جھنڈا اسلامی دور میں باندھا جانے والا پہلا جھنڈا تھا لیکن ابن اسحاق نے پہلے دستے کو اول قرار دیا ہے اور کہا کہ ان دونوں کا معاملہ مشکل نظر آتا ہے، نبی کریم ﷺ نے دونوں ہی کا ساتھ دیا تھا۔ ابو عمرو کہتے ہیں کہ دور اسلام میں سب سے پہلا جھنڈا عبد اللہ بن جحش کے لئے باندھا گیا تھا اور کچھ کہتے ہیں کہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کا یہ دستہ دوسرے سال میں نکلا تھا (واللہ اعلم)۔

### حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے شادی

نبی کریم ﷺ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے ہم بستری فرمائی تو ان کی عمر نو سال کی تھی جبکہ نکاح، ہجرت

سے تین سال قبل مکہ میں ہوا تھا تب ان کی عمر چھ سال تھی۔

**حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا سے نکاح**

(قلت) حضور ﷺ نے حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا سے نکاح حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے بعد کیا تھا اور کچھ حضرات کہتے ہیں کہ پہلے کیا تھا اور ان سے ہم بستی مکہ میں کی تھی (حضرت عائشہ سے ہم بستی نویں ماہ کے آخر میں ہوئی) کچھ آٹھ ماہ بعد بتاتے ہیں اور کچھ اٹھارہ ماہ بعد بتاتے ہیں یعنی جب آپ مدینہ طیبہ میں تشریف لے آئے تھے (اس وقت کے بعد) واللہ اعلم۔

پھر آپ نے حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے لئے جھنڈا باندھا تو یہ بیس آدمی تھے وہ ذوالقعدہ میں قریش کے دستے کا مقابلہ کرنے چلے تھے چنانچہ وہ پیدل چلے دن کو چھپ جاتے اور رات کو چلا کرتے سعد کے لئے جھنڈا اٹھانے والا مقداد بن عمرو تھا لیکن انہوں نے کچھ بھی نہ دیکھا پھر ابو قیس بن اسلم اسلام لانے کے لئے آیا اسے ابن ابی بن سلول مل گیا اور کہا کہ ابھی رک جاؤ اور دیکھو کیا ہوتا ہے وہ واپس ہوا اور حالت کفر میں مر گیا۔

**حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ کا اسلام لانا**

(قلت) حضور ﷺ کے مدینہ منورہ تشریف لاتے ہی حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ اسلام لے آئے چنانچہ بخاری شریف میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت شدہ حدیث میں واضح طور پر موجود ہے کہ حضور ﷺ کی تشریف آوری سنتے ہی حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ کے گھر آنے سے پہلے حضرت عبد اللہ بن سلام آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پھر اپنے گھر واپس چلے گئے پھر حضور ﷺ نے حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ سے فرمایا: گھر جاؤ اور ہمارے لئے قبولہ کرنے کا انتظام کرو۔ انہوں نے عرض کی اللہ کی برکت سے دونوں ہی چلے آئے یعنی آپ اور ابو بکر رضی اللہ عنہ کے بارے میں عرض کی تھی۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں: جب نبی کریم ﷺ تشریف لائے تو حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ حاضر ہوئے اور عرض کی: میں گواہی دے رہا ہوں کہ آپ اللہ کے خاص رسول ہیں اور آپ حق دین لے کر تشریف لائے ہیں یہودی یہ جانتے ہیں کہ میں ان کا سردار اور سردار کا بیٹا ہوں ان سب سے زیادہ علم رکھتا ہوں اور سب سے زیادہ علم والے کا بیٹا ہوں تو آپ میرے بارے میں یہودیوں سے پوچھئے انہیں میرے اسلام لانے کی خبر نہیں ہونی چاہئے کیونکہ اگر انہیں پتہ چل گیا کہ میں اسلام لے آیا ہوں تو وہ میرے بارے میں وہ کچھ کہیں گے جو میرے اندر موجود نہیں چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں بلا بھیجا وہ حاضر ہوئے تو آپ نے فرمایا: اے یہودیو! تم برے لوگ ہو اللہ سے ڈرو اس ذات کی قسم جس کے علاوہ کوئی بھی لائق عبادت نہیں تمہیں یقین ہے کہ میں اللہ کا سچا رسول ہوں اور تمہارے پاس سچا دین لے کر آیا ہوں لہذا تم اسلام لے آؤ۔ انہوں نے کہا کہ ہم تو کچھ جانتے ہی نہیں۔ آپ نے فرمایا کہ عبد اللہ

بن سلام کی تم میں حیثیت کیا ہے؟ انہوں نے کہا کہ وہ ہمارے سردار اور سردار کے بیٹے ہیں ہم سب سے زیادہ علم والے اور سب سے بڑے عالم کے بیٹے ہیں۔ فرمایا بھلا یہ بتاؤ کہ اگر وہ اسلام لے آئیں (تو تم کیا کہو گے) انہوں نے کہا بخدا ایسا نہیں ہو سکتا آپ نے تین مرتبہ دہرا کر کہا تو ہر بار انہوں نے یہی جواب دیا۔ اس پر آپ نے فرمایا: اے ابن سلام ذرا باہر آئیے! وہ باہر آئے اور کہا: اے یہودیو! اللہ سے ڈرو! اس ذات کی قسم جس کے علاوہ کوئی بھی لائق عبادت نہیں تمہیں یقین ہے کہ یہ اللہ کے سچے رسول ہیں اور سچا دین لے کر آئے ہیں۔ وہ کہنے لگے کہ تم جھوٹ کہہ رہے ہو چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں نکال دیا۔

ایک روایت یہ ہے کہ حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ نے آپ سے کچھ سوال کئے اور جب آپ نے جواب دیدئے تو وہ اسلام لے آئے اسی روایت میں یہودیوں کا گذشتہ قصہ موجود ہے اور یہ بھی ہے کہ جب حضرت عبد اللہ بن سلام رضی اللہ عنہ ان کے سامنے آئے اور کلمہ شہادت پڑھا تو وہ کہنے لگے: وہ تو شرارتی ہے اور شرارتی کا لڑکا ہے اور خامیاں نکالتے گئے۔ اس پر انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ مجھے ان سے یہی اندیشہ تھا۔

یہودیوں کے عالموں نے حسد اور سرکشی کی بناء پر نبی کریم ﷺ سے دشمنی شروع کر دی جن میں جی بن اخطب، ابورافع اعوز، کعب بن اشرف، عبد اللہ بن صوریہ، زبیر بن باطا، شمول اور لبید بن اعصم وغیرہ پیش تھے پھر ان میں سے کچھ لوگ منافقانہ طور پر اسلام لے آئے اور اوس و خزرج میں سے بھی کچھ منافق ان سے مل گئے۔

اسی سال حضرت عبد اللہ بن زید بن ثعلبہ بن عبد ربہ کو اذان کا طریقہ دکھایا گیا۔ کچھ حضرات کہتے ہیں کہ یہ دوسرے سال کا واقعہ ہے جب حضور ﷺ نے اپنے صحابہ سے نماز کے لئے لوگوں کو جمع کرنے کی خاطر مشورہ فرمایا تھا کیونکہ اس سے قبل انہیں نماز کی خاطر اکٹھا کرنے کے لئے ایک شخص آواز لگایا کرتا تھا کہ اُكْصَلُوْا جَامِعَةً (واللہ اعلم)۔

### دوسرا سال ہجرت (واقعات)

جب محرم کی دس تاریخ آئی تو رسول اللہ ﷺ نے اپنے صحابہ کو روزہ رکھنے کا ارشاد فرمایا: فرمایا کہ ہم یہودیوں کے مقابلے میں حضرت موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ تعلق والے ہیں۔ پھر اسی سال حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا نکاح فرمایا۔

(قلت) یہ بدر سے پہلے کا واقعہ ہے اور صحیح یہ ہے کہ رجب میں ہوا جبکہ انہوں نے ذوالحجہ میں ہم بستری کی تھی جیسے آگے آ رہا ہے۔ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی عمر پندرہ سال تھی۔ اٹھارہ سال بھی لکھتے ہیں اور کچھ کا خیال ہے کہ اُحد کے بعد شادی کی تھی۔ (واللہ اعلم)۔

پھر اسی سال حضور ﷺ غزوہ کے لئے ”ابواء“ تک چلے۔ یہ مقام ودان سے مدینہ کی طرف چھ میل کے فاصلہ



(قلت) چونکہ ابواء اور ودان قریب قریب ہیں اس لئے اسے غزوہ ودان کہا گیا (واللہ اعلم)۔

آپ نے مدینہ پر حضرت سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ کو نائب مقرر فرمایا تھا۔ آپ کے جھنڈا بردار حضرت سعد بن ابودقاص رضی اللہ عنہ تھے پھر آپ لڑے بغیر واپس تشریف لے آئے آپ مجدی بن عمرو ضمیری کو ذمہ دار بنا کر واپس تشریف لائے تھے۔ اس کے بعد آپ دو سو افراد لے کر ”رضوی“ کی طرف تشریف لے گئے جھنڈا اٹھانے والے حضرت سعد بن ابودقاص تھے۔ اس مرتبہ بھی آپ لڑے بغیر واپس تشریف لے آئے تھے۔

(قلت) یہ غزوہ ”بواط“ تھا رسول اللہ ﷺ قریش کے تاجروں کی نیت سے بھی نکلے اور ”رضوی“ کے قریب ”بواط“ تک پہنچے۔ ابن ہشام کہتے ہیں کہ اس مرتبہ آپ نے مدینہ پر اپنا نائب سائب بن عثمان بن مظعون کو مقرر فرمایا تھا واقدی کے مطابق سعد بن معاذ کو مقرر کیا تھا (واللہ اعلم)۔

پھر کرز بن جابر فہری مدینہ کی طرف حملہ آور ہو کر آیا تو رسول اللہ ﷺ مہاجرین کو لے کر اس کے پیچھے روانہ ہوئے جھنڈا بردار حضرت علی بن ابوطالب کرم اللہ وجہہ تھے آپ نے مقام بدر تک اس کا پیچھا کیا لیکن کرز کہیں نظر نہ آیا۔ یہ بدر اولیٰ کہلاتا ہے۔

(قلت) اس واقعہ کو ابن اسحاق نے عشیرہ سے کچھ راتیں بعد ذکر کیا ہے۔ (واللہ اعلم)۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت عبد اللہ بن جحش رضی اللہ عنہ کو ایک دستہ دے کر بھیجا یہی وہ لوگ تھے جنہوں نے ماہ حرام میں بارہ کی تعداد میں ہوتے ہوئے ایک شخص کو قتل کیا تھا۔ عقبہ بن غزوہ اور سعد بن ابودقاص نے اپنے سواریاں گم کر لیں چنانچہ ان سے پیچھے رہ گئے اور دس لوگ چلے گئے وہ قریش کی ایک جماعت سے لڑے ان میں عثمان بن عبد اللہ بن مغیرہ بھی شامل تھا جس نے فدیہ دے دیا تھا حکم بن کیسان اسلام لے آئے اور انہوں نے عمرو بن حفص کو قتل کر دیا۔

(قلت) ابن اسحاق نے اس کا ذکر العشیرہ کے بعد کیا ہے یہ لوگ نخلہ تک گئے تھے جو مکہ سے ایک دن رات کے فاصلے پر تھا قریش کا ایک قافلہ ان کے قریب سے گذرا وہ طائف سے چڑا اور کیشمش لے آرہے تھے یہ مذکورہ لوگ اس میں شامل تھے رجب کا آخری دن تھا انہوں نے دو قید کر لئے اور عمرو کو قتل کر دیا پھر قافلے کو بھگا دیا۔ یہ دور اسلام میں پہلا مال غنیمت تھا۔ (واللہ اعلم)۔

پھر رسول اللہ ﷺ عشیرہ کی طرف تشریف لے گئے معاملات بنو مدجن کے سپرد کئے اور واپس تشریف لے آئے۔

(قلت) آپ قریش کے لشکر کا راستہ روکنے نکلے تھے کچھ دن کی تاخیر ہو گئی تھی۔ ابوسلمہ بن عبد الاسد کو نائب مقرر فرمایا تھا۔ (واللہ اعلم)۔



## کعبہ کی طرف توجہ

ابو حاتم کہتے ہیں: مجھے معلوم ہوا کہ رسول اللہ ﷺ کعبہ کی طرف توجہ کرنا پسند فرماتے تھے اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے عرض کی یا رسول اللہ! کاش آپ خانہ کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھا کرتے چنانچہ آپ نے اللہ سے دعا کی تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری:

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ (تا) وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوُجَّهْتُ وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ (سورہ بقرہ: ۱۴۴)

”ہم دیکھ رہے ہیں بار بار تمہارا آسمان کی طرف منہ کرنا تو ضرور تمہیں ہم پھیر دیں گے اس قبلہ کی طرف جس میں تمہاری خوشی ہے ابھی اپنا منہ پھیر دو مسجد حرام کی طرف اور اے مسلمانو! تم جہاں کہیں بھی ہو اپنا منہ اسی طرف کرو۔“

یہ ظہر کا وقت تھا منگل کا دن شعبان کا نصف اور ہجرت کا دوسرا سال تھا۔

(قلست) اس کے بعد والے باب میں تیسری فصل کے اندر اس کے بارے میں اختلاف کا ذکر آ رہا ہے۔

(واللہ اعلم)۔

پھر اسی سال شعبان میں روزے فرض ہوئے چنانچہ سب نے روزے رکھے اور جب رمضان کے روزے فرض ہوئے تو آپ نے عاشوراء کے روزے کا نہ تو حکم فرمایا اور نہ ہی روکا۔

پھر اسی سال رمضان میں غزوہ بدر ہوا تاریخ ۱۲ رمضان تھی کچھ کہتے ہیں کہ جمعہ کا دن اور سترہ تاریخ تھی اور یہ بھی کہتے ہیں ۲۳ تاریخ کی صبح تھی۔ مسلمان تین سو دس سے کچھ زیادہ تھے۔

(قلست) زیادہ صحیح قول دوسرا (۱۷ رمضان) ہے۔ اس میں انصار حضور ﷺ کے ہمراہ چلے تھے اس سے قبل وہ کسی جگہ نہیں لکے تھے ان کے ہمراہ تین گھوڑے تھے مشرکوں کی تعداد ایک ہزار تھی اور کچھ کہتے ہیں ساڑھے نو سو تھے ان کے پاس سو گھوڑے تھے یہ بدر ثانی تھا۔ (واللہ اعلم)۔

پھر عبید بن عدی عظمیٰ نے انصار کی ایک عورت عصماء کو قتل کر دیا یہ یزید عظمیٰ کی بیوی تھی یہ اپنے برے اشعار پڑھ کر رسول اللہ ﷺ کو ستاتی تھی اسے قتل کر کے وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئے تو آپ نے فرمایا: ”اس میں دو بکریاں نہیں بھڑیں گی۔“

(قلست) ”اکتفاء“ میں لکھا ہے کہ یہ عصماء اس وقت منافق بنی جب ابوعبک قتل ہوا اس نے ایسے شعر کہے کہ جن میں اسلام اور اہل اسلام کو برا بنایا اور انصار کو اس بات پر ملامت کی کہ وہ حضور ﷺ کی اتباع کرتے تھے۔ عبید اسے قتل کر کے اپنی قوم کی طرف واپس ہوئے تو لوگ اس کے بارے میں بہت کچھ کہنے لگے۔ اس کے پانچ آدمیوں سے کچھ بیٹے تھے چنانچہ کہا کہ اے بنو حنظلہ! میں نے مروان کی بیٹی قتل کر دی ہے یعنی عصماء کو قتل کیا ہے چنانچہ جس سے جو

ہوسکتا ہے کر لے۔ وہ بنو اسلم سے اپنا اسلام چھپائے ہوئے تھے اور اس دن اسلام کی عظمت دیکھ کر ان میں سے کئی آدمی اسلام لے آئے۔ ابھی۔

ابن سید الناس نے ابن سعد سے جو کچھ لکھا ہے وہ یہ ہے کہ انہوں نے عمیر کے عصماء کو قتل کرنے کے بعد کہا: پھر شوال میں سالم بن عمیر کا دستہ ابو عصفک یہودی کی طرف ہوا ابو عصفک بنو عمرو بن عوف میں سے ایک بڑھا تھا جو ایک سو بیس سال کی عمر کو پہنچ چکا تھا وہ لوگوں کو اشعار کے ذریعے حضور ﷺ کے خلاف بھڑکاتا رہتا تھا جس پر سالم بن عمیر نے (جو بدر میں شریک ہوئے) کہا تھا مجھ پر لازم ہے کہ ابو عصفک کو قتل کر دوں یا اس کے ہاتھوں قتل ہو جاؤں۔ ابن سعد نے اس کے قتل کو ذکر کیا۔

یہ روایت اکتفاء کی روایت کے مخالف ہے جس میں ابو عصفک کا قتل عصماء کے قتل سے پہلے ہے اور ابن سعد نے بھی ذکر کیا ہے کہ عصماء کا قتل رمضان کی پانچ پر ہوا تھا۔

یہ عمیر نابیہ تھے رسول اللہ ﷺ نے ان کا نام ”بصیر“ رکھا تھا۔ کہتے ہیں کہ بنو نضیمہ میں سب سے پہلے اسلام لانے والے یہی تھے وہ اپنی قوم کے امام اور قاری تھے انہیں ”قاری“ کے نام سے یاد کیا جاتا تھا۔ (واللہ اعلم)۔

پھر اسی سال رسول اللہ ﷺ نے عید الفطر سے دو دن قبل فطرانہ کے بارے میں لوگوں کو آگاہ فرمایا تھا۔ (قلت) یہ بھی کہتے ہیں کہ شوال کی یکم کو آپ نے آگاہ فرمایا تھا پھر نماز عید الفطر پڑھائی۔ اسی سال مال میں

زکوٰۃ فرض کی گئی۔ بعض کہتے ہیں کہ تین ہجری کو فرض ہوئی، کچھ چوتھی ہجری کو بتاتے ہیں، کچھ ہجرت سے بھی پہلے بتاتے ہیں اور پھر یہ جاری ہو گئی۔ (واللہ اعلم)۔

پھر اسی سال غزوہ بنی قینقاع شوال میں واقع ہوا تھا۔

(قلت) پہلے گزر چکا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے یہودیوں سے معاہدہ کیا ہوا تھا ان کے تین گروہ تھے بنو قینقاع بنو نضیر اور بنو قریظہ ان سب نے باری باری معاہدہ توڑ دیا سب سے پہلے معاہدہ توڑنے والے بنو قینقاع تھے چنانچہ نبی کریم ﷺ نے جنگ بدر کے بعد شوال میں ان سے جنگ کا ارادہ کیا اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں میں رعب ڈال دیا وہ حکم کے تابع ہو گئے آپ نے قتل کرنے کا ارادہ کیا تو عبد اللہ بن ابی نے انہیں چھڑانے کی درخواست کی وہ اس کے حلیف تھے چنانچہ آپ نے اس کے سپرد کر دیئے اور پھر مدینہ سے انہیں اذرعات کی طرف نکال دیا۔

”اکتفاء“ میں ان کے معاہدہ توڑنے کی وجہ یہ لکھی ہے کہ عرب کی ایک عورت حبارتہ سامان لائی اور بازار قینقاع میں بیچ دیا اور وہاں ایک ڈھلائی کرنے والے سار کے پاس بیٹھ گئی لوگوں نے چاہا کہ وہ اپنا چہرہ کھول دے لیکن اس نے انکار کر دیا ڈھلائی کرنے والے سار نے اس کے کپڑے کا ایک کونہ پکڑا اور اس کی پیٹھ کی طرف باندھ دیا اور جب وہ اٹھی تو اس کی شرمگاہ نکلی ہو گئی وہ ہنس پڑے جس پر وہ چلائی۔ اس پر ایک مسلمان اس سار پر چھپا اور اسے قتل کر دیا۔ یہودیوں نے مسلمان سے سختی کی اور اسے قتل کر دیا چنانچہ یہودیوں اور مسلمانوں میں ٹھن گئی رسول اللہ ﷺ نے انہیں

گھیرے میں لے لیا اور وہ تابع ہوئے۔

یہ روایت بھی ملتی ہے کہ ابن ابی نے رسول اللہ ﷺ سے کہا: اے محمد! میرے غلاموں کے بارے میں اچھا سلوک کر ڈ پھر منہ پھیر لیا اور کہا: چار سو بغیر زرہ اور تین سو زرہ والے ہیں جنہوں نے مجھے سرخ و سفید سے روکا ہے تم انہیں ایک ہی دن میں کاٹ دو گے بخدا میں موت سے خوفزدہ ہوں رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انہیں لے لو۔

مغلطائی غزوہ قبیقاع میں کہتے ہیں: حاکم نے کہا کہ یہ اور بنو نضیر ایک تھے اور غور نہ کرنے والا شبہ میں پڑ جاتا

ہے۔

حافظ ابن حجر یہ بات ذکر کرنے کے بعد کہ معاہدہ توڑے والے پہلے لوگ یہی تھے کہتے ہیں کہ ان سے آپ نے جنگ کی پھر بنو نضیر سے کی۔ حاکم نے عجیب بات کر ڈالی، ان کا خیال ہے کہ بنو قبیقاع اور بنو نضیر کو ایک ہی وقت میں نکالا گیا حالانکہ اس پر اتفاق نہیں ہے کیونکہ بنو نضیر کو عردہ کے مطابق بدر کے چھ ماہ بعد نکالا گیا تھا یا ابن اسحاق کے مطابق اس سے بھی بہت عرصہ بعد نکالا گیا، واقدی نے ذکر کیا ہے کہ بنو قبیقاع کو شوال دو جہری میں نکالا گیا تھا یعنی جنگ بدر کے ایک ماہ بعد اس کی تائید ابن اسحاق کی روایت سے ہوتی ہے جس میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا یہ فرمان ہے: جب رسول اللہ ﷺ نے قریش کو بدر میں نقصان پہنچایا تو یہودیوں کو بنو قبیقاع کے بازار میں اکٹھا کیا اور فرمایا: اے یہودیو! اس سے قبل ہی اسلام لے آؤ کہ تم سے وہ سلوک ہو جو قریش سے ہوا ہے وہ کہنے لگے: وہ تو لڑنا نہیں جانتے تھے ہم سے لڑو گے تو تمہیں پتہ چل جائے گا کہ مردوں سے جنگ ہوئی ہے۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری:

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا سَعْيُهُمْ وَهُمْ شُرُكُؤُهُمْ ..... لَا يُؤْمِلُونَ (سورۃ آل عمران: ۱۳۰)

”فرما دو کافروں سے کوئی دم جاتا ہے کہ تم مغلوب ہو گے اور دوزخ کی طرف ہانکے جاؤ گے اور وہ

بہت ہی برا بھونٹا بے شک تمہارے لئے نشانی تھی دو گروہوں میں جو آپس میں بھڑ پڑے ایک جتنا

اللہ کی راہ میں لڑتا اور دوسرا کافر کہ انہیں آنکھوں دیکھا اپنے سے دونا سمجھیں اور اللہ ہی اپنی مدد سے

زور دیتا ہے جسے چاہتا ہے بے شک اس میں عقلمندوں کے لئے ضرور دیکھ کر سیکھنا ہے۔“

چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے بنی قبیقاع سے تین تلواریں اور دو زہریں قبضہ میں لے لیں، ایک کا نام ”فلسہ“ اور

دوسری کا ”سعدیہ“ تھا۔ یہ حضرت داؤد علیہ السلام کی زرہ تھی جو انہوں نے جاموت کو قتل کرتے وقت پہنی تھی۔ (واللہ اعلم)۔

### غزوہ سویق

(قلت) اسے سویق اس لئے کہا گیا کہ اکثر یہ (سقا) مشرکین کی خوراک تھی مسلمانوں نے یہ ستو مال غنیمت

کے طور پر لے لئے تھے کیونکہ ابوسفیان دو سو یا صرف چالیس سوار لے کر نکلا تھا۔ یہ لوگ غریض کے مقام پر پہنچے اور کھجور

کے درخت جلادے انصار میں سے ایک شخص اور اس کے نوکر کو قتل کر دیا حضور ﷺ اس کی تلاش میں نکلے ابو سفیان اور اس کے ساتھیوں نے بھاگتے وقت بوجھ پلکا کرنے کے لئے سٹو کے پورے پھینک دئے جنہیں مسلمان آتے وقت اٹھا لائے اس کے بعد ابو سفیان نے قسم کھالی تھی کہ جب تک وہ حضرت محمد ﷺ سے لڑائی نہ کرے گا جنابت سے غسل نہیں کرے گا چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا اور خیال کیا کہ اس کی قسم پوری ہوگئی۔ (واللہ اعلم)۔

اسی سال حضرت عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ فوت ہو گئے یہ ماہ ذوالحجہ تھا چنانچہ مدینہ میں سب سے پہلے فوت ہونے والے مہاجر بھی تھے۔ پھر اسی سال آپ نے نماز عید پڑھی پھر اسی سال مینڈھے کی قربانی کی اور اسی سال حضرت علی رضی اللہ عنہ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا سے ہم بستر ہوئے۔

(قلت) علامہ نووی کہتے ہیں کہ ذی الحجہ میں اسی سال حضرت رقیہ بنت رسول رضی اللہ عنہا کا وصال ہوا لیکن اہل سیرت لکھتے ہیں کہ ان کا وصال اسی سال رمضان میں ہوا تھا۔ (واللہ اعلم)۔

### تیسرا سال ہجرت

یہ ہجرت کا تیسرا سال تھا کہ حضور ﷺ نے فرمایا: ”کعب بن اشرف سے کون نمٹے؟“ حضرت محمد بن مسلمہ نے کہا: میں یہ کام کرتا ہوں اور پھر اسے قتل کر دیا۔

(قلت) ابن اشرف اصل میں عربی تھا بھان کے علاقے سے تھا۔ ابن اسحاق یہی بتاتے ہیں۔ اس کا باپ مدینے میں آیا تو بنو نضیر کی مخالفت کی عزت پائی اور ابو الحقیق کی لڑکی سے شادی کی جن سے کعب پیدا ہوا بھرے جسم کا شاعر تھا اور واقعہ بدر کے بعد مسلمانوں کی برائیاں بیان کرتا رہتا تھا مکہ کو گیا اور اہل مکہ کو اشعار سنائے قریش میں سے اہل بدر سے تعلق رکھنے والے مشرک روئے وہاں وہ مطلب بن ابو دواعہ سہمی کے گھر ٹھہرا عاتکہ بنت ابو العیسٰ بن امیہ یہیں تھی حسان نے اس کی اور اس کی بیوی عاتکہ کی جھوکی وہ مدینہ واپس لوٹ آیا اور مسلمانوں کی عورتوں کے حسن کی باتیں کرنے لگا رسول اللہ ﷺ کی برائی کرتا اور قریش کو آپ کے خلاف بھڑکاتا۔

کہتے ہیں کہ اس نے کھانا تیار کیا اور یہودیوں کو تیار کیا کہ نبی کریم ﷺ کو چھوڑ دیں وہ آئے تو انہیں دلیری دکھائی پھر آپ کو بلا بھیجا تو جبریل نے آپ کو بتایا آپ واپس تشریف لے گئے اور فرمایا: کعب بن اشرف کا کام کون تمام کرے گا؟ یہ سن کر محمد بن مسلمہ کچھ ساتھیوں کو لے کر نکلے اس کے ساتھ حیلہ کیا اور رات کو اسے قتل کر دیا۔ یہ بھی کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے حضرت سعد بن معاذ کو حکم دیا کہ کچھ لوگوں کو لے کر جائے تاکہ اسے قتل کر دیں۔ (واللہ اعلم)۔

### غزوۃ الکدر

پھر اسی سال آپ نے غزوۃ الکدر میں شرکت فرمائی حضرت علی بن ابو طالب کرم اللہ وجہہ جھنڈا اٹھائے ہوئے تھے کسی سے مقابلہ نہ ہوا اور آپ واپس تشریف لے آئے۔

(قلت) حضور ﷺ اس غزوہ کے لئے تیار ہو کر تشریف لے گئے، حضرت سہاب بن عرفہ کو اپنا نائب بنایا۔ کچھ کہتے ہیں کہ ابن اُمّ کلثوم کو نائب بنایا، آپ کدر کے مقام پر پہنچے اسے ”غزوہ قرقرہ“ کہتے ہیں، نجران بھی کہا جاتا ہے۔ کسی سے مدد بھیڑ نہ ہو سکی۔ (واللہ اعلم)۔

### غزوہ انمار

اسی سال غزوہ انمار کے لئے تشریف لے گئے، دشور آپ کے پاس پہنچا تو دیکھا کہ آپ درخت کے نیچے سوئے ہوئے ہیں، آپ بیدار ہوئے تو وہ سر پر تلوار تانے کھڑا تھا، کہنے لگا: تمہیں مجھ سے کون بچا سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا اللہ! اس پر اس کے ہاتھ سے تلوار گر گئی، رسول اللہ ﷺ نے پکڑ کر فرمایا: اب بتاؤ تمہیں مجھ سے کون چھڑا سکتا ہے؟ اس نے کہا، کوئی نہیں۔ آپ نے فرمایا: یہاں سے نکل جاؤ، وہ یہ کہتے ہوئے واپس ہوا کہ محمد مجھ سے بہتر ہیں۔ اس پر حضور ﷺ نے فرمایا ہاں، میرا حق یہی ہے۔ بنو غطفان آپ سے ڈر کے مارے بھاگ کھڑے ہوئے۔

### غزوہ ذی امر

(قلت) یہ غزوہ ذی امر ہے، حاکم نے اسے غزوہ انمار کا نام دیا ہے، کچھ نے اسے اعرابی غوث نام دیا ہے۔ کہتے ہیں کہ یہ ذات الرقاق میں ہوا تھا، ہو سکتا ہے کہ یہ غزوہ متعدد بار ہوا ہو، ابو حاتم ایک ہی غزوہ قرار دیتے ہیں لہذا انہوں نے ذات الرقاق کا ذکر نہیں کیا، کچھ کے نزدیک یہ کعبہ کے درختوں میں ہوا لہذا انہوں نے اسے ذکر نہیں کیا۔ (واللہ اعلم)۔

### غزوہ القردہ

(قلت) قُردہ نجد کے چشموں سے ایک چشمہ تھا، قریش جنگ بدر کے بعد اس راستہ پر چلنے سے ڈرتے تھے جس پر چل کر وہ شام کو جاتے تھے، وہ عراق کے راستے پر چلے، ان کے اس لشکر میں ابوسفیان بن حرب تھا، اس کے پاس بہت سی چاندی تھی، یہ ان کی بڑی تجارت کا مال تھا۔ (واللہ اعلم)۔ اس کے بعد غزوہ أحد ہوا۔

### غزوہ أحد

(قلت) جمہور علماء کا اتفاق ہے کہ غزوہ أحد شوال ۳ھ ہجری کو ہوا، چند ایک نے ۲ھ ہجری بتایا ہے۔ ابن اسحاق کہتے ہیں کہ یہ شوال کی گیارہ تاریخ کو ہوا، سب تاریخ بھی کہتے ہیں، آٹھ بھی کہتے ہیں، نو بھی کہتے ہیں اور بعض کا کہنا ہے کہ نصف شوال کو ہوا تھا۔ مالک کہتے ہیں کہ بدر کے ایک سال بعد ہوا۔ اس میں زیادہ وقت بتایا ہے کیونکہ اس بات پر اتفاق ہے کہ بدر کی جنگ رمضان میں ہوئی تھی تو یہ ایک سال اور ایک مہینہ بھی پورا نہ ہوا تھا لہذا مالک نے کہا کہ ہجرت کے اکتیس ماہ بعد ہوا تھا۔

واقعہ اُحد کا سبب یہ تھا کہ جب بدر میں اللہ تعالیٰ نے کفار قریش کو قتل کر دیا اور باقی لوگ واپس مکہ پہنچ گئے، ابو سفیان ان کا تجارتی مال لے کر پہنچا تو قریش نے ابو سفیان اور قافلے میں جن جن لوگوں کا مال تھا ان سے بات کی کہ تعاون کرو تو ہم نبی کریم ﷺ سے جنگ کرتے ہیں چنانچہ انہوں نے حامی بھر لی۔

کہتے ہیں کہ ان کا یہ مال پچاس ہزار دینار تھا چنانچہ اس نے قافلہ والوں کو اصل مال واپس کر دیا اور نفع الگ کر لیا، انہیں دینار کے مقابلے میں دینار نفع ہوتا تھا۔ اس نفع سے انہوں نے لشکر کی تیاری شروع کر دی اور اپنے ماتحت قبیلوں کو بھی اس جنگ کے لئے تیار کرنے لگے چنانچہ وہ اپنی اپنی ٹولیاں لے کر نکلے ان کے تابعدار بنو کنانہ اور اہل تہامہ والے بھی ان کے ساتھ ہوئے، انہوں نے عورتیں بھی ساتھ لے لیں تاکہ یہ لوگ بھاگ نہ سکیں چنانچہ ابو سفیان (ان کا قائد) ہند بنت عتبہ کو لے کر چلا یونہی دوسرے سربراہوں نے اپنی عورتیں ہمراہ لیں، جبیر بن مطعم نے اپنے غلام وحشی نامی حبشی کو حکم دیا کہ لوگوں کے ساتھ چلے اور اسے کہا کہ اگر تو محمد کے چچا حمزہ کو میرے چچا طعمہ بن عدی کے بدلے قتل کر دے تو میں تمہیں آزاد کر دوں گا۔

وہ روانہ ہوئے اور مدینہ کے سامنے وادی قاتہ کے پہلو میں عینین پہاڑ کے قریب آٹھرے۔ وادی قاتہ عینین پہاڑ کے پیچھے ہے جو اس کے اور اُحد کے درمیان ہے کیونکہ عینین اُحد کے سامنے تھا چنانچہ وہ مدینہ کی طرف عینین کے سامنے ٹھہر گئے اس کے مغرب میں بیر رومہ تھا لہذا یہ مطری کے قول کے خلاف نہیں ہوگا جو آگے آ رہا ہے۔

ابن عقبہ کہتے ہیں کہ ابو سفیان اپنی جماعت کو لے کر بیر جمادین کی طرف سے نمودار ہوا اور یہ لوگ اس وادی کے درمیان اترے جو اُحد کی طرف تھی۔

جو مسلمان بدر میں شامل نہ ہو سکے تھے انہیں اس کا افسوس تھا وہ جنگ کرنا چاہتے تھے۔ اسی دوران حضور ﷺ کو ایک خواب آئی، رات جمعہ کی تھی صبح ہوئی تو فرمایا: رات کو میں نے خواب دیکھی ہے کہ ایک گائے ذبح کر دی گئی اللہ خیر فرمائے گا میں نے دیکھا کہ میری تلوار ایک طرف سے ٹوٹ گئی ہے یا فرمایا کہ اسے دُعا نہ پڑ گیا ہے یہ میرے خیال میں اچھی نہیں یہ دونوں مصیبتیں ہیں اور پھر میں نے یہ بھی دیکھا ہے کہ میں نے ایک مضبوط زرہ پہن رکھی ہے پیچھے ایک مینڈھا سوار ہے۔ صحابہ نے تعبیر پوچھی تو آپ نے فرمایا کہ گائے تو وہ خون خرابہ ہے جو ہمارے درمیان ہوگا (صحابہ شہید ہوں گے) مینڈھا کبش الکشیہ ہے (طلحہ بن ابوطلحہ کو کہتے تھے) اور مضبوط زرہ مدینہ ہے لہذا رک جاؤ لوگ اگر گلیوں میں چلے جائیں تو ہم چھتوں کے اوپر سے ان پر تیر برسائیں گے۔

ابن اسحاق نے بھی نقل کیا ہے کہ عبد اللہ بن ابی نے کہا یا رسول اللہ! آپ مدینہ میں ٹھہریں ان کے پاس نہ جائیں بخدا مدینہ سے جو بھی نکل کر دشمن کے سامنے جائے گا قتل ہوگا اور جو یہاں آئے گا اسے ہم قتل کر دیں گے لہذا انہیں رہنے دیجئے لیکن صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! ہم عرصہ سے اس دن کی انتظار کر رہے تھے اکثر صحابہ نے مدینہ سے نکلنے کا مشورہ دیا۔ آپ نے نماز جمعہ پڑھائی اور واپس تشریف لا کر ہتھیار منگوائے انہیں پہنا اور دشمن کے مقابلے میں



نکلنے کا اعلان کر دیا جس پر رائے دینے والوں کو شرمساری ہوئی، انہوں نے عرض کی آپ یہیں ٹھہریں جیسے ہمیں فرمایا ہے۔ آپ نے فرمایا کہ ایک نبی جب ہتھیار بھین لیتا ہے تو اس کے لئے یہ مناسب نہیں ہوتا کہ لڑے بغیر واپس آ جائے چنانچہ آپ اپنے ایک ہزار صحابہ کو لے کر چل پڑے مشرکین کی تعداد تین ہزار تھی۔ علامہ مطری کہتے ہیں کہ مدینہ میں یوم اُحد کو مشرکین کا داخلہ جمعہ کے دن ہوا تھا، وہ مزید بتاتے ہیں کہ ابن اسحاق بدھ کا دن بتاتے تھے۔

مطری کہتے ہیں کہ یہ لوگ وادی عقیق میں رومہ کے مقام پر ٹھہر گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں جمعہ پڑھایا اور پھر آپ صحابہ کو لے کر مشرقی ۷ہ کی طرف چلے جسے ۶ و اقم کہتے تھے رات شیخین میں گزاری، یہ مدینہ اور جبل اُحد کے درمیان اُحد کو جاتے ہوئے ۷ہ کے ساتھ مشرقی ۷ہ پر واقع تھا، پھر ہفتہ کی صبح اُحد کی طرف چلے۔ اٹھی۔

علامہ اقصیری نے نقل کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے تین نیزے منگوائے اور ان پر تین جھنڈے باندھے، بنو اوس کا جھنڈا اسید بن خضیر کو دیا، بنو خزرج کا حباب بن منذر بن جموح کو دیا، بعض کا خیال ہے کہ سعد بن عبادہ کو دیا تھا، مہاجرین کا جھنڈا حضرت علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہ کے سپرد کیا، کچھ کے خیال میں مصعب عمیر کو دیا تھا۔ حضرت عبد اللہ بن اُم کلثوم کو مدینہ پر اپنا نائب مقرر فرمایا اور پھر اپنے گھوڑے پر سوار ہوئے، کمان گلے میں لٹکائی اور ہاتھ میں نیزہ پکڑا۔ مسلمانوں میں سے سولہ گروں کے پاس زر ہیں تھیں، دونوں سعد آگے آگے چلے یعنی سعد بن معاذ اور سعد بن عبادہ، لوگ آپ کی دائیں بائیں جانب تھے۔ آپ چلتے ہوئے جب شیخین پہنچے (یہ دونوں قلعے تھے) تو ایک خوبصورت دستہ دیکھا جن سے آواز بلند ہو رہی تھی۔ آپ نے پوچھا یہ کیا ہے؟ انہوں نے بتایا کہ یہ لوگ ابن ابی یہودی کے حلیف ہیں۔ آپ نے فرمایا، ہمیں مشرکوں کی مدد کی ضرورت نہیں اور جب وہ باغ شوط تک پہنچے تو عبد اللہ بن ابی اپنے تین سو ساتھی لے کر الگ ہو گیا۔ اٹھی۔

اکتفاء میں ہے کہ مخیرتین یہودیوں کا عالم تھا، اس نے اس دن یہودیوں سے کہا: تمہیں معلوم ہے کہ حضرت محمد کی مدد کرنا تم پر لازم ہے، انہوں نے ہفتہ کے دن کا بہانہ کہہ سنایا (کہ اس میں لڑنا حرام ہے) مخیرتین نے کہا: یہاں ہفتہ کا بہانہ نہیں چلے گا پھر اپنی تلوار پکڑی، ہتھیار باندھے اور رسول اللہ ﷺ سے آگے آپ کی طرف سے لڑا اور شہید ہو گیا۔ اس نے پہلے کہہ دیا تھا کہ اگر میں قتل ہو جاؤں تو میرا مال حضرت محمد ﷺ کی خدمت میں پیش کر دینا، وہ جیسے چاہیں اسے استعمال میں لائیں۔ حضور ﷺ نے اسی کے بارے میں فرمایا تھا: مخیرتین یہودیوں میں سے بہترین شخص ہے۔ اٹھی۔

طبرانی نے کبیر اور اوسط میں ابو حمید ساعدی کی روایت لکھی کہ نبی کریم ﷺ اُحد کے دن نکلے اور جب بیعتہ الوداع سے آگے بڑھے تو بہت اچھا لشکر دیکھا۔ پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟ صحابہ نے عرض کی: یہ عبد اللہ بن ابی ہے جو بنو قبیصہ میں سے ہے جو سو یہودی غلام لئے آ رہا ہے۔ پوچھا: کیا یہ مسلمان ہیں؟ عرض کی گئی: نہیں یا رسول اللہ! فرمایا: انہیں کہہ دو کہ واپس چلے جائیں کیونکہ مشرکین کے خلاف ہم مشرکین سے مدد نہیں لیں گے۔

اقصیری نے اپنی گزشتہ کلام کے بعد لکھا ہے کہ اس مقام (شیخین) پر حضور ﷺ کے سامنے کچھ لوگ آئے



آپ نے انہیں لوٹا دیا، اس موقع پر حضرت بلال نے اذانِ مغرب دی چنانچہ نبی کریم ﷺ نے اپنے صحابہ کو نماز پڑھائی، رات وہیں گزاری، اس رات پہرے کے لئے پچاس آدمی دے کر حضرت محمد بن مسلمہ کو مقرر کیا جن کا کام یہ تھا کہ لشکر کے گردا گرد چکر لگاتے رہیں، آپ سحری کے وقت میں وہاں داخل ہوئے، مشرکوں کو دیکھ رہے تھے، راستہ دکھانے کے لئے ابوخیثمہ حارثی تھے، وہ بلند مقام تک لے پہنچے، نماز کا وقت ہو چکا تھا آپ نے ہتھیاروں سمت صفیں باندھ کر صحابہ کو نماز پڑھائی۔

اقشمری کہتے ہیں، مجاہد، کلبی اور واقدی نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر سے پیدل اُحد تک پہنچے اور اپنے صحابہ کی صفیں لڑائی کے لئے درست کرنا شروع فرمادیں۔

ابن اسحاق کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ اُحد کی طرف چلے اور جب باغِ شوط پر پہنچے تو عبد اللہ بن ابی اپنے تین سواستی لے کر الگ ہو گیا، ایک اور روایت میں ہے کہ تہائی لشکر کو الگ کر لیا تھا۔ ابن ابی نے آپ پر الزام لگایا کہ انہوں نے دوسروں کی بات مانی ہے میری نہیں مانی، ابن عقبہ کہتے ہیں کہ آپ کے ساتھ سات سو آدمی رہ گئے، جب ابن ابی واپس مڑا تو مومنین کے دو گروہوں کے ہاتھ لگا، یہ بنو حارثہ اور بنو سلمہ تھے (ایک ان سے لڑنا چاہتا تھا اور دوسرا نہیں) علامہ اقشمری لکھتے ہیں کہ آپ کے ساتھ سات سو لوگ رہ گئے، ساتھ اپنا ایک گھوڑا تھا اور ایک ابو بردہ بن نیار کا تھا۔ (واقدی) لیکن ابن عقبہ کی آئندہ روایت میں مسلمانوں کے ہاں گھوڑے کا ذکر نہیں ہے۔

اکتفاء میں ہے کہ ابن ابی کے تین سواستھیوں کو لے کر الگ ہونے کے بعد آپ چل پڑے اور ۷۰۰ بنو حارثہ اور ان کی اُطاک کے قریب سے گزرے تو فرمایا: کوئی ایسا شخص ہے جو ہمیں قریبی راستے سے لے جا کر دشمن تک اس جگہ پہنچا دے جہاں ہم سے پہلے کوئی نہ پہنچے؟ یہ سن کر ابوخیثمہ نے عرض کی یا رسول اللہ! میں لئے چلتا ہوں چنانچہ وہ ۷۰۰ بنو حارثہ اور ان کی اراضی کے درمیان سے چلتے ہوئے مربع بن قیظی کے باغ تک چلے گئے۔ یہ شخص منافق اور اندھا تھا، جب اسے حضور ﷺ اور آپ کے ساتھیوں کی آہٹ سنائی دی تو کھڑا ہو گیا اور ان کی طرف مٹی پھینکی اور کہنے لگا: اگر تم رسول اللہ ہو تو میں تمہیں اپنے باغ میں داخل نہیں ہونے دوں گا۔ صاحبِ اکتفاء نے ذکر کیا کہ اس نے مٹی کی مٹی بھری اور کہنے لگا: واللہ اگر مجھے معلوم ہو جائے کہ میرا وار خالی نہیں جائے گا تو میں تمہارے چہرے پر وار کرتا۔ صحابہ اسے قتل کرنے کے لئے آگے بڑھے تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ اسے قتل نہ کرو کیونکہ جیسے یہ آنکھوں سے اندھا ہے یونہی دل کا بھی اندھا ہے۔

رسول اللہ ﷺ آگے چلے اور اُحد کی گھاٹی میں جا اترے، اُحد آپ کے لشکر کی پشت پر تھا۔ اقشمری نے بھی لکھا ہے کہ اُحد بچھلی طرف تھا اور مدینہ سامنے تھا جبکہ جبلِ عنین بائیں طرف تھا۔ ابن عقبہ لکھتے ہیں کہ مسلمانوں نے اُحد کے نیچے صفیں درست کیں جبکہ مشرکین نے شور زمین میں اور جنگ کے لئے تیار ہو گئے۔

مشرکین کے گھوڑ سواروں پر (جو سوتھے) خالد بن ولید مقرر ہوا تھا، مسلمانوں کے پاس کوئی گھوڑا نہ تھا، مشرکین

کا جھنڈا طلحہ بن عثمان کے ہاتھ تھا۔ رسول اللہ ﷺ نے پچاس تیر اندازوں پر حضرت عبد اللہ بن جبیر کو مقرر فرمایا اور انہیں حکم دیا کہ وہ اپنی جگہ نہ چھوڑیں۔ اقصیٰ کے مطابق انہیں جبلِ منین پر مقرر کیا۔ اکتفاء میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ان کے امیر سے فرمایا کہ دشمن کے گھوڑے ہم سے ہٹائے رکھنا ہماری پچھلی طرف سے آنے نہ پائیں خواہ ہم کامیاب ہوں یا ناکام۔ قریش تین ہزار کی تعداد میں تھے ان کے ہمراہ سو گھوڑے تھے جو انہوں نے ایک طرف کئے تھے چنانچہ لشکر کی دائیں طرف کے گھوڑوں پر خالد بن ولید کو مقرر کیا ہوا تھا اور بائیں طرف عکرمہ بن ابوجہل کو مقرر کیا تھا۔

اوس قبیلہ میں سے ابو عامر راہب مکہ کی طرف نکل گیا تھا وہ لوگوں کو رسول اللہ ﷺ سے دور کرتا تھا وہ اپنی قوم کو کہا کرتا تھا کہ اگر وہ اپنی قوم سے ملے گا تو پوری قوم میرے ساتھ ہو جائے گی جنگ شروع ہوئی تو سب سے پہلے وہی آگے آیا وہ مکہ کے غلاموں وغیرہ میں کھڑا تھا اس نے آواز دی کہ: اے گروہ قریش! میں ابو عامر ہوں۔ انہوں نے کہا: اے فاسق! تیری مراد پوری نہ ہو حضور ﷺ نے اسے فاسق نام دیا تھا حالانکہ اسے دور جاہلیت میں راہب کہتے تھے۔ جب اس نے سنا تو کہنے لگا کہ میرے بعد میری قوم بگڑ گئی ہے پھر شدید لڑائی شروع ہو گئی اور مسلمانوں نے ان پر پتھر برسائے۔ اٹھی۔

بزاز نے حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ سے روایت کی آپ نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اُحد کے دن اپنی تلوار سامنے کی اور فرمایا: کون ہے جو اس کا حق ادا کرے؟ حضرت ابو دجانہ اُٹھے اور عرض کی یا رسول اللہ! میں لے کر اس کا حق ادا کروں گا آپ نے تلوار انہیں دے دی چنانچہ وہ نکلے تو میں پیچھے تھا وہ جس طرف بھی جاتے چیرتے پھاڑے جاتے اور یوں وہ پہاڑ کے دامن میں عورتوں کے پاس جا پہنچے ہندہ ان کے ہمراہ تھی اور وہ یہ اشعار گارہی تھیں:

”ہم (عزت میں) گویا پروین ستارے ہیں ہم قالینوں پر چلنے والی ہیں ہماری گردنوں میں موتی ہیں اور مانگ میں ہم نے کسوری لگا رکھی ہے۔

تم آگے بڑھو گے تو ہم تمہیں گلے لگائیں گی اور تمہارے راستے میں فرش لگائیں گی۔ تم پیچھے مڑو گے تو ہم تم سے ایسے دور ہو جائیں گی جیسے رقیب ہوتے ہیں۔“

یعنی وہ اپنے مشرک جنگیوں کو ابھار رہی تھیں۔ حضرت زبیر کہتے ہیں کہ ابو دجانہ (پہلوان) نے ان پر حملہ کر دیا انہوں نے کھلے میدان میں آواز دی لیکن کسی نے ان کی فریاد نہ سنی وہ پیچھے ہٹ گئے تو میں نے پوچھا: میں نے تمہیں تلوار سے وار کرتے دیکھا ہے میں تعجب کرتا رہا لیکن تم نے عورت کو قتل نہیں کیا۔ ابو دجانہ نے کہا: وہ اس لئے کہ اس نے آواز دی لیکن کسی نے اسے جواب نہیں دیا (بات نہیں مانی) چنانچہ مجھے یہ بات اچھی نہیں لگی کہ ایسی عورت کو رسول اللہ ﷺ کی تلوار سے قتل کروں جس کا کوئی مددگار نہیں ہے۔

الاکتفاء میں ہے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ عبد اللہ بن جحش کی تلوار اُحد کے دن ٹوٹ گئی تو رسول اللہ ﷺ نے اسے کھجور کے کچھے کی لکڑی دے دی جو ان کے ہاتھ میں تلوار بن گئی وہ اس سے لڑتے رہے اس تلوار کا نام

عرجون پڑ گیا وہ نسل بہ نسل اب تک چلی آ رہی تھی اور ترکی کی خواہش پر دوسو دینار میں بیچ دی گئی۔  
 بزاز بریدہ کی روایت سے کہتے ہیں کہ ایک شخص نے اُحد کے دن کہا: اے اللہ اگر محمد حق پر ہے تو اسے زمین میں دھنسا دے چنانچہ حضرت بریدہ کہتے ہیں کہ اسے زمین میں دھنسا دیا گیا۔  
 ابن اسحاق بتاتے ہیں کہ مشرکوں کے جھنڈا بردار اُحد میں ایک ایک کر کے قتل ہوتے گئے وہ نو افراد تھے۔ ایک روایت ہے کہ گیارہ تھے جن میں سے آخری بنو طلحہ کا غلام تھا۔

ابن عقبہ کہتے ہیں کہ مسلمانوں کے جھنڈا بردار مصعب بن عمیر تھے (بنو عبد الدار کے بھائی بند) انہوں نے طلحہ بن عثمان کو دعوت جنگ دی جو بنو عبد الدار سے تھا اور اسے قتل کر دیا پھر مسلمانوں نے مشرکین پر حملہ کر دیا اور انہیں بھاگ دیا، ادھر سے مشرکین کے گھوڑ سواروں نے حملہ کیا تو تین مرتبہ انہیں تیر اندازوں نے نشانہ بنایا چنانچہ مسلمان مشرکین کے لشکر میں جا گھسے اور انہیں خب لوٹا۔ جب مسلمانوں کے تیر اندازوں نے دیکھا تو اپنا مقام چھوڑ دیا اور لشکر میں آ گھسے خالد اور اس کے ساتھیوں نے انہیں یوں کرتے دیکھا تو گھوڑوں پر سوار ہو کر ان پر حملہ کر دیا اور انہیں چکنا چور کر دیا، اسی دوران کسی نے چلا کر کہا کہ محمد (ﷺ) قتل ہو گئے اپنے پیچھے دیکھو اس پر مسلمان آپس میں ایک دوسرے کو لالعلیٰ میں قتل کرنے لگے، ایک گروہ بھاگ کھڑا ہوا اور سب تتر بتر ہو گئے آپس میں قتل و غارت شروع ہو گئی، جب انہوں نے ہوش سنبھالی تو معلوم ہوا کہ حضور ﷺ صبح سلامت ہیں اور ان کے پیچھے سے بلا رہے ہیں چنانچہ کچھ صحابہ بھاگ کر آپ کی طرف آ گئے آپ گھائی میں تھے آپ اپنے ساتھیوں کو تلاش فرما رہے تھے کہ اس دوران مشرکین سامنے آ گئے انہوں نے آپ کے چہرہ پر تیر برسا کر خون آلود کر دیا اور سامنے کے دانت مبارک توڑ دئے، آپ گھائی سے اوپر چڑھے حضرت طلحہ و زبیر رضی اللہ عنہما ہمراہ تھے کچھ کہتے ہیں کہ آپ کے ہمراہ انصاری کی ایک جماعت تھی جن میں سہل بن بیضاء اور حارث بن صمہ شامل تھے۔ مشرکین مسلمانوں کو قتل کئے جا رہے تھے ان کے ناک کان وغیرہ کاٹ رہے تھے شرمگاہیں کاٹ رہے تھے اور پیٹ چیر رہے تھے ان کا خیال تھا کہ انہوں نے حضور ﷺ اور آپ کے اکابر صحابہ کو قتل کر دیا ہے چنانچہ اسی بنا پر یوسفیان نے بڑے غر سے کہا: اَعْلُ هُبْلُ (ہبل اونچے ہو جاؤ) جس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے جواب میں نعرہ بلند کیا اَكْلَهُ اَعْلٰى وَ اَجَلُّ (اللہ تعالیٰ اعلیٰ اور بہت عزت والا ہے) مشرکین کو اپنے سامان کی فکر پڑی تھی۔

### رسول اللہ ﷺ اور قتل ابی

ابن اسحاق کہتے ہیں کہ شکست اور آپ کے بارے میں قتل کی خبر مشہور ہونے کے بعد سب سے پہلے آپ کو حضرت کعب بن مالک انصاری رضی اللہ عنہ نے پہچانا تھا۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے حضور ﷺ آنکھوں سے پہچان لیا جو خود کے نیچے روشن دکھائی دے رہی تھیں چنانچہ میں نے زور دار آواز لگائی کہ اے مسلمان ساتھیو! خوشیاں مناؤ، ادھر دیکھو رسول اللہ ﷺ تو یہ موجود ہیں اس پر آپ نے اشارہ فرمایا کہ چپ رہو مسلمانوں کو آپ کے بارے میں علم ہوا تو بھاگ

کر آپ کی طرف آئے حضور ﷺ ان کے ساتھ ہوئے حضرت ابوبکرؓ حضرت عمرؓ حضرت علیؓ حضرت طلحہؓ حضرت زبیرؓ حضرت حارث بن صمہ اور بہت سے مسلمان ہمراہ تھے۔ جب آپ گھاٹی کی طرف ہوئے تو ابی بن خلف نے انہیں پایا وہ کہہ رہا تھا: محمد کہاں ہیں! اگر فوج گئے ہیں تو نہ بچیں! صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ! ہم میں سے کوئی اس کا کام تمام نہ کر دے؟ فرمایا: رہنے دو اور جب وہ قریب ہوا تو آپ نے حارث بن صمہ سے نیزہ پکڑا ایک دیکھنے والے نے دیکھ کر کہا: جب آپ نے نیزہ پکڑا تو وہ آپ کے سامنے آیا آپ نے اس کی گردن پر نیزہ مارا تو وہ گھوڑے سے کئی بار دائیں بائیں جھلکا ہوا نیچے آگرا۔ یہ ابی بن خلف مکہ میں آپ سے ملاقات پر کہتا تھا کہ ”اے محمد! میرے پاس ایک گھوڑا ہے جسے روزانہ آٹھ دس سیر جوار کھلاتا ہوں میں اس پر بیٹھ کر تمہیں قتل کروں گا۔“ آپ فرماتے کہ انشاء اللہ تجھے میں ہی قتل کروں گا چنانچہ جب وہ قریش کے پاس گیا اس کی گردن میں کوئی زیادہ زخم نہیں تھا البتہ خون بہہ رہا تھا کہنے لگا کہ واللہ! محمد نے مجھے قتل کیا ہے۔ انہوں نے کہا واللہ! تمہارا دل قابو میں نہیں رہا یہ زخم تو معمولی ہے۔ وہ کہنے لگا کہ انہوں نے مکہ میں مجھے کہا تھا کہ تجھے میں قتل کروں گا بخدا اگر یہ مجھ پر تھوک بھی دیں گے تو مر جاؤں گا چنانچہ جب اسے مکہ کی طرف لے جا رہے تھے تو راستے ہی میں ”سرف“ کے مقام پر مر گیا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس دن فرمایا تھا: اس شخص پر اللہ کا عذاب سخت ہے جسے اللہ کے رسول نے قتل کر دیا ہے۔ اہل دوزخ اللہ کی رحمت سے دور رہیں گے۔

صحیح بخاری میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے فرماتی ہیں: اُحد کے دن مشرکین کو واضح شکست ہوئی تو ابلیس چیخ اٹھا کہ اپنے پیچھے دیکھو چنانچہ ان کے پہلے پچھلوں کی طرف پلٹے اور لڑنے لگے حذیفہ نے نظر اٹھائی تو اچانک باپ کو دیکھا چنانچہ آواز دی میرے باپ کو بچاؤ۔ آپ فرماتی ہیں کہ انہوں نے دیر نہیں کی اور اسے قتل کر دیا حذیفہ نے کہا اللہ تمہاری بخشش فرمائے۔

اقشمری نقل کرتے ہیں کہ اس دن ابوسفیان نے حرب کے بنو عبد الدار سے کہا: تم لوگوں نے بدر کے دن جھنڈا ضائع کر دیا تھا جس کی وجہ سے جو کچھ ہوا سو ہوا تم نے دیکھ ہی لیا لہذا اب جھنڈا ہمیں دے دو ہم سنبھال لیں گے۔ اس کا مقصد انہیں جنگ کے لئے ابھارنا تھا اور انہیں ثابت قدم کرنا تھا اس پر وہ غصہ میں آ گئے اور اسے برا بھلا کہا۔ حضور ﷺ نے پوچھا کہ مشرکین کا جھنڈا کس کے پاس ہے؟ تو بتایا گیا کہ بنو عبد الدار کے پاس ہے۔ آپ نے فرمایا کہ یہ کام ہمارے کرنے کا ہے مصعب بن عمیر کہاں ہیں؟ انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ! حاضر ہوں فرمایا: جھنڈا پکڑ لو چنانچہ جھنڈا انہیں دیدیا۔ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ نے عثمان بن طلحہ پر حملہ کیا جو مشرکین کا جھنڈا اٹھائے تھا اس کے ہاتھ کاٹ دئے اور موڑے سے ازار بند تک کاٹ ڈالا چنانچہ ان کے جھنڈا بردار یکے بعد دیگرے قتل ہوتے گئے مشرکین کی شکست واضح ہو چکی تھی ان کی عورتیں بددعائیں کر رہی تھیں مسلمان ان پر ہتھیار چلا رہے تھے انہوں نے مال غنیمت سمیٹنا شروع کر دیا۔

جب تیر انداز مسلمانوں نے دیکھا تو ان کی ایک جماعت آگے بڑھی اور پہاڑ کا ورہ خالی کر دیا چنانچہ خالد نے

ساتھیوں کی مدد سے دوبارہ حملہ کر دیا، عکرمہ بھی اس کے پیچھے تھا، انہوں نے باقی تیر اندازوں پر حملہ کر دیا اور انہیں قتل کر دیا نیز ان کے امیر عبد اللہ بن جبیر کو بھی قتل کر دیا۔ اب مسلمانوں کی صفیں ٹوٹ گئیں اور ابلیس نے چلا کر کہا کہ محمد قتل ہو گئے حالانکہ آپ اپنے مقام پر ثابت قدم تھے، تیر کمان سے تیر برسا رہے تھے جن سے وہ بکھر گئے نیز آپ پتھر برسا رہے تھے آپ کے ساتھ چودہ افراد کا ایک جھٹھا تھا، یہ سب مہاجرین تھے ان میں ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما موجود تھے اور ان کے علاوہ سات انصار بھی تھے۔

امام نسائی کہتے ہیں کہ حضرت جابر نے بتایا: جب اُحد کے دن لوگ پیچھے بھاگے تو حضور ﷺ بارہ انصاریوں میں موجود تھے جن میں طلحہ بھی تھے۔

طبرانی میں سدی سے ہے کہ اس دن صحابہ بکھر گئے چنانچہ کچھ تو مدینہ کو چلے گئے کچھ پہاڑ پر چڑھ گئے لیکن رسول اللہ ﷺ ثابت قدم تھے اور لوگوں کو اللہ کی طرف بلا رہے تھے۔ ابن قبیہ نے آپ کو پتھر مارا جس سے ناک مبارک زخمی ہوا اور ساننے کے رباعیا دانت شہید ہو گئے، چہرہ پر زخم آیا جس نے آپ کو بوجھل کر دیا چنانچہ ہمیں صحابہ پلٹ کر آپ کے پاس آئے اور آپ کا دفاع کرنے لگے، طلحہ اور سہل بن حنیف نے حملہ کیا، طلحہ نے تیر پھینکا تو اس کا ہاتھ سوکھ گیا۔ پہاڑ کی طرف بھاگنے والے ایک شخص نے کہا: کاش کوئی ابن ابی کے پاس جانے والا ہوتا جو ابوسفیان سے ہمیں امن لے دیتا، اس پر انس بن نصر نے کہا: اے قوم! اگر محمد زندہ نہیں رہے تو ان کا خدا تو یقیناً زندہ ہے، وہ تو قتل نہیں ہوا چنانچہ وہ پہلے کی طرح لڑائی کرتے رہے اور پھر اس کے قتل کا قصہ بیان کیا۔

رسول اللہ ﷺ نے پہاڑ پر جانے کا ارادہ کیا تو آپ کے ایک صحابی نے آپ کو تیر مارنے کا ارادہ کیا جس پر آپ نے بتایا کہ میں تو رسول اللہ ہوں۔ مسلمانوں نے جب سنا تو وہ بہت خوش ہوئے، آپ کے ارد گرد جمع ہوئے اور اسی دوران دوسرے لوگ بھی پلٹ آئے۔

حضرت سعد بن ابوقحاص رضی اللہ عنہ نے کہا: اُحد کے دن میں نے حضور ﷺ کی دائیں اور بائیں جانب دو آدمی دیکھے جن کے لباس سفید تھے اور وہ آپ کی طرف سے شدید لڑائی کر رہے تھے جنہیں نہ تو میں نے اس سے قبل دیکھا اور نہ ہی بعد میں دیکھا تھا (بخاری و مسلم) مسلم شریف میں ہے کہ وہ جبریل اور میکائیل علیہما السلام تھے لیکن مجاہد کہتے ہیں کہ فرشتے نہ تو اس دن لڑے نہ ہی اس سے قبل اور نہ ہی بعد میں البتہ یوم بدر پر خوب لڑے تھے۔ علامہ بیہقی کہتے ہیں کہ جب قوم اس دن حضور ﷺ کے فرمان پر عمل نہ کر سکی تو فرشتے ان کی طرف سے نہ لڑے کیونکہ لوگوں نے آپ کے فرمان پر عمل نہ کیا تھا۔

حضرت عروہ بن زبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے صبر اور تقویٰ کی بناء پر مسلمانوں سے وعدہ فرمایا تھا کہ پانچ ہزار نشان والے فرشتوں کے ذریعے ان کی مدد فرمائے گا اور اس نے یہ وعدہ پورا فرما دیا لیکن جب انہوں نے حکم رسول ماننے میں کوتاہی کی، اپنا ٹھکانہ چھوڑ دیا، تیر اندازوں نے عہد توڑ دیا اور دنیوی مال کا لالچ کیا تو اللہ تعالیٰ

نے ان سے فرشتوں کی مدد روک دی، اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری:

وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُ بِلَأْدُنِهِ (سورہ آل عمران: ۱۵۲)

”اور بے شک اللہ نے تمہیں سچ کر دکھایا اپنا وعدہ جبکہ تم اس کے حکم سے کافروں کو قتل کرتے تھے۔“

چنانچہ اللہ نے اپنا وعدہ سچا کر دکھایا اور انہیں فتح ہوتے دکھا دی لیکن جب وہ کوتاہی کر بیٹھے تو فتح کے بعد مصیبت نازل ہو گئی۔

ابن سعد کے مطابق حضور ﷺ کے ہمراہ سات انصار اور سات قریش رہ گئے تھے۔ اور مسلم شریف میں حضرت انس سے ہے کہ آپ سات انصاریوں اور قریش کے دو آدمیوں طلحہ اور سعد کے درمیان رہ گئے تھے۔

ابن اسحاق کہتے ہیں، حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اُحد کے دن نبی کریم ﷺ کے سامنے والے رباعیا دانت مبارک ٹوٹ گئے اور چہرہ پر زخم آیا، چہرے سے خون بہہ رہا تھا، آپ پوچھتے جاتے تھے اور فرماتے جاتے تھے: ایسی قوم کیونکر نجات حاصل کر سکتی ہے جنہوں نے رب کی طرف بلانے والے اپنے نبی کا چہرہ خون سے رنگ دیا، اس پر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری:

لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ (سورہ آل عمران: ۱۲۸)

”یہ بات تمہارے ہاتھ نہیں۔“

ابن اسحاق کے مطابق حضرت سعد بن ابوقحاص رضی اللہ عنہ نے فرمایا: مجھے اپنے بھائی عتبہ کے علاوہ کسی شخص کے قتل کی حرص پیدا نہیں ہوئی اور اس کی وجہ وہ کردار تھا جو اس نے حضور ﷺ کے بارے میں انجام دیا۔

ابن ہشام حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بتاتے ہیں کہ عتبہ بن ابوقحاص (سعد کے بھائی) ہی وہ شخص تھا جس نے آپ کے رباعیا نچلے دانت مبارک توڑے تھے، عبد اللہ بن شہاب نے آپ کے چہرے پر زخم لگایا تھا، عبد اللہ بن قعبہ نے آپ کے رخسار پر زخم کیا تھا چنانچہ خود کے دو گول کٹڑے رخسار مبارک میں چھہ گئے تھے، حضرت مالک بن سنان رضی اللہ عنہ چہرے مبارک سے خون چوس لیا تھا اور نگل گئے تھے جس پر آپ نے فرمایا تھا کہ دوزخ تمہیں کچھ نقصان نہ دے سکے گا۔

**حضور ﷺ کی ایذا رسانی پر کفار کو مصائب**

ابو امامہ کہتے ہیں کہ ابن قعبہ نے اُحد پر رسول اللہ ﷺ کو تیر مارا تو آپ کا چہرہ زخمی ہو گیا اور دانت مبارک ٹوٹ گئے، اس پر اس نے کہا: یہ پڑ لو میں ابن قعبہ ہوں! رسول اللہ ﷺ نے چہرہ انور سے خون پوچھتے ہوئے فرمایا: اللہ تمہیں ذلیل کرے، تمہیں کیا ہو گیا ہے! اللہ تعالیٰ نے اس پر پہاڑی ہرن مسلط کر دیا جس نے اس کے کٹڑے کر دیے۔ علامہ سیوطی کہتے ہیں کہ جس شخص نے آپ کے دانت توڑے وہ سعد کا بھائی عتبہ تھا، اس کی نسل میں سے جو بھی



بچہ سوجھ بوجھ والا ہوتا تو اس کے منہ سے بدبو آتی یا دانت ہی نہ ہوتے اور یہ چیز اس کی اولاد کے لئے پیمان بن گئی۔  
ابن جوئی بحوالہ محمد یوسف فریابی کہتے ہیں: انہوں نے بتایا کہ جس نے آپ کے دانت مبارک شہید کئے ان کی اولاد میں جو بچہ بھی ہوتا اس کے رباعیا دانت نہ اُگتے۔

### مسلمانوں کی شکست کا ایک سبب

کہتے ہیں، مسلمانوں کو شکست اس بناء پر ہوئی کہ ابن قبیہ لیشی نے حضرت مصعب بن عمیر کو قتل کیا تھا، وہ جب ہتھیار پہن لیتے تو نبی کریم ﷺ کی طرح دکھائی دیتے، اس نے قتل کے وقت یہ خیال کیا کہ محمد کو قتل کر دیا ہے چنانچہ وہ قریش کے پاس آیا تو بتایا کہ اس نے محمد کو قتل کر دیا ہے، ان میں دلیری پیدا ہو گئی اور شیطان چیخ اٹھا کر محمد کو قتل ہو گئے۔ مسلمانوں نے سنا تو وہ بکھر گئے اور شکست سے دوچار ہوئے اور کوئی کسی کی حفاظت نہ کر سکا لیکن اصل بات یہ ہے کہ شکست کا سبب تیر اندازوں کی حکم عدولی تھی اور یہ بات اسی چیز کی تائید تھی جبکہ اس معاملہ میں (ارادۃ الہی کے علاوہ) اصل یہ بات تھی کہ انہوں نے بدر میں فدیہ لے کر کافر چھوڑ دئے تھے چنانچہ ترمذی نسائی میں حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا کہ جبریل امین اُترے اور کہنے لگے کہ بدر کے قیدیوں کے بارے میں اختیار دے دیجئے، قتل کر لیں یا فدیہ لے لیں، انہوں نے کہا کہ ہم فدیہ لیتے ہیں، کہتے ہیں کہ اس کی دلیل موجود ہے کیونکہ صحیح بخاری میں آیا ہے کہ نبی کریم ﷺ اور آپ کے صحابہ نے بدر کے دن یہ تکلیف اٹھائی کہ ان کے ستر افراد شہید اور ستر ہی قیدی بنے، اس میں یہ بھی ہے کہ مشرکین نے اُحد کے دن مسلمانوں کے ستر افراد قتل کئے چنانچہ حدیث براء کے الفاظ یہ ہیں کہ ہم اس دن مشرکین سے لڑے حضور ﷺ نے تیر اندازوں کی ایک جماعت بٹھائی تھی جن پر عبد اللہ بن زبیر کو امیر مقرر کیا تھا، انہیں فرمایا تھا کہ یہاں سے ہٹنا نہیں، اگرچہ تمہیں معلوم ہو جائے کہ ہم ان پر غالب آ گئے ہیں پھر بھی تم یہیں رہنا اور اگر یہ معلوم ہو کہ ہم شکست کھا رہے ہیں تو ہماری مدد کو نہ آنا لیکن ہم جب لڑے تو بھاگ گئے، میں نے دیکھا کہ ان کی عورتیں کپڑے اٹھائے بھاگی جا رہی تھیں، پنڈلیاں نگلی تھیں اور پازیب نظر آ رہے تھے، مسلمانوں نے کہا شروع کر دیا، غنیمت غنیمت! اس پر عبد اللہ نے کہا، حضور ﷺ نے عہد لیا تھا کہ یہ جگہ نہ چھوڑنا لیکن وہ نہیں مانے اور اللہ تعالیٰ نے ان کے چہرے موڑ دئے چنانچہ ستر لوگ قتل ہو گئے۔

مسلم شریف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے ذریعے بدر کے قصے میں حضرت عمر سے روایت ملتی ہے کہ فرمایا: اُحد کا دن آیا تو مسلمانوں کے ستر افراد قتل ہوئے اور وہ بھاگے، نبی کریم ﷺ کے رباعیا دانت مبارک ٹوٹ گئے، سر انور پر خود کا حلقہ چبھ گیا اور خون بہہ کر چہرے پر آ گیا چنانچہ یہ آیت اُتری:

أَوَلَمْآ أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَيْهَا (سورۃ آل عمران: ۱۶۵)

”کیا جب تمہیں کوئی مصیبت پہنچے کہ اس سے دونی تم پہنچا چکے ہو۔“



رباعیا دانت سے مراد وہ دانت مبارک ہے جو ثنایا سفلی اور ناب کے درمیان تھا اس کا کچھ حصہ ٹوٹا تھا جڑ سے نہیں اکھڑا تھا۔ مسلم شریف میں ہے کہ ”مسلمان بھاگے“ اس کا مطلب ہے کچھ لوگ بھاگے تھے یا ان کے بھاگنے کا مقصد ہے کہ وہ بکھر گئے اور ان کے تین گروہ ہو گئے ایک گروہ تو وہ تھا جو شکست کھا کر مدینہ کے قریب گئے اور پھر جنگ ختم ہونے پر بھی واپس نہیں لائے یہ چند لوگ تھے انہی کے بارے میں یہ آیت اتری:

إِنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا مِنْكُمْ يَوْمَ التَّقِي الْجُمُعَاتِ (سورہ آل عمران: ۱۵۵)

”بے شک وہ جو تم میں سے پھر گئے جس دن دونوں فوجیں ملی تھیں۔“

ایک گروہ وہ تھا جو حضور ﷺ کے قتل کا سن کر حیران ہو گیا آخر انہوں نے سوچا کہ اپنا بچاؤ کریں یا آپ کی امداد کی بناء پر لڑائی جاری رکھیں تا آنکہ قتل ہو جائیں یہ لوگ اکثر تھے اور ایک گروہ وہ تھا جو آپ کے ساتھ تھا اور پھر دوسرے گروہ میں تھوڑے تھوڑے لوگ یہ سن کر واپس آتے گئے کہ آپ زندہ ہیں۔ رہا گنتی کا فرق تو اس بارے میں جس نے موقع پر جو دیکھا بیان کر دیا۔

ابو یعلیٰ کی طرف سے حضرت عمر کی گذشتہ حدیث کے بارے میں لکھا ہے کہ جب احد کا دن آیا تو انہیں بدر کے دن فدیہ لینے کی وجہ سے سزا ملی چنانچہ ان میں سے بھی ستر افراد مارے گئے۔

الاکتفاء میں ہے کہ جب حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہ قتل ہو گئے تو رسول اللہ ﷺ نے جھنڈا حضرت علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہ کو پکڑا دیا چنانچہ وہ سمیت لڑنے لگے جب لڑائی سخت ہو گئی تو رسول اللہ ﷺ اس دن انصار کے جھنڈے تلے تشریف لے گئے اور حضرت علی کو پیغام بھیجا کہ جھنڈا آگے لے چلیں وہ آگے بڑھے اس نے کہا میں ابو القصم ہوں انہیں ابوسعبد بن ابوطلحہ نے آواز دی کہ اے ابو القصم! کیا تمہیں کو مبارزہ (جنگی دعوت) کرنے کی ضرورت ہے؟ انہوں نے کہا ہاں چنانچہ انہوں نے دونوں طرف کی صفوں کے درمیان کھڑے ہو کر اعلان کیا اور پھر ایک دوسرے سے دو دو ہاتھ کئے حضرت علی نے اسے ضرب لگائی اور پچھاڑ دیا پھر واپس مڑ آئے اور قتل کی کوشش نہ کی ساتھیوں نے پوچھا کہ قتل کیوں نہیں کیا؟ آپ نے فرمایا میں اس کی بے پردگی کی وجہ سے ہٹ گیا ہوں ذی عرم ہونے کا لحاظ آ گیا اور میرے دل میں آیا کہ اللہ نے اسے مار دیا۔ کہتے ہیں کہ حضرت سعد بن ابوقاص وہ شخص ہیں جنہوں نے اسے (ابو سعد) قتل کیا تھا۔

طبرانی میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا فرمان ہے کہ حضرت علیؑ حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے پاس گئے اور کہا یہ لو تو کواڑ یہ برے شخص کی نہیں ہے نبی کریم ﷺ نے فرمایا تم اچھی طرح لڑتے ہو تو حضرت سہل بن حنیف اور ابو دجانہ بن حرشہ بھی اچھی جنگ لڑتے ہیں۔

الاکتفاء میں خود کے دو ٹکڑوں کا آپ کے رخسار میں چبھ جانے کا ذکر ہے اور پھر آپ اس گڑھے میں گرے جسے ابو عامر راہب نے اس لئے کھدوایا تھا کہ بے علمی میں مسلمان اس میں گر جائیں اسی وقت حضرت علی نے ہاتھ

مبارک پکڑا اور طلحہ نے اٹھا کر سیدھا کھڑا کر دیا جبکہ حضرت ابوسعید خدری کے والد آپ کے چہرہ پاک سے خون چوس لیا تھا، حضرت ابوعبیدہ بن جراح نے دو حلقوں میں سے خود کا ایک حلقہ رخسار سے نکال دیا جس سے آپ کا دانت مبارک گر گیا پھر دوسرا نکالا تو دوسرا دانت بھی گر گیا۔ حضرت سعد بن ابوقحاص نے رسول اللہ ﷺ کی حفاظت میں تیر چلائے، سعد کہتے ہیں کہ میں تیر چلاتا تو آپ مجھے اور تیر پکڑاتے وقت فرماتے: میرے ماں باپ تم پر قربان، چلاتے جاؤ!

اسی دن حضرت قتادہ بن نعمان رضی اللہ عنہ کی آنکھ نکل گئی تو رسول اکرم ﷺ نے دست مبارک سے اسے وہیں رکھ دیا چنانچہ وہ دونوں آنکھوں میں سے خوبصورت دکھائی دینے لگی، عبدالرحمن بن عوف کے منہ میں تکلیف تھی تو اسے درست فرما دیا اور پھر میں سے زیادہ ہی زخم تھے جن میں سے ایک پاؤں میں تھا آپ نے اس کا علاج کیا۔

جب حضور ﷺ گھائی تک پہنچے، صحابہ کرام ہمراہ تھے آپ ابھی گھائی ہی میں تھے کہ قریش کی طرف سے آواز بلند ہوئی کہ ”پہاڑ کا دھیان کرو“ اس پر آپ نے کہا: الہی! انہیں ہم پر غالب نہیں آنا چاہئے، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ اور آپ کے مہاجر ساتھی لڑنے لگے اور لڑتے لڑتے انہیں پہاڑ سے نیچے گرا دیا، حضور ﷺ ایک پتھر اٹھانے لگے تو ہمت نہ ہو سکی، بدن بو جھل ہو گیا تھا، زرہیں دو تھیں، اتنے میں حضرت طلحہ بن عبید اللہ نیچے بیٹھے اور آپ کو اپنے پر سوار کر کے اس پر بٹھا دیا جس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ طلحہ جنتی ہو گئے۔ اس دن آپ نے بیٹھ کر نماز ظہر پڑھی کیونکہ آپ کو زخم لگا تھا جبکہ مسلمانوں نے بھی آپ کے پیچھے بیٹھ کر نماز پڑھی تھی۔

صحیح بخاری میں حدیث براء میں ہے کہ ابوسفیان نے (واپس مڑتے وقت) کہا تھا: ”ہمارا عڑی ہے تمہارا نہیں ہے“ اس پر آپ نے فرمایا کہ اس کا جواب دو۔ صحابہ نے عرض کی، کیا جواب دیں؟ تو فرمایا: کہو ”ہمارا آقا تو اللہ ہے تمہارا آقا کوئی نہیں۔“

اسی میں یہ بھی ہے کہ أحد کے دن ابوسفیان نے اوپر سے دیکھ کر کہا: ”کیا محمد قوم میں موجود ہے؟“ آپ نے فرمایا: جواب دینے کی ضرورت نہیں۔ اس نے پھر آواز دی: ”کیا ابوقحافہ موجود ہے؟“ فرمایا: جواب نہ دو۔ اس نے پھر پوچھا کہ ”کیا ابن الخطاب ہے؟“ جب اسے کسی نے جواب نہیں دیا تو کہنے لگا: گناہ ہے کہ یہ سب قتل ہو گئے ہیں کیونکہ زندہ ہوتے تو ضرور جواب دیتے۔ اس پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ برداشت نہیں کر سکے چنانچہ فرمایا: اے دشمن خدا! جھوٹ بک رہے ہو اللہ تعالیٰ نے تمہاری ذلت کا سامان کر رکھا ہے۔

ابن اسحاق کہتے ہیں کہ جب حضرت عمر نے ابوسفیان کو جواب دے دیا تو وہ کہنے لگا: عمر! ادھر آؤ، حضور ﷺ نے عمر سے فرمایا: دیکھو تو سہی، کتنے پانی میں ہے، آپ گئے تو ابوسفیان کہنے لگا: عمر! میں تمہیں قسم دے کر پوچھتا ہوں سچ بتاؤ کہ ہم نے محمد کو قتل کر دیا ہے؟ حضرت عمر نے فرمایا: نہیں تو! اس وقت وہ تمہاری گفتگو سن رہے ہیں۔ اس نے کہا: تم میرے نزدیک ابن قمیہ سے زیادہ سچے اور نیک ہو۔ پھر کہنے لگا: آج کا دن بدر کے دن کا جواب سمجھو، بخدا میں نہ اس پر راضی ہوں اور نہ ہی خوش، نہ ہی میں نے حکم دیا اور نہ ہی روکا۔

جب یوسفیان اور اس کے ساتھی واپس ہونے لگے تو اس نے آواز دی: آئندہ سال موسم بدر میں تمہارا ہمارا مقابلہ رہا۔ حضور ﷺ نے صحابہ سے فرمایا: اسے کہہ دو کہ ہمیں تمہارا یہ چیلنج قبول ہے۔

پھر رسول اللہ ﷺ نے حضرت علی سے فرمایا کہ ان لوگوں کے پیچھے جاؤ اور دیکھو کہ کیا کر رہے ہیں اور کہاں جانا چاہتے ہیں؟ اگر وہ گھوڑوں کو الگ رکھ کر اونٹوں پر سوار ہوتے ہیں تو سمجھ لینا کہ وہ مکہ کو جا رہے ہیں اور اگر گھوڑوں پر سوار ہو کر اونٹوں کو ساتھ لئے چلتے ہیں تو مدینے جانے کا ارادہ ہوگا۔ بخدا اگر وہ مدینے کا ارادہ رکھتے ہیں تو میں ان کے پیچھے چلتا ہوں اور ان کا مقابلہ کروں گا۔

حضرت علی کرم اللہ وجہہ گئے تو دیکھا کہ وہ گھوڑوں کو ساتھ لئے اونٹوں پر سوار ہیں اور مکہ کی طرف رخ کئے ہوئے ہیں۔

لوگ مقتولوں کو دیکھ کر گھبرائے اور اپنے ساتھیوں کی تلاش میں پھیل گئے۔ پانچویں باب کی چھٹی فصل میں ان کے بارے میں تفصیل آ رہی ہے۔ مسلمان اپنے مقتول لوگوں کو دیکھ کر روتے تھے اور منافق خوش ہوتے تھے یہودیوں کا کھوٹ کھل چکا تھا اور منافق ہر طرف دکھائی دیتے تھے۔

### جنگ اُحد میں حکمتیں

علماء کہتے ہیں کہ جنگ اُحد میں بہت سی حکمتیں پوشیدہ ہیں۔

- ☆ ایک یہ ہے کہ مسلمانوں کو ہٹانا مقصود تھا کہ برائی کی اخیر بری ہوتی ہے اور روکے ہوئے کام کرنے میں شامت کا سامنا کرنا پڑتا ہے چنانچہ تیر اندازوں سے یہ کوتاہی ہو گئی تھی۔
- ☆ خود انبیاء علیہم السلام کی آزمائشیں ہوتی رہی ہیں جس میں آخر کار وہی کامیاب ہوتے ہیں۔
- ☆ منافق ظاہر ہو گئے اور مسلمانوں کو پتہ چل گیا تھا کہ دشمن ان کے اندر بھی ہو سکتے ہیں۔
- ☆ اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے لئے جنت میں وہ انعامات رکھے ہیں جو عمل کرنے سے نہیں مل سکتے اسی وجہ سے یہ جنگ ان انعامات تک پہنچنے کا سبب بنا دی۔

☆ ایک یہ کہ شہادت کا مرتبہ اللہ کے دوستوں کا اعلیٰ مرتبہ ہوتا ہے چنانچہ انہیں رسول اللہ ﷺ کے سامنے شہید ہونے کا موقع عطا فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ خود ان کی شہادت کی گواہی دے سکیں۔

ابن اسحاق کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اُحد کی عظمت بتانے کے لئے قرآن کریم میں سورہ آل عمران کے اندر سات آیتیں نازل فرمائیں۔

ابن ابی حاتم، حضرت مسعود بن عمرہ سے بیان کرتے ہیں انہوں نے کہا میں نے عبد الرحمن بن عوف سے کہا کہ مجھے یوم اُحد پر اپنے ساتھ بیٹے واقعات تو بتلاؤ تو انہوں نے کہا: سورہ آل عمران میں ایک سو بیس آیتیں پڑھ لو سب

کچھ پتہ چل جائے گا جو یہاں سے شروع ہوتی ہیں:

وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْعِدَ لِلْقِتَالِ (٢) أَمْثَلُ نَعَسًا

(سورہ آل عمران: ۱۵۳ تا ۱۵۴)

### ابو عزرہ حنفی کا قتل

واقعہ اُحد کے بعد رسول اللہ ﷺ دشمن کو ڈرانے کی غرض سے نکل کر حمراء الاسد تک تشریف لے گئے اسی دوران ابو عزرہ حنفی سامنے آگیا، حضور ﷺ نے بدر کے دن اس پر یہ احسان فرمایا تھا کہ فدیہ لے کر بغیر چھوڑ دیا تھا اور اس سے قسم لے لی تھی کہ کسی اور کو نہ بتائے وہ شاعر تھا، صفوان بن امیہ نے اسے کہا، تم شاعر ہو لہذا زبان ہی سے ہماری مدد کرو وہ مجبور کرتا رہا اور آخر کار یہ ان کے ساتھ چلا گیا۔ جب حضور ﷺ نے اسے پکڑا تو اس نے کہا: یا رسول اللہ! مجھے چھوڑ دیجئے، فرمایا: بخدا اب تم مکہ نہیں دیکھ پاؤ گے، تم کہتے ہو کہ میں نے محمد کو دو مرتبہ دھوکے میں رکھا، پھر حضرت زبیر سے فرمایا کہ اس کی گردن اُڑا دو چنانچہ انہوں نے اُڑادی۔

ایک روایت میں ہے کہ آپ نے اسے فرمایا تھا: مؤمن ایک سوراخ سے دو مرتبہ ڈنگ نہیں کھایا کرتا۔ اسے عاصم بن ثابت اس کی گردن اُڑا دو چنانچہ انہوں نے اُڑادی۔

### شراب حرام کر دی گئی

اسی سال میں شراب خوری حرام کر دی گئی یہ بھی کہتے ہیں کہ آئندہ سال حرام ہوئی، حضرت حافظ ابن حجر کہتے ہیں: لگتا یہ ہے کہ فتح مکہ کے موقع پر ۸ھ میں حرام ہوئی۔

اسی سال حضور ﷺ نے حضرت حصہ بنت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہا سے نکاح فرمایا، صحیح یہ ہے کہ شعبان میں ہوا تھا، یہ بھی کہتے ہیں کہ آئندہ سال ہوا تھا جبکہ حضرت زینب بنت خزیمہ ام المساکین سے رمضان میں نکاح ہوا تھا، وہ آپ کے پاس دو یا تین ماہ ٹھہریں یا آٹھ ماہ تک ٹھہریں اور پھر وصال فرما گئیں۔ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما کی ولادت بھی اسی سال نصف ماہ رمضان میں ہوئی اور اس کے پچاس راتیں بعد آپ کی والدہ حضرت حسین رضی اللہ عنہ کے ساتھ حاملہ ہو گئیں۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے حضور ﷺ کی صاحبزادی حضرت ام کلثوم رضی اللہ عنہا سے نکاح کیا۔

واللہ اعلم۔

### چوتھا سال ہجرت

اس سال کے ماہ محرم میں واقعہ بدر معونہ پیش آیا۔

(قلت) بخاری میں حضرت انس رضی اللہ عنہ کا فرمان ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس بنو نعل، ذکوان، عصبہ اور

بنو لحيان آئے ظاہر کیا کہ وہ مسلمان ہیں انہوں نے اپنی قوم کی اصلاح کے لئے مدد مانگی چنانچہ حضور ﷺ نے اس غرض سے ستر انصاری روانہ فرما دیے۔ حضرت انس کہتے ہیں کہ انہیں ہم ”قراء“ کہتے تھے۔ دن کو وہ لکڑیاں اکٹھی کرتے اور رات کو نوافل پڑھتے وہ انہیں لے چلے۔ جب پر معونہ پر پہنچے تو دھوکے سے انہیں قتل کر دیا چنانچہ رسول اکرم ﷺ مہینہ بھر رعل ذکوان اور بنو لحيان کے لئے دعائے تباہی فرماتے رہے۔

ایک روایت میں یہ ہے کہ امداد مانگنے والوں نے اپنا اسلام ظاہر نہیں کیا تھا بلکہ ان کا حضور ﷺ سے معاہدہ تھا قاتل کوئی اور تھے البتہ ان کی قوم ہی سے تھے۔ سیرت کی کتابوں میں یہی ہے۔ ابن اسحاق نے المغازی میں اور یونہی موسیٰ بن عقبہ نے ابن شہاب کے ذریعے دونوں گروہوں کے نام بتائے تھے نیز یہ بتایا ہے کہ معاہدہ والے لوگ بنو عامر تھے جن کا رئیس ابو براء عامر بن مالک بن جعفر تھا جو ملاعب الاسنہ (برچھیوں سے کھیلنے والا) کہلاتا تھا جبکہ دوسرا گروہ بنو سلیم سے تھا۔ عامر نے نبی کریم ﷺ کے صحابہ سے دھوکے کی ٹھانی اور بنو عامر کو ان کے قتل کی دعوت دی وہ رک گئے اور کہنے لگے کہ ہم ابو براء کی ضمانت نہیں توڑیں گے اس پر بنو سلیم میں سے بنو عصبہ اور بنو ذکوان کو اس نے چلا کر بلایا تو انہوں نے بات مان لی اور صحابہ کو قتل کر دیا۔ کہتے ہیں کہ اس کے بعد عامر بن طفیل کی اس حرکت پر افسوس کرتے ہوئے ابو براء فوت ہو گیا یہ بھی کہتے ہیں کہ اسی وجہ سے ابو براء مسلمان ہو گئے تھے چنانچہ لڑتے لڑتے قتل ہو گئے جبکہ عامر بن طفیل عرصہ تک زندہ رہا اور حضور ﷺ کی دعائے تباہی کی وجہ سے کافر ہی مر گیا اسے گویا اونٹوں کی طاعون والی بیماری لگ گئی تھی۔

یہ سب قاری حضرات انصار میں سے نہ تھے بلکہ کچھ مہاجرین میں سے بھی تھے جیسے حضرت ابوبکر کے غلام عامر بن فہرہ نافع بن ورقاء خزاعی وغیرہ۔ اس کا ثبوت بھی صحیح بخاری سے ملتا ہے۔ (واللہ اعلم)۔  
پھر صفحہ میں ”غزوۃ الرجب“ واقع ہوا۔

### غزوۃ الرجب

(قلت) ابن اسحاق نے اسے تیسرے سال پر معونہ کے واقعہ سے قبل بتایا ہے رجب حدیل کے علاقے میں ایک مقام کا نام ہے۔ (واللہ اعلم)۔  
اس کے بعد غزوۃ بنو نضیر ہوا تھا۔

### غزوۃ بنو نضیر

(قلت) بعض نے یہ غزوہ اُحد سے قبل ۳ھ ہجری میں بیان کیا ہے زہری کہتے ہیں کہ واقعہ بدر کے ۶ھ بعد اُحد سے پہلے واقع ہوا تھا۔ ابن اسحاق نے اسے ۴ھ ہجری میں واقعہ بدر معونہ کے بعد بتایا ہے۔  
اس کا سبب یہ بتایا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ ایک دیت کے سلسلے میں بات کرنے بنو نضیر کے پاس تشریف لے

گئے اور ان کی ایک دیواری طرف بیٹھے انہوں نے آپس میں سکیم بنائی اور عمرو بن محاش سے کہا کہ اوپر چڑھ کر آپ پر پتھر لڑھکا دے۔ آپ کو آسانی اطلاع ہو گئی چنانچہ کسی غرض کے بہانے سے اٹھ کھڑے ہوئے اور اپنے صحابہ سے فرمایا کہ چلے چلو اور پھر تیزی سے مدینہ واپس تشریف لے آئے پھر ان سے لڑنے کا حکم دیا اور ساتھیوں کو وہیں رہنے کا فرمایا نیز حکم دیا کہ وہاں کی کھجوریں کاٹ کر جلا دیں۔ ابن اسحاق کہتے ہیں کہ آپ نے چھ راتوں تک ان کا محاصرہ کئے رکھا، انہوں نے درخواست کی کہ انہیں جلا وطن کر دیں اور اتنا مال لے جانے دیں جو ان کے اونٹوں پر لادا جاسکے چنانچہ اس بات پر صلح ہو گئی۔ پھر خیبر اور شام کی طرف چلے گئے۔ باقی مال صرف حضور ﷺ کو پیش کر دیا گیا۔

ابن اسحاق نے یہ واقعہ بیان کر کے بڑے بڑے اہل مغازی سے اتفاق کیا ہے اس سلسلے میں سب سے صحیح روایت ابن مردویہ کی ہے کہ ان لوگوں نے مل کر دھوکے کی ٹھانی چنانچہ حضور ﷺ کو پیغام بھیجا کہ اپنے تین ساتھی لے کر ہمارے پاس آئیں ہماری طرف سے تین عالم آپ سے بات کریں گے اگر انہوں نے آپ کی بات مان لی تو ہم آپ کی فرمانبرداری کریں گے۔ ان تینوں یہودیوں نے خنجر لے لئے۔ اسی دوران بنوفصیر میں سے ایک عورت نے انصار میں اپنے بھائی سے (جو مسلمان تھا) بنوفصیر کی اس ارادے کا ذکر کر دیا اس کے بھائی نے حضور ﷺ کو اطلاع کر دی حالانکہ آپ ابھی ان کے پاس نہیں پہنچے تھے۔

آپ واپس تشریف لے آئے اور اگلے دن ایک دستہ ان کی طرف بھیجا جنہوں نے اس پورے دن ان کا محاصرہ کئے رکھا پھر اگلے دن بنوقریظہ کا محاصرہ کیا اور ان سے معاہدہ طے پا گیا، آپ ان سے ہٹ کر بنوفصیر کے پاس تشریف لے گئے۔ ان سے جنگ کی اور آخر کار انہوں نے چلے جانے کا فیصلہ کیا اور یہ شرط بھی مانی کہ وہ ہتھیاروں کے علاوہ وہی کچھ اٹھائیں گے جو ان کے اونٹ اٹھاسکیں چنانچہ انہوں نے اپنے گھروں کے دروازے اٹھا لئے، وہ اپنے گھروں کو اکھاڑتے وقت گھر گرا کر اپنے ساتھ لکڑیاں وغیرہ لے گئے۔ یہ شام کی طرف جانے والوں کی پہلی جلا وطنی تھی۔ اس میں حضرت عکرمہ کی روایت کے مطابق ان کا یہ غزوہ کعب بن اشرف کے قتل کی صبح ہوا تھا۔ یہ بھی لکھا ہے کہ قریش نے بنوفصیر کو حضور ﷺ کے خلاف بھڑکانے کے لئے خط لکھا لیکن نبی کریم ﷺ سے دھوکا کی اطلاع نہ دی اور جب حضور ﷺ نے کھجوریں جلا دیں تو انہیں شرمسار کرتے ہوئے حضرت حسان رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

”بنو لوی کے سرداروں کے لئے بوریہ میں آگ جلاتا آسان ہو گیا کیونکہ وہ بکھر چکے تھے۔“

ابوسفیان بن حارث بن عبدالمطلب نے اس کا جواب یوں دیا: (وہ ابھی اسلام نہیں لائے تھے)۔

”اللہ یہ جلاتا ہمیشہ جاری رکھے اور بوریہ کے ارد گرد آگ جلتی رہے جلد تمہیں پتہ چل جائے گا کہ ہم

میں سے کون آرام میں ہے اور تمہیں معلوم ہو جائے گا ہماری کون سی زمین ضرر والی ہے۔“

یعنی عنقریب تمہیں پتہ چل جائے گا کہ ان سے دور کون ہے کون سی زمین ہماری ہے یا تمہاری ہے اسے نقصان

پہنچے گا کیونکہ بنوفصیر جب خرابی کرتے تھے تو ساتھ والی زمین کو نقصان پہنچاتے تھے وہ انصار کی زمین تھی قریش کی نہ تھی۔



ابن سید الناس نے ابو عمرو شیبانی سے نقل کیا ہے کہ پہلا شعر جو حضرت حسان کی طرف منسوب ہے، ابوسفیان بن حارث کا تھا اور جب حضرت حسان نے اسے پڑھا تو وہ ان کی بجائے انہوں نے یہاں عَزَّوَجَلَّ دیا اور بتایا کہ شعر میں موجود لفظ بُؤَيْرَہ کی جگہ بُؤَيْلَہ روایت کیا گیا پھر یہ بھی لکھا کہ جواب میں دو اشعار حضرت حسان رضی اللہ عنہ کے تھے لیکن جو ہم نے بتایا وہ بخاری کی روایت ہے۔

اس کے بعد ابن سید الناس نے لکھا کہ شیبانی کا کہا زیادہ صحیح ہے۔

(قلت) لگتا ہے کہ شیبانی نے اس بات کو بعید جانا ہے کہ حالت کفر میں ابوسفیان بنوفصیر کے خلاف بددعا کرتا اور ہم اس کی وجہ پہلے بیان کر چکے ہیں۔

بنوفصیر کے اشراف لوگ بنو الحقیق اور جی بن اخطب تھے یہ خیر جانے والوں میں شامل تھے، اہل خیر نے ان کی اطاعت کی تھی، ان میں سے یامین بن عمیر اور ابو اسعد بن وہب مسلمان ہو گئے تھے چنانچہ ان کا مال ان کے پاس رہنے دیا گیا۔

ابن شہبہ بحوالہ کلبی کہتے ہیں کہ جب حضور ﷺ نے بنوفصیر کے اموال پر قبضہ کر لیا تو انصار سے فرمایا کہ تمہارے مہاجر بھائیوں کے پاس مال نہیں ہے، تم کہو تو میں یہ اموال تمہارے اور ان کے درمیان تقسیم کر دوں اور اگر کہو تو تمہارے مال تمہارے پاس رہیں اور یہ مال ان میں تقسیم کر دیں۔ انہوں نے عرض کی کہ آپ یہ مال انہی میں تقسیم کر دیں اور کچھ ہم سے لے کر بھی دیں چنانچہ یہ آیت نازل ہوئی:

وَيُؤْثِرُونَ عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ

”اور اپنی جانوں پر ان کو ترجیح دیتے ہیں اگرچہ انہیں شدید محتاجی ہو۔“

ابن اسحاق کہتے ہیں آپ نے یہ مال مہاجرین میں تقسیم فرما دیا البتہ سہل بن حنیف اور ابو دجانہ نے اپنی ضرورت بتائی تو آپ نے اس میں سے ان کو بھی دیا تھا۔ (واللہ اعلم)۔

اسی سال حضرت حسین بن علی رضی اللہ عنہما کی ولادت ہوئی۔

(قلت) مشہور یہ ہے کہ آپ کی ولادت ۳۳ھ ہجری میں ہوئی تھی جیسے ہم بتا چکے۔ (واللہ اعلم)۔

اسی سال میں بدر کا واقعہ ہوا جس کا وعدہ کیا گیا تھا۔

(قلت) یہ تیسرا واقعہ بدر تھا جیسے گذر چکا۔ (واللہ اعلم)۔

اسی سال سلام بن مشکم یعنی ابو رافع قتل ہوا، اسے عبد اللہ بن ابوالحقیق کہا جاتا تھا، عبید اللہ بن عتیک کے دستہ میں شامل تھا۔

اسی سال حضور ﷺ نے دو یہودیوں کو سنگسار کیا جن میں ہر ایک زنا کا الزام دوسرے پر لگا رہا تھا۔



## حضرت اُم سلمہ ہند بنت ابوامیہ سے شادی

(قلت) اسی سال شوال میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت اُم سلمہ ہند (یہ بھی ہے کہ رملہ سے شادی کی) بنت ابوامیہ سے شادی کی آپ پہلی خاتون ہیں جنہوں نے اپنے شوہر ابوسلمہ کے ساتھ حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی پھر مدینہ کی طرف ہجرت کر آئیں۔ ابو عمرو کہتے ہیں کہ آپ نے بدر کے بعد ۲ھ میں شوال کو شادی کی تھی۔

## غزوۂ ذات الرقاع

اسی سال میں غزوۂ ذات الرقاع ہوا ابن الحنفیہ کے مطابق بنو نضیر کے واقعہ کے دو ماہ بعد یہ واقعہ ہوا تھا کچھ کہتے ہیں ۵ھ ہجری کو ہوا تھا امام بخاری نے اسے خیر کے بعد بتایا ہے کیونکہ ان کے مطابق حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اس میں شامل تھے یہ اصحاب سفینہ سے تھے یہ بھی ممکن ہے کہ یہ دو واقعے ہوں۔ (واللہ اعلم)۔

## پانچواں سال ہجرت

- ☆ اسی سال میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت سلمان کی غلامی ختم فرمائی۔
- ☆ اسی سال دومۃ الجہد کے لئے تشریف لے گئے کوئی مقابلہ پر نہ آیا تو واپس تشریف لے آئے۔
- ☆ اسی سال میں حضرت ام سعد بن عبادہ فوت ہوئیں
- ☆ اسی سال جمادی الآخرہ میں چاند گہن ہوا اور آپ نے لوگوں کو نماز کسوف الشمس پڑھائی۔
- ☆ (قلت) یہودی تانبے کے برتن بناتے تھے اور کہتے تھے کہ چاند کو جادو ہو گیا ہے۔ ابن حبان نے اپنی صحیح میں لکھا کہ حضور ﷺ نے چاند گہن کے لئے نماز پڑھی تھی۔ (واللہ اعلم)۔
- ☆ اسی سال قریش پر قحط پڑا آپ نے ان کی طرف چاندی بھیجی یہ انہیں بہلانے کے لئے تھی۔
- ☆ اسی سال میں بلال بن حارث مرنی کا وفد آیا یہ کسی مسلمان کا مدینہ میں پہلا وفد تھا۔
- ☆ اس کے بعد ضمام بن ثعلبہ آئے۔
- ☆ اسی سال غزوۂ مریسج واقع ہوا یہ ماہ شعبان تھا۔
- ☆ اسی میں آیت تیمم نازل ہوئی کیونکہ حضرت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہار گم ہو جانے کا واقعہ ہوا تھا۔
- ☆ (قلت) آگے آرہا ہے زیادہ واضح یہی معلوم ہوتا ہے کہ غزوۂ بنو المصطلق یہی تھا۔ (واللہ اعلم)۔

## غزوۂ خندق

(قلت) اسی سال غزوۂ خندق ہوا ابن اسحاق نے یہی لکھا ہے اور قابل بھروسہ یہی بات ہے۔ موسیٰ بن عقبہ کہتے ہیں کہ یہ غزوہ شوال ۴ھ ہجری کو ہوا۔ نووی نے اسے ”روضہ“ میں صحیح قرار دیا ہے۔

اسے خندق اس لئے کہا گیا کیونکہ حضور ﷺ نے حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ کے اشارے سے اسے کھدوایا تھا، اسے احزاب بھی کہتے ہیں کیونکہ مشرکین کے بہت سے قبیلے اس جنگ کے لئے تیار ہوئے تھے یہی وہ لوگ تھے جنہیں اللہ تعالیٰ نے احزاب کا نام دیا تھا، اسی سلسلے میں اللہ تعالیٰ نے سورہ احزاب کی ابتدائی آیات اتاری تھیں۔

اصل واقعہ یہ ہے کہ حُیَیّ بن اخطب جب بنو نضیر کے گردہ کو لے کر خیر سے مکہ کو نکلا تو انہوں نے قریش کو جنگ کے لئے بھڑکایا، کنانہ بن ابوالعتیق دوڑتا ہوا بنو غطفان کی طرف گیا اور انہیں رسول اللہ کے ساتھ جنگ کرنے کے لئے بھڑکایا، شرط یہ طے ہوئی تھی کہ انہیں خیر کا نصف پھل دیں گے، اسے عیینہ بن حصن فزاری نے قبول کر لیا اور بنو اسد کے اپنے حلیفوں کو لکھا جس کے نتیجے میں طلحہ بن خویلد نے یہ بات مان لی چنانچہ ابوسفیان قریش کو لے کر نکلا اور وہ ”مراظہم ان“ میں اترے وہاں ان کے پاس بنو سلیم کے لوگ آئے جنہوں نے ان کی بات مانی تھی، انہوں نے ان سے مدد مانگی تھی چنانچہ یہ ایک بڑا لشکر تیار ہو گیا (ابن اسحاق نے لکھا ہے کہ ان کی تعداد دس ہزار تھی جبکہ مسلمان تین ہزار تھے) نیز کہتے ہیں کہ مسلمان ایک ہزار تھے اور مشرکین چار ہزار تھے۔ موسیٰ بن عقبہ نے لکھا ہے کہ قریش نے تقریباً بیس دن تک خندق کا محاصرہ کئے رکھا، قریش، رومہ بنی جرف، زغابہ غطفان اور اہل نجد کے تابعداروں کے ہمراہ اُحد کی ایک جانب آٹھہرے۔ ابن مردویہ کہتے ہیں کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کے مطابق عیینہ غطفان میں اور نجدیوں کے ہمراہ اُحد کی جانب باب نعمان میں اترے رسول اللہ ﷺ اور مسلمان نکلے یہ سلع کی طرف پشت کر کے اور خندق کو سامنے رکھتے ہوئے ٹھہرے، عورتیں اور بچے قلعوں میں پابند کر دئے تھے۔

ابن اسحاق کہتے ہیں کہ قریش دس ہزار کا لشکر لے کر اترے، ان کے ساتھ بنو کنانہ و بنو تہامہ تھے، عیینہ غطفان میں اترے۔

طبرانی، رافع بن خدیج کے حوالے سے لکھتے ہیں، انہوں نے بتایا کہ بنو حارثہ کے قلعہ سے کوئی بھی قلعہ مضبوط نہ تھا چنانچہ نبی کریم ﷺ نے عورتوں اور بچوں کو اس میں محفوظ کر دیا اور فرمایا: اگر کوئی بھی موجود نہ ہو تو تلوار سے مدد لینا چنانچہ ان عورتوں کی طرف بنو ثعلبہ بن سعد میں سے ایک آدمی آیا جسے نجدان کہتے تھے یہ بنو جاش میں سے تھا، یہ گھوڑے پر آیا اور عین قلعے پر پہنچ گیا اور عورتوں سے کہنے لگا: میرے پاس آ جاؤ تمہارے لئے بہتر ہوگا چنانچہ انہوں نے اپنی تلواریں تان لیں، رسول اللہ ﷺ کے صحابہ نے اسے دیکھ لیا تو ایک جماعت حمیری سے قلعے کی طرف گئی جن میں بنو حارثہ کا ایک شخص تھا جسے ظفر بن رافع کہا جاتا تھا، اس نے کہا اے نجدان! جنگ کے لئے آؤ چنانچہ وہ سامنے آیا، ظفر نے حملہ کر کے اسے قتل کر دیا اور اس کا سر قلم کر کے نبی کریم ﷺ کے سامنے لا رکھا۔

بزاز نے حضرت زبیر بن عوام رضی اللہ عنہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ رسول اللہ ﷺ خندق کی طرف آنے لگے تو عورتوں اور اپنی پھوپھی صفیہ کو ایک قلعے میں محفوظ کر دیا جسے ”قارح“ کہا جاتا تھا، حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کو نگران بنایا، ایک یہودی اوپر چڑھا اور اوپر سے سرکار دو عالم ﷺ کی عورتوں اور پھوپھی کی طرف جھانکا، حضرت صفیہ

رضی اللہ عنہا نے فرمایا: اے حسان! اس کی طرف دھیان کرو اور اسے قتل کرو انہوں نے کہا: مجھ میں یہ ہمت نہیں اگر ممکن ہوتا تو میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ ہوتا، حضرت صفیہ نے فرمایا تو پھر تلوار میرے بازو سے باندھ دو چنانچہ انہوں نے آگے بڑھ کر اسے قتل کر دیا اور سرتن سے جدا کر دیا اور آپ سے فرمایا کہ سر پکڑ کر یہودیوں کی طرف پھینک دو۔ انہوں نے کہا کہ مجھ میں تو ہمت نہیں چنانچہ خود انہوں نے سر لے کر یہودیوں کی طرف پھینک دیا جس پر یہودیوں نے کہا: ہمیں معلوم ہو گیا ہے کہ آپ نے اپنی عورتوں کو مردوں کی حفاظت کے بغیر نہیں چھوڑا چنانچہ وہ تتر بتر ہو گئے۔

حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا خندق کے دن حضرت حسان رضی اللہ عنہ کے قلعہ میں محفوظ تھیں، قلعے کا نام ”فارغ“ تھا۔ اس کے بعد باقی حدیث بیان کی، یہودی کے قتل کا قصہ ذکر کیا اور بتایا کہ حضرت صفیہ نے حضرت حسان سے کہا تھا کہ آگے بڑھو اور اس کا سامان چھین لو انہوں نے کہا تھا کہ مجھے اس کے سامان کی ضرورت نہیں۔

طبرانی نے یہ قصہ غزوہ اُحد میں لکھا ہے لیکن اہل سیرت نے اسے خندق میں بیان کیا ہے اور لکھا ہے کہ کچھ صحابہ بنو حارثہ کے قلعے میں تھے اور کچھ ”فارغ“ میں اور یہ بھی لکھا ہے کہ حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا جب یہودی کو قتل کر کے فارغ ہوئیں اور قلعہ میں آگئیں تو حضرت حسان سے فرمایا کہ اس کا سامان اتار لو کیونکہ مرد کا سامان اتارنا میرے لئے مناسب نہیں۔ انہوں نے کہا تھا: اے عبد المطلب کی بیٹی! مجھے سامان کی ضرورت نہیں۔

حضرت سہیلی لکھتے ہیں کہ لوگوں کے ہاں اس حدیث کا مطلب یہ بنتا ہے کہ حضرت حسان بہت بزدل تھے جبکہ علماء نے اس اعتراض کا رد کیا ہے اور اس کا انکار کیا ہے اور کہا ہے کہ اگر ایسا ہوتا تو حضرت حسان کی جھو لکھی جاتی کیوں کہ آپ شعراء کی جھو لکھا کرتے تھے لوگ اس جھوکا جواب دیتے، انہیں کسی نے بھی بزدل نہیں کہا اور اگر یہ بات صحیح ہے تو شاید حضرت حسان اس دن ایسی پیاری میں مبتلا تھے جس نے آپ کو جنگ میں شمولیت سے روک دیا تھا۔ اٹھی۔

طبرانی نے بذریعہ عروہ لکھا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے اپنی عورتوں کو مدینہ کے قلعوں میں سے ایک قلعہ میں محفوظ کر دیا، حضرت حسان رضی اللہ عنہ بزدل تھے تو انہیں عورتوں کے پاس ٹھہرا دیا چنانچہ انہوں نے دروازہ بند کر دیا۔ پھر باقی واقعہ لکھا۔

خندق میں اس واقعہ کو بیان کرنے والے ابن اسحاق ہیں اس کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ یہودی کی غداری صرف خندق میں ہوئی تھی۔ وجہ یہ تھی کہ جی بن اخطب بنو قریظہ کی طرف متوجہ ہوا اور اس وقت تک ان کے پاس رہا جب تک وہ غدار نہیں بن گئے۔ مسلمانوں کو ان کی غداری کا پتہ چل گیا چنانچہ ان پر سخت بلاء نازل ہوئی اور محاصرہ سخت ہو گیا اور معتب بن قثیر (بنو عمرو بن عوف کا بھائی بند) نیز اوس بن قیظی (بنو حارثہ کا بھائی بند) وغیرہ نے منافقانہ بات کی اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری تھی:

وَاِذْ يَقُولُ الْمُنٰفِقُوْنَ وَالَّذِيْنَ فِيْ قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ مَا وَعَدَنَا اللّٰهُ وَرَسُوْلُهٗ اِلَّا غُرُوْرًا

(سورہ احزاب: ۱۲)

”اور جب کہنے لگے منافق اور جن کے دلوں میں روگ تھا ہمیں اللہ و رسول نے وعدہ نہ دیا تھا مگر فریب کا۔“

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ ان کے پاس اوپر سے آنے والے بنو قریظہ تھے اور چلی طرف سے قریش اور بنو غطفان تھے، حمی بن اخطب، کعب بن اسد کے پاس پہنچا جس نے بنو قریظہ کی طرف سے معاہدہ کر رکھا تھا چنانچہ اس نے حمی کے لئے دروازہ نہیں کھولا بلکہ اسے کہا: میں نے تو محمد کو جب بھی دیکھا ہے وہ وعدہ پورا کرتے ہیں اور بات سچی کرتے ہیں۔ اس نے کہا کہ میں تمہارے پاس حالات کی تبدیلی بتانے آیا ہوں، میں یہ بتانے آیا ہوں کہ قریش اور غطفان کے سردار اور آقا لوگوں نے مجھ سے عہد کر لیا ہے کہ جب تک محمد اور اس کے ساتھیوں کو جڑ سے اکھاڑ نہیں پھینکتے، آرام سے نہیں بیٹھیں گے۔ کعب نے اسے کہا کہ بخدا تم ہمیں بدنام کرنے آئے ہو تم ہمارے پاس گویا خالی بادل لے کر آئے ہو جو گر جتا اور چمکتا ہے لیکن اس میں کوئی بھی شے نہیں ہوتی۔ حمی پھر بھی اصرار کرتا رہا اور آخر کار اس نے حضرت محمد ﷺ سے کیا ہوا عہد توڑ دیا اور معاہدہ کا انکار کر دیا جس سے مسلمان خوف میں مبتلا ہو گئے۔

ابن اسحاق کہتے ہیں کہ اس دوران قریش اور مسلمانوں میں صرف تیر پھینکنے تک جنگ ہوتی رہی۔ اسی دوران عمرو بن عبد وڈ عامری ساتھی گھوڑ سواروں کو لے کر اس مقام سے خندق میں داخل ہو گیا جہاں سے خندق کی چوڑائی کم تھی، حضرت علی رضی اللہ عنہ نے اسے جنگ کی دعوت دی اور پھر قتل کر دیا پھر نوفل بن عبد اللہ بن مغیرہ مخزومی آگے آیا جسے حضرت زبیر نے لٹکارا اور قتل کر دیا، یہ بھی کہتے ہیں کہ اسے حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قتل کیا تھا اور باقی گھوڑا سوار بھاگ گئے، یہ بھی کہتے ہیں کہ تین دن تک سخت لڑائی ہوتی رہی اور پھر رات درمیان میں آگنی خصوصاً تیسرے دن کی لڑائی بہت سخت تھی جس کی وجہ سے مسلمانوں کی عصر اور مغرب کی نمازیں رہ گئیں، کہتے ہیں کہ ظہر کی بھی رہ گئی تھی اور یہ اس فرمان نازل ہونے سے پہلے کی بات ہے:

لَاۤ اِنَّ خِفَتْكُمْ فِرَاجًاۢ لَاۤ اُوْرْثُكُمْ اَنْتَ (سورہ بقرہ: ۲۳۹)

”پھر اگر خوف میں ہو تو پیادہ یا سوار جیسے بن پڑے۔“ (نماز پڑھو)

حضرت مالک کہتے ہیں کہ خندق کے دن چار یا پانچ اور ایک قول کے مطابق چھ افراد شہید ہوئے، وہ حضرات یہ تھے: حضرت سعد بن عبادہ جیسے کہ آ رہا ہے، حضرت انس بن اوس بن عتیک، حضرت عبد اللہ بن سہیل (یہ حضرات بنو عبد الاہشل میں سے تھے) حضرت ثعلبہ بن غنمہ، حضرت طفیل بن نعمان (یہ دونوں بنو ہنظلہ میں سے تھے) اور حضرت کعب بن زید رضی اللہ عنہم (ان کا تعلق بنو ہنظلہ بن نجار سے تھا)۔

دونوں فریقوں میں حملے کی وجہ یہ بتائی جاتی ہے کہ اہل قباء میں سے بنو عمرو بن عوف کا ایک آدمی مر گیا تو اس

کے رشتہ داروں نے حضور ﷺ سے اسے دفن کرنے کی اجازت مانگی، آپ نے اجازت دے دی، جب وہ صحراء کی طرف میت دفن کرنے کے لئے چلے تو ضرار بن خطاب اور مشرکوں کی ایک جماعت سے ان کا آمنا سامنا ہو گیا، انہیں ابوسفیان نے بنو قریظہ کی طرف اس لئے بھیجا تھا کہ اس کے مال والے اونٹوں کے بارے میں بات کریں، کچھ اونٹوں پر انہوں نے گندم لا دی تھی، کچھ پر بھجوریں اور کچھ پر چارا رکھا تھا، جب وہ قباء کے میدان میں پہنچے تو ان لوگوں سے ملاقات ہو گئی جو میت دفن کر رہے تھے، مسلمانوں نے ان سے مقابلہ کیا اور ان پر غالب ہو گئے، ضرار کو کئی زخم آئے چنانچہ وہ اور اس کے ساتھی بھاگ گئے اور مسلمان سامان سمیت اونٹوں کو ہانک لائے اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں پیش کر دیا۔ یوں مسلمانوں کو بہت سا غلہ ہاتھ آ گیا۔

### نعمین مسعود اشجعی اسلام لائے

پھر نعیم بن مسعود اشجعی کو حضور ﷺ کی خدمت میں لایا گیا، وہ اسلام لا چکے تھے لیکن ان کی قوم کو معلوم نہ تھا: آپ نے اسے فرمایا کہ انہیں لڑائی سے ہٹاؤ چنانچہ وہ بنو قریظہ کی طرف گئے، وہ ان کی مجلس میں بیٹھا کرتے تھے انہوں نے بنو قریظہ سے کہا کہ تم میری محبت جانتے ہو؟ انہوں نے کہا ہاں، اس نے کہا کہ قریش اور غطفان کے یہ شہر ملکیت نہیں ہیں، جب بھی انہیں موقع ملا وہ انہیں لوٹیں گے ورنہ وہ اپنے گھروں کو چلے جائیں گے اور تمہیں محمد کے مقابلے میں اکیلے چھوڑ جائیں گے، تمہیں تو ان کے مقابلہ کی طاقت ہی نہیں ہوگی۔ بنو قریظہ نے کہا کہ تمہاری کیا رائے ہے؟ نعیم نے کہا کہ تم ان کے ساتھ مل کر نہ لڑو جب تک ان سے شرطیں طے نہیں کر لیتے۔ بنو قریظہ نے ان کی رائے قبول کر لی۔

اس کے بعد وہ قریش کی طرف چلے گئے اور ان سے کہا کہ یہودی محمد سے غداری پر پریشان ہیں چنانچہ انہوں نے مجھے بھیجا ہے کہ آپ ان کی طرف رجوع کر لیں، انہوں نے مجھے بھیجا ہے کہ ہم اس وقت تک راضی نہیں ہوں گے جب تک تم قریش سے شرائط نہیں طے کرتے، ورنہ ہم تم سے لڑیں گے، پھر غطفان سے بھی ایسی ہی بات کی۔

صبح ہوئی تو ابوسفیان نے عکرمہ بن ابوجہل کو بنو قریظہ کی طرف بھیجا کہ ہمارا یہاں ٹھہرنا مشکل ہو گیا ہے اور کھانے پینے کو کچھ نہیں رہا لہذا جلد آؤ کہ ہم محمد سے مقابلہ کر سکیں۔ بنو قریظہ نے کہا کہ آج تو ہفتہ ہے آج ہم کچھ بھی نہیں کر سکیں گے۔ چنانچہ ان گروہوں میں پھوٹ پڑ گئی۔

پھر اللہ تعالیٰ نے ان پر سخت آندھی بھیجی، ان کے سب خیمے اکھڑ گئے، برتن الٹ پلٹ ہو گئے، نہ ٹھہرنے کو جگہ رہی اور نہ آگ جلانے کو چولہا رہا چنانچہ ابوسفیان اٹھا اور کہنے لگا اے قریش! تم کسی کام نہ آئے، سب کچھ برباد ہو گیا ہے، بنو قریظہ نے ہم سے اختلاف کیا ہے، تم دیکھ رہے کہ آندھی نے ہمارا برا حال کر دیا ہے تو چلو یہاں سے، میں بھی چلا ہوں۔ قریش نے اپنا سامان اٹھایا، آندھی نے ان کا سامان اڑا دیا تھا۔ ادھر غطفان نے قریش کے بارے میں سن لیا تو وہ بھی اپنے علاقوں کو چلے گئے۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ آج کے بعد قریش تم سے نہیں لڑیں گے۔

مدینہ ہی کی خبروں میں یہ بھی ہے کہ فرشتوں نے کفار کی جماعتوں کا پیچھا کیا اور وہ روحاً تک جا پہنچے وہ پیچھے سے انہیں ہانکتے گئے چنانچہ وہ سب کچھ چھوڑ کر بھاگ گئے۔ (واللہ اعلم)۔  
اس کے بعد غزوہ بنو قریظہ ہوا۔

### غزوہ بنو قریظہ

(قلت) الاکتفاء میں ہے کہ صبح ہوئی تو رسول اللہ ﷺ خندق سے مدینہ کو واپس ہوئے، مسلمان ہمراہ تھے ظہر کا وقت ہوا تو حضرت جبریل علیہ السلام آئے۔ ابن عقبہ کے مطابق جب جبریل حاضر ہوئے تو آپ غسل فرما رہے تھے پھر آپ نے سر کے ایک طرف کنگھی کی تو جبریل گھوڑے پر آئے وہ کسی تیاری میں تھے چہرہ گرد آلود تھا، مسجد کے دروازے پر آکھڑے ہوئے جہاں جنازہ کا مقام تھا۔ رسول اللہ ﷺ باہر تشریف لائے تو جبریل نے عرض کی: اللہ آپ کی بخشش فرمائے کیا آپ نے ہتھیار اتار دئے ہیں؟ فرمایا ہاں اتار دئے ہیں۔ جبریل نے عرض کی: ابھی تک فرشتوں نے تو نہیں اتارے آپ کی قوم کو ابھی ہماری ضرورت ہے۔ اللہ آپ کو حکم دیتا ہے کہ بنو قریظہ کی طرف چلے جائے، میں بھی جا رہا ہوں اور انہیں ہلا کر رکھ دوں گا۔

ایک اور روایت میں ہے کہ جبریل نے عرض کی میں ان کی طرف جا رہا ہوں اور انہیں ہلا کر رکھ دوں گا چنانچہ جبریل اور دوسرے فرشتے پیچھے چلے جن کی وجہ سے انصار کے قبیلہ بنو غنم کی گلیوں میں غبار اٹھا، غبار کا یہ قصہ بخاری شریف مذکور ہے، حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں گویا میں اب بھی وہ غبار دیکھ رہا ہوں جو جبریل کے لشکر کی وجہ سے بنو غنم کی گلیوں میں اڑا تھا۔

ابن سعد نے کہا نبی کریم ﷺ اور بنو قریظہ کے درمیان معاہدہ تھا، جب انہوں نے اپنے گروہ دیکھے تو انہوں نے معاہدہ توڑ دیا اور جب اللہ نے ان گروہوں کو شکست دے دی تو وہ قلعہ میں بند ہو گئے۔ حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ! آپ بنو قریظہ کی طرف چلے، آپ نے فرمایا کہ ابھی میرے صحابہ تھکے ہوئے ہیں۔ انہوں نے عرض کی: آپ چلے تو سہی میں تو انہیں ذلیل کر دوں گا چنانچہ جبریل اور ان کے ساتھی پیچھے مڑے تو انصار کے بنو غنم قبیلہ کی گلیوں میں غبار اڑتا دکھائی دیا۔

(قلت) ان کی گلیاں جنازہ گاہ میں کی مشرقی جانب تھیں جیسے ان کے گھروں کے ذکر میں آیا ہے۔ (واللہ اعلم)۔

ایک روایت یہ ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ اور مسلمان خندق سے واپس آئے اور ہتھیار اتار کر رکھ دئے تو حضرت جبریل علیہ السلام استبرق کا عمامہ سر پر باندھے ایک فخر پر بیٹھے آئے جس پر ریشم کا زین ڈالا ہوا تھا اور پوچھا: یا رسول اللہ! کیا آپ نے ابھی سے ہتھیار اتار دئے ہیں؟ فرمایا ہاں۔ عرض کی کہ ابھی تک فرشتوں نے تو ہتھیار نہیں اتارے، میں قوم کا کام پورا کئے بغیر نہیں جاؤں گا، اللہ تعالیٰ کا حکم ہے کہ آپ بنو قریظہ کی طرف چلیں۔



حضور ﷺ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ کو حکم فرمایا تو انہوں نے لوگوں میں اعلان کر دیا کہ جو بھی سنتا مانتا ہے اسے نماز عصر بنو قریظہ میں پہنچ کر پڑھنا ہوگی بنو قریظہ کی طرف جاتے وقت حضرت علی رضی اللہ عنہ جھنڈا لے کر آگے آگئے لوگ جلدی سے جمع ہو کر چل پڑے۔ حضور ﷺ نے ایک روایت کی بناء پر پچیس دن تک ان کا محاصرہ کئے رکھا دوسری روایت میں پندرہ دن کا ذکر ہے جبکہ حضرت ابن سعد دس دن بتاتے ہیں۔ وہ محاصرہ سے تنگ آگئے اور ان کے دلوں پر رعب چھا گیا تو ان کا رئیس کعب بن اسد ان کے پاس گیا اور کہنے لگا کہ یا تو تم لوگ محمد (ﷺ) پر ایمان لے آؤ کیونکہ واللہ وہ نبی ہیں یا پھر تم اپنی عورتوں اور بچوں کو قتل کر دو اور لڑتے ہوئے واپس ہو جاؤ سامان ساتھ نہ لو ہفتہ کی رات مسلمانوں کے پاس گزراؤ! بنو قریظہ نے کہا کہ اس پر ایمان نہیں لائیں گے اور نہ ہی ہفتہ کے دن کو حلال بنائیں گے اور اگر ہم اپنی عورتوں اور بچوں کو قتل کر دیں تو ہمارا جینا کس کام کا؟ چنانچہ انہوں نے قبیلہ اوس کے بنو عمرو بن عوف کے بھائی بند ابولبابہ بن عبد المذکر کی طرف پیغام بھیجا وہ ان کے حلیف تھے ان سے رسول اللہ ﷺ کی بات ماننے کے بارے میں مشورہ کیا تو انہوں نے حلق کی طرف اشارہ کیا پھر شرمسار ہوئے مسجد نبوی کی طرف چل پڑے اور وہاں اپنے آپ کو ایک ستون سے باندھ لیا جو آج کل انہی کے نام سے مشہور ہے اور توبہ قبول ہونے تک وہیں بندھے رہے۔

### شہدائے غزوہ بنو قریظہ

مسلمانوں میں سے غلام بن سوید (بنو خارث بن خزرج سے تعلق تھا) شہید ہوئے ان پر بنو قریظہ کی ایک عورت نے چکی پھینک دی تھی جس نے انہیں قتل کر دیا حضور ﷺ نے بعد میں اسے قتل کرنے کا حکم فرمایا تھا جبکہ محاصرے میں ابوسنان بن حصن اسدی (عکاشہ بن حصن کے بھائی) فوت ہو گئے انہیں رسول اللہ ﷺ نے بنو قریظہ کے اس قبرستان میں دفن کرا دیا جس میں سلمان اس وقت دفن کئے گئے تھے جب وہ وہاں رہتے تھے ان کے علاوہ کوئی اور فوت نہیں ہوا تھا۔

### بنو قریظہ حکم رسول ماننے پر مجبور ہو گئے

جب محاصرہ ان کے لئے زیادہ دشوار ہو گیا تو وہ حکم رسول اللہ ﷺ ماننے پر تیار ہو گئے چنانچہ اوس نے کہا: جو کچھ بنو قریظہ کے ساتھ ہوا تم جانتے ہی ہو۔ انہوں نے کہا کیا تم اپنے ہی ایک شخص کے فیصلے کو مان جاؤ گے؟ انہوں نے کہا ہاں۔ انہوں نے کہا کہ یہ سعد بن معاذ ہیں۔ حضرت سعد ان دنوں خندق کے موقع پر بازو میں تیر لگنے کی وجہ سے زخمی تھے وہ اپنی قوم میں آئے انہوں نے آپ کو گدھے پر بٹھالیا اور یہ کہتے ہوئے چل پڑے کہ: اے ابو عمرو! اپنے غلاموں سے اچھا سلوک کرنا کیوں کہ رسول اللہ ﷺ نے آپ کے ذمے یہ فیصلہ لگایا ہے جب بار بار انہوں نے زور دیا تو آپ نے کہا کہ اب سعد پر لازم ہے کہ اللہ کے معاملہ میں کسی کی ملامت کی پرواہ نہ کرے اور صحیح فیصلہ کرے۔



## بنو قریظہ کے بارے میں حضرت سعد کا فیصلہ

حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی خدمت میں پہنچے تو آپ نے فیصلہ ان پر چھوڑ دیا جس پر انہوں نے عرض کی کہ میرا فیصلہ تو یہ ہے کہ ان کے آدمی قتل کر دئے جائیں، مال تقسیم کر دیا جائے اور ان کی عورتیں اور اولادیں قید کر لی جائیں۔ یہ سن کر حضور ﷺ نے فرمایا کہ تم نے ان کے بارے میں اللہ کے حکم کے مطابق فیصلہ دیا ہے پھر انہیں نکال لیا گیا اور رسول اللہ ﷺ نے انہیں مدینہ میں قید کر دیا پھر مدینہ کے بازار میں تشریف لے گئے اور وہاں ان کے لئے گڑھے کھدوائے اور پھر انہیں منگوا کر انہی گڑھوں میں سر قلم کر دئے گئے، جی بن اخطب بھی انہی میں شامل تھا کیونکہ اس نے کعب بن اسد سے عہد کر رکھا تھا کہ اگر قریش اور غطفان واپس ہوئے تو میں قید خانہ میں تمہارے ساتھ ہوں گا تاکہ جو برتاؤ تمہارے ساتھ ہوگا میرے ساتھ بھی ہو سکے اور جب گروہ چلے گئے تو یہ اس کے ساتھ قید خانے میں داخل ہو گیا اور وہیں رہا پھر آپ نے ان کی عورتوں میں سے صرف ایک کو قتل کیا جس نے خالد بن سوید پر چکی گرائی تھی۔

ابن سعد نے بحوالہ حمید بن ہلال روایت کی کہ حضرت سعد بن معاذ نے یہ بھی فیصلہ دیا تھا کہ ان کے گھر مہاجرین کو دے دئے جائیں، انصار کو نہ دئے جائیں، اس پر انصار نے انہیں ملامت کی تھی چنانچہ انہوں نے کہا تھا: مجھے یہ بات اچھی لگتی ہے کہ وہ تمہارے گھروں سے بے نیاز ہو جائیں۔

## بنو قریظہ کے مقتولوں کی تعداد

ان کی تعداد میں اختلاف ہے، ابن اسحاق چھ سو لکھتے ہیں، ابن عائد سات سو بتاتے ہیں، سہیلی بڑھا چڑھا کر سات سو سے آٹھ سو تک جتاتے ہیں، ابن ماجہ کہتے ہیں کہ چار سو تھے۔

زبیر بن باطا قرظی ثابت بن قیس بن شماس کے ہاں سے دور جاہلیت میں یوم بعاث کے موقع پر گذرے تھے اور جب بنو قریظہ قتل کر دئے گئے تو ثابت ان کے پاس آیا، وہ اس وقت بہت بوڑھا ہو چکا تھا، اسے وہ وقت یاد دلایا، پھر گئے اور رسول اللہ ﷺ سے انہیں مانگ لیا جس پر آپ نے انہیں دے دیا تھا، انہوں نے عرض کی تھی کہ یا رسول اللہ یہ بوڑھے شخص ہیں، اس کی بیوی بچے نہ ہوئے تو زندگی کس کام کی؟ چنانچہ آپ نے اس کے بیوی بچے دے دیئے تھے۔ پھر عرض کی تھی کہ حجاز والوں کے پاس تو کوئی مال نہیں، ان کا گذر کیسے ہوگا؟ چنانچہ اسے بھی مال دے دیا، وہ آئے اور اسے جتایا اور کہا اے ثابت! فلاں فلاں نے کیا کیا؟ اور پھر قوم کے بارے میں اوصاف بتائے اور کہا کہ وہ قتل کر دئے گئے، اس نے کہا: اے ثابت! میری جان تمہارے قبضے میں ہے، مجھے بھی قوم کے ساتھ ہی قتل کر دو کیونکہ ان کے بعد جینا کس کام کا؟ چنانچہ ثابت نے اسے آگے کیا اور قتل کر دیا۔

## بنو قریظہ کے اموال کی تقسیم

پھر حضور ﷺ نے بنو قریظہ کے اموال، عورتیں اور بچے مسلمانوں میں تقسیم فرما دئے اور گھوڑوں کے حصے کر

دئے قرعہ اندازی فرمائی اور اس میں سے خمس (پانچواں حصہ) نکال دیا رسول اللہ ﷺ کے حصہ میں حضرت ریحانہ بنت عمرو بن خنقہ آئیں یہ بنو عمرو بن قریظہ میں سے تھیں یہ آپ کے وصال تک آپ کے پاس رہیں آپ کی خواہش تھی کہ ان سے شادی کر لیں لیکن انہوں نے کہا کہ آپ مجھے اپنے ملک میں رہنے دیں کیونکہ یہ آپ کے اور میرے لئے زیادہ بہتر رہے گا چنانچہ آپ نے ویسے ہی رہنے دیا۔ جب وہ قید ہوئیں تو اسلام انہیں ناپسند تھا حضور ﷺ کو اس بات کا دکھ تھا۔ ایک دن آپ اپنے صحابہ میں بیٹھے تھے کہ پیچھے سے جوتے کی آہٹ سنی آپ نے فرمایا کہ یہ ثعلبہ بن شعبہ ہے جو مجھے ریحانہ کے اسلام لانے کی بشارت دینے آیا ہے چنانچہ یونہی ہوا۔ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے انہیں آزاد کر کے شادی کر لی تھی اور جب آپ حجۃ الوداع سے واپس آ رہے تھے تو آپ کی حیات ہی میں وہ فوت ہو گئیں۔ واقعہ کی نزدیک زیادہ معتبر یہی ہے اور یہ بھی آتا ہے کہ وہ بنو نضیر میں سے تھیں۔

جب بنو قریظہ کا معاملہ طے ہو گیا تو حضرت سعد کا رخم پھٹ گیا اور وہ شہید ہو گئے۔

بخاری میں ہے کہ بنو قریظہ اس سے قبل بنو نضیر سے لڑے تھے نبی کریم ﷺ نے ان پر احسان فرمایا تھا۔ میں نے اس کی واضح روایت نہیں دیکھی نہ ہی حافظ ابن حجر نے شرح بخاری میں اس سلسلے میں کچھ لکھا ہے البتہ بنو نضیر کے بارے میں ابن مردودہ سے ہم نے اس سے قبل روایت لکھی ہے جو اس بات کی شہادت بنتی ہے۔ امام بخاری کے الفاظ یہ ہیں: ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ بنو نضیر اور بنو قریظہ آپس میں لڑے تو آپ نے بنو نضیر کو نکال دیا اور بنو قریظہ کو رہنے دیا یہ ان پر احسان تھا بنو قریظہ نے جنگ کی تو ان کے آدمی قتل کر دئے گئے اور ان کی عورتیں مال اور بچے مسلمانوں میں تقسیم کر دئے گئے ہاں کچھ چھوڑ دئے گئے جو حضور ﷺ کے ساتھ ہو گئے آپ نے انہیں امان دی اور وہ مسلمان ہو گئے پھر سارے یہودیوں کو مدینہ سے نکال دیا یہ بنو قریظہ (عبداللہ بن سلام کا قبیلہ) بنو حارثہ تھے غرض مدینہ کے ہر یہودی کو نکال دیا۔

ابو داؤد نے بھی یونہی لکھا ہے البتہ انہوں نے لکھا ہے کہ اس کے بعد بنو قریظہ نے لڑائی کی یعنی پہلی لڑائی کے بعد اس سے یہ مفہوم نکالا جاتا ہے کہ مدینہ میں رہنے والے گردہوں کو بنو قریظہ کے قتل کے بعد مدینہ سے نکالا گیا تھا۔ بخاری ہی میں ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: ”ہم مسجد نبوی میں بیٹھے تھے کہ نبی کریم ﷺ تشریف لائے فرمایا: آؤ یہودیوں کے پاس چلو ہم ساتھ ہوئے جب بیت المدراس (درس گاہ) میں پہنچے تو آپ نے فرمایا: اسلام لے آؤ امن میں رہو گے اور یہ یقین رکھو کہ زمین اللہ اور اس کے رسول کی ہے میں چاہتا ہوں کہ تمہیں اس سر زمین سے نکال دوں تو جس کی کوئی جائیداد یہاں ہے وہ بیچ دے ورنہ یقین کر لو کہ زمین اللہ اور اس کے رسول کی ہے۔“

اس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ واقعہ خیبر کے بعد ہوا کیونکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ ۷ھ ہجری میں اسلام لائے تھے۔ (واللہ اعلم)

پھر اسی سال عبید اللہ بن انیس کا دستہ عرنہ کے مقام پر سفیان بن خالد ہزلی کی طرف گیا۔  
اسی سال میں حضور ﷺ اپنے گھوڑے سے گرے تھے اور زخمی ہو گئے تھے۔

اسی سال پورے عرب میں اعلان کیا گیا کہ قربانی کا گوشت تین دن سے زیادہ تک ذخیرہ نہ کیا جائے۔  
(قلت) اسی سال آپ نے حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا سے شادی کی (یہ آپ کی چھوٹی امیہ کی بیٹی تھیں) کچھ کہتے ہیں کہ یہ شادی تیسری جبری کو ہوئی، پردہ کی آیت انہی کی وجہ سے نازل ہوئی تھی۔  
اسی سال حضرت خالد بن ولید اور حضرت عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما اسلام لائے (واللہ اعلم)۔

### چھٹا سال ہجرت

اس سال حضور ﷺ کے پاس ثمامہ بن اثال کو قید کر کے لایا گیا پھر دوسری مرتبہ سورج گہن لگا پہلی مرتبہ تب لگا تھا جب حضور ﷺ کے صاحبزادے حضرت ابراہیم سلام اللہ علیہ کا وصال ہوا تھا۔  
(قلت) شاید نسخے میں کوئی خلل ہے کیونکہ آگے ہم ذکر کریں گے کہ حضرت ابراہیم کی ولادت ۸ھ کو اور وصال ۱۰ھ کو ہوا تھا پھر سورج گہن ۶ھ کو لگا تھا، وہ پہلا تھا اور اسی میں ظہار کا حکم نازل ہوا تھا۔ (واللہ اعلم)۔

اسی سال مشرکوں نے حضرت محمد بن مسلمہ کے دستے کو قتل کیا تھا، صرف آپ کو چھوڑا تھا، یہ کل دس افراد تھے۔  
اسی سال حضرت علی بن ابوطالب کا سوا افراد پر مشتمل دستہ فدک کی طرف گیا تھا۔ پھر عبدالرحمن بن عوف کا دستہ دومتہ السجندل کی طرف گیا تھا، آپ ان پر غالب آئے تو رسول اللہ ﷺ نے تماضر بنت اصغین عمر و کلبی سے آپ کی شادی کی تھی جو ان کا بادشاہ تھا۔

اسی سال لوگ قحط میں مبتلا ہوئے تو رسول اللہ ﷺ نے مقام مصلیٰ پر رمضان میں بارش کی دعا فرمائی چنانچہ بارش ہو گئی تھی۔

اسی سال آپ تے زید بن حارثہ کو دستہ دے کر بھیجا تو سلمہ بن اکوع نے اس دستے میں بنت مالک بن حذیفہ کو قید کیا تھا۔

اسی سال صلح حدیبیہ ہوئی تھی۔

اسی سال عیینہ بن حصن فزاری نے آپ کی اونٹنیوں پر ڈاکہ ڈالا تو آپ نے انہیں بچا لیا تھا۔

(قلت) حدودِ حرم کی بحث میں ہم نے بیان کیا تھا کہ حضور ﷺ کی اونٹنیاں غابہ اور اس کے ارد گرد میں چرا کرتی تھیں، عیینہ بن حصن نے یوم ذی قرد کے موقع پر ان پر ڈاکہ ڈالا، یہ وہ مقام تھا جہاں جنگ ہوئی تھی چنانچہ اسی کے نام پر غزوہ کا نام پڑ گیا، اسے غزوہ الغابہ بھی کہتے ہیں۔

ابن اسحاق کہتے ہیں کہ جب رسول اللہ ﷺ غزوہ بنو لحيان سے واپس آئے یہ شعبان ۶ھ تھا، ابھی تھوڑی ہی

راتیں ٹھہرے تھے کہ عیینہ نے غطفان کے گھوڑ سواروں کو لے کر آپ کی اونٹنیاں غابہ سے چرائیں، اس جگہ بنو غفار کا ایک شخص اور اس کی عورت رہتی تھی، انہوں نے اس آدمی کو قتل کر دیا اور وہ عورت اونٹنی پر لاد دی۔ سب سے پہلے حضرت سلمہ بن اکوع انہیں پکڑنے کے لئے تیار ہوئے، وہ تیر کمان کے لئے صبح کے وقت غابہ کی طرف روانہ ہوئے، جب ثنیۃ الوداع کے اوپر سے جھانکا تو ان کے کچھ گھوڑ سوار نظر آئے، آپ سلع پہاڑ کے اوپر چڑھے اور چیختے ہوئے کہا: **وَاصْبِرْ حَاحَا!** پھر تیزی سے ان کی طرف بھاگے اور انہیں جا لیا، آپ تیروں کے ذریعے انہیں ہٹاتے گئے، جب بھی تیر چلاتے تو کہتے: اسے پکڑو! میں ابن اکوع ہوں، آج ذلیل لوگ ہلاک ہوں گے، جب گھوڑ سوار ان کی طرف متوجہ ہوئے تو یہ بھاگ گئے، پھر مقابلہ کرنے نکلے، کئی مرتبہ ایسا ہوا۔ حضور ﷺ تک آپ کی چیخ کی آواز پہنچ چکی تھی چنانچہ مدینہ میں آپ نے اعلان کر دیا کہ الفزع الفزع (خطرہ خطرہ) تیر انداز دوڑ کر آپ کی خدمت میں حاضر ہو گئے، جب جمع ہو گئے تو آپ نے سعد بن زید اشہلی کو ان کا امیر بنا دیا اور فرمایا کہ ان لوگوں کو تلاش کرو میں بھی کچھ لوگ ساتھ لے کر آ رہا ہوں چنانچہ ابو قتادہ نے حبیب بن عیینہ بن حصن کو قتل کر دیا اور اس پر اپنی چادر ڈال دی۔ اتنے میں رسول اللہ ﷺ مسلمانوں کو لے کر پہنچ گئے، حبیب پر ابو قتادہ کی چادر تھی لیکن وہ قتل ہو چکا تھا، انہوں نے موسیٰ ابو قتادہ سمجھا لیکن حضور ﷺ نے فرمایا یہ ابو قتادہ نہیں بلکہ اس کا قتل کیا ہوا ہے۔ عکاشہ بن حصن رضی اللہ عنہ نے اوبار کو پا لیا اور اس کے بیٹے عمر بن اوبار کو دیکھ لیا، دونوں ایک اونٹ پر سوار تھے، آپ نے تیر کا نشانہ لیا اور دونوں ہی کو اکٹھے قتل کر دیا اور پھر کچھ اونٹنیاں بچالیں، حضور ﷺ وہاں سے چل پڑے اور گھوڑوں سمیت ذی قرد میں ٹھہرے، لوگ آئے، آپ وہاں ایک دن اور رات رہے، حضرت سلمہ نے عرض کی یا رسول اللہ! آپ اگر سو آدمی میرے ساتھ روانہ فرمائیں تو میں باقی اونٹنیاں بچا کر انہیں قتل کر دوں گا، حضور ﷺ نے فرمایا: وہ غطفان میں ٹھہرے ہیں۔

رسول اللہ ﷺ نے ہر سو آدمی کے لئے ایک ایک اونٹنی بانٹ دی پھر کچھ دن وہاں ٹھہرے اور پھر واپس آ گئے۔ اس غفاری کی عورت ایک اونٹنی پر آئی اور رسول اللہ ﷺ کو خبر دی اور عرض کی کہ میں نے یہ نذر مانی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھے رہائی عطا فرمادے تو میں اسے راہِ خدا میں ذبح کروں گی۔ یہ سن کر رسول اللہ ﷺ مسکرائے اور فرمایا: تم اسے برا بدلہ دے رہی ہو اللہ تعالیٰ نے تجھے اس پر بیٹھنے کا موقع دیا ہے، اسی کی وجہ سے تمہیں نجات ملی ہے تو پھر بھی اسے ذبح کرنا چاہتی ہو؟ خدا کی بے فرمانی والے کام میں نذر نہیں ہوتی اور نہ ہی اس چیز میں نذر مانی جاسکتی ہے جو اپنی ملکیت نہ ہو، یہ ابن اسحاق کی روایت ہے اور انہوں نے اس میں مسلمانوں کے دو افراد کے قتل کا ذکر کیا ہے۔

امام مسلم نے سلمہ کا یہی واقعہ طویل و مختصر ذکر کیا ہے اور انہوں نے کئی مقامات پر ابن اسحاق کی مخالفت کی ہے۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ یہ واقعہ حضور ﷺ کے حدیبیہ سے واپس آنے پر ہوا تھا جبکہ ابن اسحاق کے اس سے قبل کا بتاتا ہے۔

ایک یہ ہے کہ مسلم نے بتایا: آپ کی اونٹنیاں ذی قرد میں چرتی تھیں، بخاری نے بھی یہی لکھا ہے لیکن ابن

اسحاق نے غابہ کے مقام پر چرنے کا ذکر کیا ہے۔  
 یہی وجہ ہے کہ قاضی عیاض نے اول کو غلط قرار دیا ہے لیکن وہ کہتے ہیں کہ دونوں روایتوں کو جمع کرنا یوں ممکن ہے کہ کبھی تو وہاں چرتی ہوں اور کبھی یہاں۔

ایک یہ ہے کہ انہوں نے کہا: میں صبح کی اذان سے پہلے نکلا تو عبدالرحمن بن عوف کے غلام ملے اور کہنے لگے کہ رسول اللہ ﷺ کی اونٹنیاں پکڑ لی گئی ہیں چنانچہ میں نے تین مرتبہ چیخ ماری یا صباحا اور میری یہ آواز مدینہ کے دونوں کناروں کے درمیان سنی گئی، پھر میں سیدھا ان کی طرف تیزی سے چل پڑا اور میں نے ان کو جالیا اور وہ ذی قرد میں پکڑ لئے گئے پانی پی رہے تھے۔ مسلم کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت سلمہ اس وقت اونٹنیوں کے ساتھ تھے جب ان پر ڈاکہ ڈالا گیا اور پھر بلند ٹیلے پر چڑھ کر چلائے یا صباحا، تین مرتبہ چلائے اور اس میں اس بات کو اولیت حاصل ہے کہ وہ غابہ میں تھیں ان کا ذی قرد میں ہونا قیاس سے دور ہے اور اگر وہ ذی قرد میں ہوتے تو انہیں ان سے ملنا ممکن نہ ہوتا۔

ان میں سے ایک یہ ہے کہ انہوں نے حضور ﷺ کی تمام اونٹنیاں چھڑالی تھیں۔  
 ایک بات یہ ہے کہ انہوں نے اس میں کہا: ہم مدینہ کی طرف لوٹ آئے، بخدا ہم وہاں تین دن سے زیادہ نہیں ٹھہرے اور پھر رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ خیبر کی طرف چلے گئے۔

علامہ قرطبی کہتے ہیں اس میں اہل سیرت کا کوئی اختلاف نہیں کہ غزوہ ذی قرد حدیبیہ سے پہلے ہوا تھا۔ اٹھی۔  
 بخاری شریف میں غزوہ کی تاریخ اہل سیرت کے مقابلہ میں زیادہ صحیح ہے ہاں واقعہ کے کئی بار ہونے کی وجہ سے دونوں تاریخیں صحیح ہو سکتی ہیں اور پھر حاکم سے اس کی تائید بھی ہوتی ہے کیونکہ انہوں نے الاکلیل میں ذکر کیا ہے کہ ذی قرد کی طرف جانا متعدد بار ہوا تھا چنانچہ پہلی مرتبہ زید بن حارثہ احد سے پہلے وہاں گئے تھے اور دوسری مرتبہ نبی کریم ﷺ ربیع الآخر ۵ھ میں اس طرف نکلے تھے اور اس دوسری مرتبہ میں اختلاف ہے۔ اٹھی (واللہ اعلم)۔

### قصہ عربین

(قلت) وجہ یہ بنی کہ ان میں سے آٹھ (جو عکس سے تھے) آئے مسلمان ہو گئے پھر مدینہ چھوڑ گئے (ہوا موافق نہ آئی) اور انہوں نے کہا: ہم اونٹوں اور دودھ والے ہیں، زری زمین والے نہیں ہیں رسول اللہ ﷺ نے انہیں اونٹنیوں کی طرف بھیجا (ایک روایت میں صدقہ کے اونٹوں کا ذکر ہے اور گویا کہ یہ دونوں ہی طرف بھیجے گئے لہذا دونوں کے بارے خبر دینا صحیح ہوا) کہ ان کا دودھ اور پیشاب پیئیں جب وہ صحیح اور تندرست ہو گئے تو انہوں نے چرواہے کو قتل کر دیا اور اونٹ ہانک کر لے گئے۔ حضور ﷺ نے ان کے پیچھے کرز بن خالد فہری کو روانہ کیا اور بیس آدمی ساتھ بھیجے یہ لوگ لائے گئے تو ان کے ہاتھ پاؤں کاٹنے کا حکم دیا گیا اور آنکھ میں گرم سلائیاں پھیرنے کا کہا گیا پھر حکم دیا کہ انہیں دھوپ

میں ڈال دیا جائے جہاں پانی مانگیں تو انہیں دیا نہ جائے حتیٰ کہ یونہی مرجائیں۔ یہ حاصل بخاری ہے۔ اہل سیرت نے لکھا ہے کہ اوشیاں جمادات کی جانب چرتی تھیں (ایک روایت میں ذی الجدر ہے جو عمر پہاڑ کی غربی جانب مدینہ سے چھ میل کے فاصلے پر تھا)۔

ابن سعد نے ابن عقیبہ سے روایت کی کہ اس دن گھوڑ سواروں کے امیر سعید بن زید تھے جو عشرہ مبشرہ میں سے تھے۔ چنانچہ انہوں نے انہیں پالیا، انہیں باندھا اور اپنے گھوڑ سواروں کے پیچھے بٹھا کر لے آئے اونٹ لونا دئے ان میں ایک اونٹنی کے علاوہ کوئی گم نہ ہوئی تھی اس کا نام ”الحنا“ تھا، آپ نے اس کے بارے میں پوچھا تو بتایا کہ انہوں نے اسے ذبح کر دیا ہے اور جب انہیں مدینہ میں لے کر آئے تو رسول اللہ ﷺ غابہ میں تھے۔

### غزوہ بنی المصطلق (مریسیع)

یہ غزوہ غزوہ ذی قرد سے واپس ہونے پر ہوا چنانچہ انہیں ان کی طرف لے گئے اور اسے غابہ کے مقام پر ملے چنانچہ ان کے ہاتھ اور پاؤں کاٹ دئے گئے آنکھیں پھوڑ دی گئیں اور وہیں انہیں سولی دی گئی۔ واللہ اعلم۔ پھر آپ نے غزوہ المصطلق کیا اور حضور ﷺ واپسی کے موقع پر مریسیع سے گزرے قصہ الگ اسی موقع پر ہوا تھا۔

(قلت) پانچویں ہجری میں غزوہ مریسیع کا ذکر گذر چکا اور یہ مذکور ہے کہ آیت قیم اسی میں اتری گذشتہ کلام سے پتہ چلتا ہے کہ مریسیع کا واقعہ دو مرتبہ ہوا پہلے میں قیم کا حکم ملا اور دوسرے میں واقعہ الگ ہوا اور اسی میں دونوں چیزوں کے جمع کرنے کا ذکر ہے اہل سیرت نے بڑی تعداد میں ذکر کیا ہے کہ مریسیع ۵ھ میں ہوا جبکہ بخاری نے ابن اسحاق سے روایت کی کہ یہ ۶ھ میں ہوا تھا لیکن صحیح بخاری میں یہ ثابت ہے کہ حضرت سعد بن معاذ اور سعد بن عبادہ نے بتایا الگ والوں کے درمیان جھگڑا ہوا تو اگر مریسیع (جسے غزوہ مصطلق کہتے ہیں) ۶ھ کو ہوا ہو اور واقعہ الگ بھی اسی میں ہوا ہو تو وہ جو بخاری میں سعد بن معاذ کا ذکر آیا ہے غلط ہو گا کیونکہ حضرت سعد بن معاذ غزوہ بنو قریظہ کے دن میں فوت ہوئے یہ ۵ھ تھا ۴ھ بھی کہتے ہیں لہذا سب سے صحیح بات یہ ہے کہ غزوہ بنو المصطلق اور مریسیع ایک ہی چیز ہیں اور دونوں ہی ۵ھ میں ہوئے۔

ابن عبد البر نے ”تمہید“ میں لکھا ہے کہ قیم کا حکم غزوہ بنو المصطلق کے موقع پر نازل ہوا۔

بخاری میں ہے کہ غزوہ بنو المصطلق غزوہ مریسیع ہی کو کہتے ہیں چنانچہ طبرانی کی حدیث: ہم حضور ﷺ کے ہمراہ غزوہ مریسیع میں تھے جسے غزوہ بنو المصطلق کہتے ہیں یہ بنو خزاعہ کی شاخ تھی۔ ان کا رئیس حادث بن ابی ضرار تھا حضور ﷺ کے ہمراہ بہت سے لوگ تھے آپ انہیں ان کی طرف اس وقت لے کر نکلے جب پتہ چلا کہ وہ آپ کے خلاف جمع ہو رہے ہیں آپ کے پاس تیس گھوڑے تھے نیز اُم سلمہ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا بھی ہمراہ تھیں آپ نے



انہیں شکست دی اور بہت سے کافر لوگوں کو گرفتار کر لیا، پھر آپ نے ان کے رئیس حارث کی بیٹی جویریہ سے شادی کر لی اور پھر حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا کی عزت کی خاطر سب صحابہ کرام نے اپنے اپنے ہاتھ آئے غلام آزاد کر دئے (کہ ہم آپ کی قوم کا کوئی غلام نہ رہنے دیں گے)۔

اسی غزوہ کے بارے میں عبد اللہ بن ابی (منافق) نے کہا تھا:

لَئِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ ۝

”ہم مدینہ پھر کر گئے تو ضرور جو بڑی عزت والا ہے وہ اس میں سے نکال دے گا“ اسے جو نہایت ذلت والا ہے۔“

پھر یہ بھی کہا:

لَا تَنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا ۝

”ان پر خرچ نہ کرو جو رسول اللہ کے پاس ہیں یہاں تک کہ پریشان ہو جائیں۔“

اور یہ ایسے ہوا کہ ابن ابی کچھ منافقوں کو ہمراہ لئے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلا اور جب دیکھا کہ اللہ نے اپنے رسول کی اور ان کے صحابہ کی مدد فرمائی ہے تو برائی شروع کر دی پھر ایک مہاجر اور انصاری لڑے، مہاجر غالب آیا تو اس موقع پر اس نے اپنی قوم سے یوں کہا تھا۔ حضرت زید بن ارقم نے یہ بات رسول اللہ ﷺ کو بتادی تو ابن ابی نے اپنی کوشش اور تیز کر دی جس کی وجہ سے حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ پریشان ہوئے، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان کی تصدیق اُتار دی۔

حضرت عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی نے رسول اللہ ﷺ سے اپنے باپ کو قتل کرنے کی اجازت مانگی تو آپ نے فرمایا: اسے قتل نہیں کرو اور پھر جب ان کے اور اہل مدینہ کے درمیان جھگڑا پیدا ہوا تو عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی جلدی سے مدینہ کے راستے میں جا بیٹھا، اتنے میں اس کا باپ آیا تو اس نے باپ سے کہا: بخدا جب تک رسول اللہ ﷺ تمہیں مدینہ میں داخل ہونے کی اجازت نہیں دیں گے میں داخل نہیں ہونے دوں گا، آج تمہیں پتہ چل جائے گا کہ عزت والا کون ہے اور ذلیل کون۔ اس پر اس منافق نے کہا: تمہارے بغیر کوئی اور روکنے والا نہیں تھا؟ انہوں نے کہا ہاں میں ہی روکوں گا۔ اس پر عبد اللہ بن ابی نے رسول اللہ ﷺ سے ملاقات کی اور شکایت کی تو آپ نے اس کے بیٹے کو پیغام بھیجا کہ اس کا راستہ نہ روکو چنانچہ وہ مدینہ چلا آیا۔

صحیح یہ ہے کہ حج اسی سال فرض ہوا تھا۔ (واللہ اعلم)

ساتواں سال ہجرت

اسی سال شام میں ابوسفیان اور ہرقل کے درمیان معاملہ ہوا تھا۔



اسی سال کی ابتداء میں آپ نے والیان مملکت کی طرف اپنی بھیجے تھے۔  
اسی سال جنگ خیر ہوئی تھی۔

(قلت) حضور ﷺ نے حضرت صفیہ بنت حنی بن اخطب کو بطور مال غنیمت لے لیا، انہیں آزاد کیا اور پھر نکاح میں لے لیا۔

اسی سال حضرت ماریہ قبطیہ نے اپنا خچر ہدیہ کے طور پر پیش کیا جس کا نام دلدل تھا۔  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ اسلام لائے۔

اسی سال سلام بن مشکم کی بیوی زینب بنت الحارث نے حضور ﷺ کو زہر دیا۔  
پھر آپ وادی القرئی کی طرف تشریف لے گئے اور کچھ دن وہاں کے لوگوں کا محاصرہ کیا۔  
آپ کے غلام مدعم کو اچانک تیر لگا اور وہ شہید ہو گئے۔

مدینہ کی طرف واپسی کے موقع پر سوئے رہنے کی وجہ سے نماز صبح فوت ہوئی، یہ بھی آتا ہے کہ غزوہ تبوک سے واپسی پر فوت ہوئی تھی۔

علامہ واقدی کہتے ہیں کہ اسی سال محرم میں یہودیوں کے رئیس لبید بن اعصم کے پاس آئے (یہ یوزریق کا حلیف اور جادوگر تھا) اور کہنے لگے: تم نے ہمیں جادو کر دیا ہے، ہم نے محمد کو جادو کیا ہے لیکن کوئی اثر نہیں ہوا، ہم تمہیں اسے مارنے کے لئے رقم دیتے ہیں چنانچہ تین دینار دے دئے۔ پھر پورا قصہ بیان کیا۔

حضرت زہری سے روایت ہے کہ حضور ﷺ پر ایک سال تک جادو کا اثر رہا، دوسری روایت میں چالیس راتوں کا ذکر ہے۔ (واللہ اعلم)۔

اسی سال حضرت أم حبیبہ بنت ابوسفیان رضی اللہ عنہا آپ کے پاس آئیں جن سے آپ نے شادی فرمائی۔  
اسی سال قضاے عمرہ کے موقع پر حضرت میمونہ بنت حارث ہلالیہ رضی اللہ عنہا سے شادی فرمائی۔

### آٹھواں سال ہجرت

اس سال جنگ موتہ ہوئی، پھر فتح مکہ ہوئی، غزوہ طائف ہوا، مکہ پر عتاب بن اسید کو امیر مقرر فرمایا، مالک بن عوف نضری اسلام لائے، حوازن کا مال غنیمت دل بہلانے کے لئے دیا گیا اور پھر ذی قعدہ کے آخر میں آپ مدینہ کی طرف تشریف لے گئے۔

(قلت) اسی سال حضرت ماریہ قبطیہ رضی اللہ عنہا سے آپ کے بیٹے حضرت ابراہیم سلام اللہ علیہ پیدا ہوئے، ساتویں دن ان کا سرمونڈھا گیا اور بالوں کے وزن کے مطابق چاندی تقسیم فرمائی، پھر عقیقہ کے طور پر دو مینڈھے ذبح کئے گئے، وہ ۱۰ھ کو دس ربیع الاول کے دن فوت ہوئے، اس وقت ڈیڑھ سال کی عمر تھی، کچھ نے ایک سال تین ماہ لکھے

ہیں۔ اسی سال آپ کی صاحبزادی سیدہ زینب رضی اللہ عنہا کا وصال ہوا یہ آپ کی سب سے بڑی دختر تھیں وہ ابو العاص بن ربیع بن عبد العزی بن عبد شمس کی بیوی تھیں جن کی دامادی کے دنوں میں آپ نے ان کی تعریف کی تھی یہ شادی آپ کے اعلان نبوت سے قبل ہوئی اور جب ابو العاص اسلام لے آئے تو پہلے ہی نکاح پر آپ نے سیدہ کو گھر بھیج دیا کیونکہ وہ اس وقت آئے تھے جب مسلمان عورتیں مشرکوں کے لئے حرام قرار دیدی گئی تھیں یہ صلح حدیبیہ سے بعد کا واقعہ ہے۔ (واللہ اعلم)۔

### نواں سال ہجرت

اس میں آپ نے اپنی بیویوں کو مہینہ پر چھوڑے رکھا تھا۔ اسی سال وفد آنے شروع ہوئے اور اسی سال حج فرض کر دیا گیا۔

(قلت) حج کے فرض ہونے کے وقت میں اختلاف ہے کہتے ہیں کہ ہجرت سے پہلے فرض ہوا لیکن مشہور یہ ہے کہ بعد میں فرض ہوا چنانچہ کچھ نے ۵ھ کو کہا ایک موقع پر امام رافعی نے اس کا ذکر کیا ہے ایک نے ۶ھ لکھا ہے دوسرے مقام پر رافعی نے اسے صحیح کہا ہے یونہی نووی نے بھی صحیح کہا ہے ۷ھ بھی لکھتے ہیں کسی نے ۸ھ لکھا اور کسی نے ۹ھ عیاض نے ۹ھ کو صحیح کہا ہے۔ (واللہ اعلم)۔

### دسواں سال ہجرت

اس سال کی ابتداء میں عدی بن حاتم طائی وفد لے کر حاضر ہوئے پھر بنو حنیفہ کا وفد آیا پھر وفد غسان آیا پھر وفد نجران آیا جس میں مباہلہ کا واقعہ ہوا پھر حضرت جبریل دین سکھانے آئے اور پھر اسی سال آپ نے جنگ تبوک کی۔ (قلت) یہ روایت ہماری بیان کردہ پہلی روایت کے خلاف ہے جس میں واقعہ تبوک ۹ھ میں ہونے کا ذکر ہے۔ (واللہ اعلم)۔

اسی سال آپ نے لوگوں کو حجۃ الوداع کے لئے بلایا اور پھر واپس تشریف لائے پھر اسی سال صفر کی دس تاریخ کو آپ بیمار ہوئے اور پھر ربیع الاول شریف کی بارہ تاریخ کو حجر کے دن وصال ہوا۔ (رزین بذریعہ حاکم)۔ (قلت) یہ واقعہ ماہ ربیع الاول ۱۱ھ کا تھا۔

حضور ﷺ سیدہ میمونہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں تھے کہ مرض شروع ہوا یہ بھی کہتے ہیں کہ حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے گھر میں تھے اور یہ بھی آتا ہے کہ حضرت ریحانہ رضی اللہ عنہا کے گھر میں تھے۔

### ابتداء مرض نبوی اور تاریخ وصال کی تحقیق

علامہ خطابی نے مرض کی ابتداء پیر کو لکھی ہے کچھ ہفتہ اور کچھ بدھ کا دن بتاتے ہیں۔ ”روضہ“ میں مرض کی مدت چودہ دن لکھی ہے اور پہلے اسی کا ذکر کیا ہے پھر تیرہ دن لکھی ہے اور اکثر علماء یہی بتاتے ہیں کسی نے دس دن

لکھی ہے، سلیمان تمہی اسی پر یقین رکھتے ہیں، اس سارے کا مقصد یہ ہے کہ یہ مدت بیس دن سے زیادہ تھی لیکن کسی نے کھل کر بیان نہیں کیا اور اس میں شبہ نہیں کہ وصال مبارک پیر کو ہوا تھا اور ربیع الاول میں ہونے پر اجماع ہے لیکن بزار میں حضرت ابن مسعود کی روایت گیارہ رمضان بتاتی ہے، بہر حال ۱۲ ربیع الاول میں ہونا جمہور کا قول ہے، ایک جماعت اس طرف ہے کہ یکم ربیع الاول کو ہوئی تھی۔ یحییٰ نے ابن شہاب کے مطابق بتایا کہ جب سورج ڈھلا تھا۔

حضرت اسماء بنت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہما کی روایت ہے کہ نصف ربیع الاول کو وصال ہوا، کسی نے ۲ ربیع الاول لکھا ہے، سبکی اسی کو مانتے ہیں۔

ہاں جمہور کے اس قول ماننے میں دشواری پیش آتی ہے، سب علماء تسلیم کرتے ہیں کہ حجۃ الوداع کو جمعہ کا دن تھا چنانچہ اول تاریخ جمعرات تھی پھر اگر پچھلے تینوں مہینے یکے بعد دیگرے تیس تیس دن کے گئے جائیں، تینوں پورے نہ ہوئے ہوں یا کوئی کھل اور کوئی نامکمل ہوں تو پھر آپ کا وصال پیر کو نہیں بننا جبکہ تاریخ بارہ (۱۲) ربیع الاول ہی بنتی ہے۔

اس کا جواب علامہ بازاری نے دیا ہے: احتمال یہ ہے کہ تینوں مہینے مکمل گزرے ہوں لیکن اہل مکہ و مدینہ کا اختلاف ذوالحجہ کے چاند دیکھنے میں ہوا ہو چنانچہ اہل مکہ نے تو جمعرات والی رات کو دیکھا ہو، ۱۲ تاریخ اور پیر کا دن ہو لیکن اہل مدینہ نے اسے جمعہ کے علاوہ کسی اور دن نہیں دیکھا تھا، اب اہل مکہ نے تو دیکھا لیا اور پھر مدینہ پاک میں گئے تو وہاں چاند دیکھ کر تاریخ لکھی چنانچہ یکم ذی الحجہ کو جمعہ تھا، پھر یہ اور بعد والے مہینے مکمل تھے چنانچہ ربیع الاول کی پہلی تاریخ جمعرات آئی اور ۱۲ ربیع الاول پیر کو آتی اب اس کے بعد جواب دینے کی ضرورت نہیں رہ جاتی۔

سلیمان تمہی کا یقین ہے کہ آپ کا مرض ہفتہ ۱۲ صفر کو شروع ہوا اور وصال مبارک پیر ۱۲ ربیع الاول کو ہوا، اسی سے پتہ چلتا ہے کہ وہ ماہ صفر ناقص تھا اور اس وقت تک یہ ممکن نہیں کہ صفر کی پہلی تاریخ کو ہفتہ ہو جب تک ذوالحجہ اور محرم ناقص نہ ہوں ورنہ لازم آئے گا کہ تینوں مہینے مسلسل ناقص ہوں اور جو بھی ربیع الاول کا نام لیتے ہیں تو دو ناقص بنتے ہیں اور ایک کامل اور یونہی اس قول کی حیثیت ہے جس نے نصف کا نام لیا ہے۔

علامہ بدر بن جماعہ نے کہا کہ جمہور کے قول ”۱۳ راتیں گزرنے پر“ (یعنی دنوں سمیت) میں احتمال رہے گا چنانچہ آپ کا وصال ۱۳ تاریخ کو بنے گا اور مہینے کامل گئے جائیں گے، یوں جمہور کا قول صحیح ہو جائے گا لیکن اس پر پھر وہی اعتراض آئے گا اہل زبان کی اس میں مخالفت پائی جاتی ہے کیونکہ وہ جب ”لافتسی عشرة“ (بارہ) کہتے ہیں تو اس میں سے بارہ راتوں کا گزرنا مراد لیتے ہیں اور وہ جو بارہ تاریخ کو آتا ہے۔ اس پر حافظ ابن حجر کہتے ہیں، قابل اعتماد اور ابوحنیفہ کا قول ہے کہ ۱۲ تاریخ کو ہوا تھا۔

غسل نبوی

حضور ﷺ کی وصیت کے مطابق حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے آپ کو غسل دیا، حضرت عباس اور ان کے بیٹے

مدد کرتے رہے، حضرت قثم، اسامہ اور شقران پانی بہاتے رہے، آپ کو سحول سے منگوائے تین کپڑوں کا کفن دیا گیا جن میں نہ قمیص تھی نہ عمامہ، حضرت محمد سے روایت ہے کہ آپ کے لئے صحاری کے دو کپڑے بطور کفن استعمال کئے گئے جو عمان میں روٹی سے بنے تھے اور ایک چادر حمراء کی تھی۔

اکلیل میں حضرت علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہ کی روایت ہے کہ آپ کو سات کپڑوں کا کفن دیا گیا، اور بغیر امام کے حجرہ ہی میں آپ پر نماز جنازہ پڑھی گئی۔ علاقہ اقصیٰ نے حسین بن محمد صدیقی سے روایت کی کہ حضور ﷺ کا جنازہ مسجد کے روضہ (ریاض الجنہ) کے درمیان ہوا اور پھر گھر کی طرف اٹھا کر لے جایا گیا اور اسی میں دفن کئے گئے۔ (قلت) یوں صرف ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں مشہور ہے جبکہ مستدرک اور بزار میں ہے کہ آپ نے وصیت فرمائی تھی ان کا جنازہ ہاتھ باندھے بغیر پڑھا جائے، امام نہیں ہونا چاہئے۔

آپ کو بدھ کی رات یا کہتے ہیں بدھ کے دن دفن کیا گیا، کچھ کا کہنا ہے کہ آپ کے وصال کا ناخنوں سے اظہار ہونے لگا تھا تو منگل کے دن آپ کو دفن کیا گیا۔ کچھ لوگوں نے کہا تھا کہ آپ کو مسجد میں دفن کیا جائے جبکہ دوسرے بقیع میں کہتے تھے پھر سب نے اتفاق کیا اور گھر میں دفنائے گئے چنانچہ گھر سے چار پائی اٹھائی گئی اور اسی جگہ قبر انور کھودی گئی۔

ابن ابی ملیکہ رضی اللہ عنہ نے بتایا: نبی کریم ﷺ نے فرمایا تھا: جب بھی کوئی نبی وصال فرما گیا تو اسے وہیں دفن کیا گیا جہاں ان کی روح قبض کی گئی۔

### مشرکوں کو جزیرۃ العرب سے نکالنے کا حکم

حضور ﷺ نے مرض کے دوران وصیت فرمائی کہ مشرکوں کو جزیرۃ العرب سے نکال دیا جائے جیسے بخاری شریف میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ آپ نے یہ حکم دیا تھا، الفاظ بخاری یوں ہیں: صحابہ کو تین چیزوں کا حکم فرمایا:

(۱) مشرکوں کو جزیرۃ العرب سے نکال دو (۲) وفد آنے پر وہی سلوک کرو جو میں کرتا رہا ہوں۔ رہی تیسری بات تو یا پھر خاموش رہے یا خود میں اسے بھول گیا۔

علامہ داؤدی کہتے ہیں کہ تیسری بات قرآن کے بارے میں وصیت تھی لیکن مہلب کے مطابق یہ لشکر اسامہ کی تیاری کے متعلق تھی، ابن بطلان نے اسی بات کو طاقت دی کہ صحابہ کرام نے جب حضرت ابوبکر کے لشکر اسامہ بھیجے کی مخالفت کی تو حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: نبی کریم ﷺ نے وصال کے وقت مجھ سے عہد لے لیا تھا۔

قاضی عیاض کے مطابق تیسری بات لَا تَتَّبِعُوا قَبْرِیْ وَفُتْنَا (میری قبر کو بت نہ بنالینا) والا قول بھی ہو سکتا ہے کیونکہ یہ فرمان موطا میں یہودیوں کو نکالنے کے ساتھ بیان کیا گیا ہے اور وہ بھی مراد ہو سکتا ہے جو حضرت انس رضی اللہ

عنہ کی حدیث میں آیا ہے کہ: نماز کی پابندی کرنا اور اپنے غلاموں کا خیال رکھنا۔

### مشرک حکم عمر جزیرہ سے نکلے

یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ تھے جنہوں نے (بامر نبوی) مشرکوں کو جزیرۃ العرب سے نکالا تھا چنانچہ بخاری شریف میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے یہودیوں اور نصرانیوں کو سرزمینِ حجاز سے نکالا تھا۔ جب رسول اللہ ﷺ نے خیبر فتح فرمایا تو ارادہ فرمایا کہ یہودیوں کو وہاں سے نکال دیں، فتح خیبر پر زمین تو اللہ و رسول اور مومنین ہی کی تھی چنانچہ یہودیوں نے آپ سے درخواست کی ہمیں رہنے دیا جائے، ہم آدھا پھل دیتے رہیں گے، اس پر رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ: جب تک ہم چاہیں گے، تمہیں یہاں رہنے دیجئے، انہوں نے یہ بات مان لی اور پھر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اپنے دور خلافت میں انہیں حجاز اور اریحا کی طرف نکال باہر کیا۔

صحیح بخاری میں ہے کہ اہل خیبر نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ کے جوڑوں کو نقصان کیا تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے خطبہ دیا کہ حضور ﷺ نے مال کے بدلے یہودیوں کو رہنے دیا تھا اور فرمایا تھا: ہم تمہیں اس وقت تک رہنے دیں گے جب تک اللہ کو منظور ہے، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما وہاں اپنی زمین کی طرف گئے تو رات کو آپ کا مال چوری کر لیا گیا، آپ کے پاؤں اور ہاتھ خراب کر دیئے گئے، وہاں ان کے علاوہ وہ کوئی اور دشمن تو موجود نہ تھا چنانچہ عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ یہی ہمارے دشمن ہیں لہذا میں انہیں یہاں سے نکال رہا ہوں۔

جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس پر سب کو قائل کر لیا تو بنو حنیق میں سے ایک شخص آپ کے پاس آیا اور کہنے لگا: اے امیر المومنین! ہمیں حضرت محمد ﷺ نے برقرار رکھا ہے تو کیا آپ ہمیں یہاں سے نکالنا چاہتے ہیں؟ انہوں نے ہمیں مال کی شرط پر رہنے دیا تھا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تمہارے خیال میں میں رسول اللہ ﷺ کا یہ فرمان بھول چکا تھا: ”وہ وقت کیسا ہو گا جب تم انہیں خیبر سے نکالو گے تو ہر رات تمہیں تمہاری اونٹنی دوڑائے گی؟“ اس نے کہا یہ تو محمد کی ایک خوش طبعی تھی۔ آپ نے فرمایا: اے دشمن خدا! تم نے جھوٹ بکا ہے چنانچہ آپ نے انہیں جلا وطن کر دیا پھر ان کے پاس جو بھی مال، پھل، اونٹ، سامان وغیرہ تھا اس کی قیمت دے دی۔ ظاہر یہ ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اسی قصے کی بناء پر انہیں وہاں سے نکال دیا تھا۔

حضرت مالک بن شہاب رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ جزیرۃ العرب میں دو دین اکٹھے نہیں چل سکیں گے۔

ابن شہاب کہتے ہیں کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے سامنے یہ بات کھل گئی اور انہیں یقین و اطمینان ہو گیا کہ واقعی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا کہ: جزیرۃ العرب میں دو دین نہیں چل سکیں گے۔ چنانچہ آپ نے خیبر کے یہودیوں کو نکال باہر کیا۔ حضرت مالک کہتے ہیں کہ حضرت عمر نے نجران اور فدک کے یہودیوں کو بھی نکال دیا تھا۔

یعنی میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول ہے: اگر میں آئندہ سال تک زندہ رہا تو میں یہودیوں اور نصرانیوں کو جزیرۃ العرب سے نکال دوں گا۔ یہی روایت حضرت امام مسلم نے ”اگر میں زندہ رہا“ کے الفاظ کے بغیر نقل کی ہے۔ حضرت ابو عبیدہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے آخر دم یہ فرمایا تھا: حجاز کے یہودیوں اور اہل نجران کو جزیرۃ العرب سے نکال دینا۔ (مسند احمد، بیہقی)۔

احمد نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ فرمایا تھا: رسول اللہ ﷺ نے آخری بات یہ فرمائی تھی: ”جزیرۃ العرب میں دو دین نہیں رہنے دئے جاسکتے۔“

ہمارے (شافعی حضرات) میں سے جوہلی اور قاضی حسین نے کہا کہ: جزیرۃ حجاز کو کہتے تھے لیکن مشہور یہ ہے کہ یہ جزیرۃ العرب کا حصہ ہے۔

### حضرت ابوبکر نے یہود و نصاریٰ کو کیوں نہیں نکالا تھا

جب نبی کریم ﷺ کا وصال مبارک ہو گیا تو اپنے دور میں حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ کو انہیں نکالنے کا وقت نہیں مل سکا چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں نکالا یہ تقریباً چالیس ہزار تھے پھر یہ کہیں نہیں ملتا کہ خلفاء عظام نے انہیں یمن سے بھی نکالا ہو جبکہ وہ بھی تو جزیرہ ہی میں شامل تھا جس سے معلوم ہوا کہ مراد صرف حجاز تھا۔ یہ لکھا ملتا ہے کہ یہودیوں نے ایک تحریر دکھائی تھی اور دعویٰ یہ کیا کہ حضور ﷺ کی تحریر ہے جس میں اہل خیبر سے جزیرہ کی معافی کا ذکر تھا اس پر صحابہ کرام کی شہادتیں درج تھیں جب یہ تحریر ابوبکر خطیب بغدادی کے سامنے پیش کی گئی تو انہوں نے فرمایا کہ یہ نری جعل سازی ہے کیونکہ اس میں حضرت معاویہ کی شہادت موجود ہے اور وہ توفیق مکہ کے موقع پر اسلام لائے تھے اور اس تحریر کے وقت موجود نہ تھے۔ اس میں حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ عنہ کی بھی شہادت ہے جو خندق کے موقع پر بنو قریظہ میں تیر لگنے سے قتل ہو گئے تھے اور یہ واقعہ خیبر سے دو سال پہلے کا تھا۔ یہ فوائد علم تاریخ سے ملے ہیں۔ واللہ اعلم۔



## چوتھا باب

اس میں ان امور کا ذکر کیا گیا ہے جو نبی کریم ﷺ کی مسجد مبارک سے تعلق رکھتے ہیں؛ پاکیزہ حجروں کا ذکر ہے اور پھر ان مکانوں کا ذکر ہے جو ان حجروں کے ارد گرد تھے؛ پھر بازار مدینہ اور مہاجرین کے گھروں کا ذکر ہے اور دیواروں کی تعمیر بتائی گئی ہے۔ اس میں ۳۷ فصلیں ہیں۔

## پہلی فصل

## اس میں یہ مذکور ہے کہ مسجد کی جگہ کیسے لی گئی اور تعمیر کیونکر ہوئی؟

پہلے بتایا جا چکا ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی اونٹنی جب مسجد کے دروازے کے سامنے بیٹھی تو آپ نے فرمایا تھا: ”انشاء اللہ یہی میرا ٹھکانہ ہوگا۔“

علامہ زہری سے ہے کہ وہ اونٹنی مسجد رسول اللہ ﷺ والی جگہ کے قریب بیٹھی، ان دنوں مسلمان اس مقام پر نماز پڑھا کرتے تھے؛ پہلے یہاں اونٹ بیٹھا کرتے تھے اور یہ جگہ دو بیٹیوں کی تھی جو حضرت اسعد بن زرارہ کی نگرانی میں تھے۔ اونٹنی یہاں بیٹھ گئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”انشاء اللہ ہماری یہی منزل ہوگی“ پھر آپ نے یہ دعا بھی فرمائی: ”اللہ! ہمیں برکت والی جگہ میں ٹھکانہ عطا فرما جبکہ ٹھکانہ دینے والوں میں تو سب سے بہتر ہے۔ چار مرتبہ فرمایا تھا۔

رزین نے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے ایسی ہی روایت کی، الفاظ یہ ہیں: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ”انشاء اللہ یہی منزل ہوگی“ پھر سواری سے اترے تو دعا فرمائی: ”اللہ! مبارک ٹھکانہ میں رہنا نصیب فرما“ سب سے بہتر جگہ دینے والا تو ہی ہے۔“ آپ نے چار مرتبہ کا ذکر نہیں کیا۔

علامہ زہری لکھتے ہیں کہ اونٹ بٹھانے کا یہ باڑہ سہل اور سہیل کا تھا؛ یہ دونوں ابو امامہ اسعد بن زرارہ کی پرورش میں تھے اور جب حضور ﷺ کی اونٹنی بیٹھ گئی تو آپ نے فرمایا: ”انشاء اللہ یہی ٹھکانہ ہوگا۔“ پھر دونوں بچوں کو بلایا اور اس باڑے کی قیمت لگائی تاکہ اسے مسجد بنا سکیں، وہ دونوں بولے: یا رسول اللہ! ہم آپ کو بہہ کئے دیتے ہیں، آپ نے یوں لینے سے انکار فرمایا اور پھر قیمت دے کر خریدا اور اسے مسجد بنا دیا۔

یحییٰ نے ابن زبالہ کی پیروی میں کہا: ”کچھ کہتے ہیں کہ یہ دونوں یتیم بچے حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ کے غلام تھے، سہل اور سہیل نام تھے جو عمرو کے بیٹے تھے۔ حضور ﷺ نے حضرت ابو ایوب سے وہ بازار مانگا تو انہوں نے عرض کی: یا رسول اللہ! یہ باڑا دو یتیم بچوں کا ہے، میں انہیں رضا مند کر لوں گا چنانچہ انہوں نے انہیں راضی کر لیا، انہوں نے یہ



زمین رسول اللہ ﷺ کو دے دی تو آپ نے وہاں مسجد بنا دی۔

ابن اسحاق بتاتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ نے پوچھا کہ یہ باڑہ کس کا ہے؟ معاذ بن عفرہ نے عرض کی کہ یہ سہل و سہیل کا ہے جو عمرو کے بیٹے ہیں اور دونوں یتیم میرے پاس ہیں میں جلد انہیں رضا مند کر لوں گا اور لے دوں گا آپ نے اسے مسجد بنانے کا ارادہ کیا اور اسے تعمیر کرنے کا حکم فرمایا۔

ابن زبالہ نے ذکر کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ کی یہ مسجد سہل اور سہیل کی جگہ تھی جو ابو عمرو کے بیٹے تھے جن کا تعلق بنو غنم سے تھا انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو پیش کر دی تو آپ نے وہاں مسجد بنا دی۔

صحیح بخاری میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مسجد کی جگہ کے بارے میں بنو نجار کے ایک گروہ کو پیغام بھیجا اور فرمایا اے بنو نجار! مجھ سے اس جگہ کی قیمت لے لو انہوں نے عرض کی بخدا ہم قیمت نہیں لیں گے ہم اللہ کی رضا کے لئے پیش کریں گے۔ اسامی علی کہتے ہیں کہ انہوں نے کہا: ہم اللہ سے قیمت لے لیں گے۔ اس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ انہوں نے قیمت وصول نہیں کی تھی۔

صحیح بخاری کے باب الحجرۃ میں مسجد قباء کی بنیاد رکھنے کے بعد کی یہ روایت ملتی ہے: پھر رسول اللہ ﷺ اپنی اونٹنی پر سوار ہوئے ہمراہی ساتھ چلتے گئے اور وہ اونٹنی مدینہ میں مسجد نبوی کے پاس جا بیٹھی وہاں ان دونوں مسلمان نمازیں پڑھا کرتے تھے یہ کھجوریں سکھانے کا باڑا تھا سہل و سہیل دو یتیم بچے اس کے مالک تھے جو حضرت اسعد بن زرارہ کی پرورش میں تھے جب اونٹنی بیٹھ گئی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: انشاء اللہ ہماری منزل یہی ہوگی۔ پھر دونوں لڑکوں کو بلایا اور وہ جگہ مسجد کے لئے بچے کو کہا: دونوں نے عرض کی: یا رسول اللہ ہم بچوں کے نہیں بلکہ آپ کی خدمت میں پیش کرتے ہیں۔ آپ نے انکار کرتے ہوئے فرمایا کہ میں قیمت دے بغیر نہیں لوں گا پھر خرید کر آپ نے مسجد بنا دی۔

ابن عیینہ کی روایت ہے کہ آپ نے دونوں کے چچا سے بات کی تھی (جس کی نگرانی میں تھے) کہ ان سے خرید دیں اس نے ان سے مانگی تو انہوں نے کہا: اسے کیا کرو گے؟ اسے سچی بات کرنا پڑی کہ رسول اللہ ﷺ لینا چاہتے ہیں۔ دونوں نے کہا کہ ہم انہیں بلا قیمت دے دیں گے چنانچہ دونوں نے پیش کر دی اور آپ نے اس جگہ مسجد بنادی۔ (جندی)۔

ان روایتوں کو جمع کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ (جیسے ابن حجر نے اشارہ کیا) جب انہوں نے کہا: ہم اس کی قیمت اللہ کے ہاں سے لے لیں گے آپ سے کچھ نہیں مانگتے تو پھر آپ نے خاص مالک پوچھے ہوں گے لہذا انہوں نے دو یتیم بچے معین کر کے بتا دیے چنانچہ آپ نے ان سے یا ان کے گمرانوں سے (اگر وہ نابالغ تھے) وہ باڑا خرید لیا ایسے وقت میں احتمال یہ ہے کہ جنہوں نے یہ الفاظ کہے تھے انہوں نے اپنی گرہ سے قیمت دینے کا ارادہ کر لیا ہو چنانچہ ابن عقیبہ نقل کرتے ہیں کہ حضرت اسعد نے ان بچوں کو بنی بیاضہ میں اس کے عوض کھجوروں کا باغ دے دیا تھا۔ پھر پہلے گزر چکا ہے کہ حضرت ابو ایوب نے کہا تھا ”یہ میرے پاس رہنے والے دو یتیموں کی ہے میں انہیں رضا مند کر لوں گا چنانچہ انہوں

نے انہیں رضا مند کر لیا۔ یونہی معاذ بن عفراء نے کہا تھا تو یہ بات خریدنے کے بعد ہوئی ہوگی۔

یہ احتمال بھی ہے کہ حضرت اسعد ابو ایوب اور ابن عفراء نے اپنے اپنے طور پر انہیں کچھ نہ کچھ دے کر رضا مند کرنے کی کوشش کی ہو چنانچہ رضا مند کرنے میں سب شامل ہوئے اور یہ جو آیا ہے کہ دونوں قبیلوں نے معاوضہ لینے سے انکار کر دیا تھا تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ابتداء میں ایسا ہوا ہوگا لیکن اس میں مشکل ہے جو ابن سعد کی تاریخ کبیر میں آئی ہے اور جو علامہ واقدی نے لکھا ہے کہ حضور ﷺ نے اسے عفراء کے دونوں بیٹوں سے دس سونے کے دیناروں کے بدلے خریدا تھا یہ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ نے ادا کئے تھے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ خرید درحقیقت عفراء کے دونوں بیٹوں سے کی گئی کیونکہ وہ دونوں ان یتیم بچوں کے ولی اور نگران تھے چنانچہ حضرت ابوبکر نے بھی نیکی کا رواج دیسے ہی ڈالا جیسے اسعد ابو امامہ اور معاذ بن عفراء نے ڈالا تھا چنانچہ حضرت ابوبکر نے انہیں دس دینار دے دیئے تھے جبکہ ان میں سے ہر ایک نے اپنی طرف سے انہیں کچھ دیا تھا لیکن حضور ﷺ نے شروع میں بلا قیمت لینے سے انکار فرمایا تھا کیونکہ یہ قبیلوں کی تھی لیکن ابن سید الناس نے بلا ذری سے یہ نقل کیا ہے کہ انہوں نے اس آئندہ کلام کے بعد کہا: ”چنانچہ اسعد نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں اسے قبول کرنے کی درخواست کی اور قبیلوں سے بطور قرض لے لی“ رسول اللہ ﷺ نے لینے سے انکار فرما دیا اور پھر ان سے دس دیناروں کے عوض خریدی جو حضرت ابوبکر کے مال سے ادا کر دئے گئے۔ اٹھی۔

تو اس میں احتمال ہے کہ حضور ﷺ نے پہلے باڑے کا کچھ حصہ خریدا ہو اور پھر دوسرا حصہ خریدا ہو کیونکہ آگے آ رہا ہے کہ آپ نے دوبارہ اس میں زیادتی کر لی تھی چنانچہ یہ ایک واقعہ نہ ہوا۔ میں نے اشمیری سے ایک روایت کے ذریعے ان کے قلم سے لکھا دیکھا ہے کہ یہ باڑہ عفراء ہی کے دونوں بیٹوں کا تھا۔

(قلت) احتمال یہ ہے کہ ان کی طرف نسبت اس لئے ہو کہ یہ دونوں ان قبیلوں کے والی تھے یا پھر یہ بھی ممکن ہے کہ قبیلوں کی ماں کا نام اس عفراء ہو رہے عفراء (مرد) کے دونوں بیٹے تو وہ معاذ اور معوذ تھے جو حارث کے بیٹے تھے لیکن جو بخاری میں غلاموں کا نام سہل اور سہیل آتے ہیں وہ زیادہ صحیح ہیں۔ (واللہ اعلم)۔

یحییٰ کی کتاب میں جو لکھا ہے اس کا مقصد یہ بنتا ہے کہ اس باڑے کو حضرت اسعد بن زرارہ نے مسجد کی شکل دی تھی جبکہ ابھی اسے مسجد الرسول کا نام نہیں دیا گیا تھا کیونکہ یحییٰ نے لکھا: میں نے ام سعد بنت سعد بن ربیع کو کہتے سنا: مجھے نوار بنت مالک ام زید بن ثابت نے بتایا کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کی آمد سے پہلے اسعد بن زرارہ کو یہاں پانچوں نمازیں پڑھاتے دیکھا۔

ان روایات کو اس مسجد میں جمع کیا جاسکتا ہے جسے سہل و سہیل کے باڑے میں بنایا گیا تھا اور جو رافع بن العمرہ بن عائد بن ثعلبہ بن غنم بن مالک بن نجار کے بیٹے تھے۔ وہ کہتی ہیں میں نے رسول اللہ ﷺ کے تشریف لے آنے پر

دیکھا کہ اس مسجد میں نماز پڑھاتے تھے اور پھر اسے بنا دیا تو آج کی یہ مسجد وہی ہے۔

ابن سید الناس نے ابن اسحاق سے لکھا ہے کہ حضور ﷺ کی مسجد کے دروازے کے قریب آپ کی اونٹنی بیٹھ گئی وہ جگہ ان دنوں بنو مالک بن نجار کے دو قبیلوں کی تھی جو معاذ بن عفران کی نگرانی میں تھے یہ عمرو کے دو بیٹے تھے۔

پھر کہا: احمد بن یحییٰ بلا ذری نے کہا: رسول اللہ ﷺ حضرت ابو ایوب رضی اللہ عنہ کے پاس ٹھہرے انصار نے ہر ممکن تعاون کیا اور عرض کی یا رسول اللہ! آپ چاہیں تو ہم اپنے گھر پیش کرنے کو تیار ہیں آپ نے دعا دی۔ انہوں نے کہا کہ ابو امامہ اسعد بن زرارہ اپنے ارد گرد والوں کو جمع کرتے کہ مسجد میں آئیں چنانچہ رسول اللہ ﷺ وہاں نماز پڑھتے رہے پھر آپ نے اسعد سے پوچھا کہ اس مسجد کے متصل وہ جگہ فروخت کر دیں جو ان کے قبضے میں تھی اور جو دو یتیم بچوں کی تھی جو ان کی نگرانی میں تھے اور جنہیں سہل و سہیل کہا جاتا تھا وہ رافع بن ابو عمرو بن عائد بن ثعلبہ بن غنم کے بیٹے تھے۔ بلا ذری نے یونہی منسوب کیا ہے یہ روایت ابن اسحاق وغیرہ کی روایت کے خلاف ہے لیکن پہلی روایت زیادہ مشہور ہے۔ اٹھی۔

پہلی روایت کی شہرت کہ وہ بچے عمرو کے تھے پہلے گزر چکی لیکن دوسری روایت بھی (جو راجح ہے) گزر چکی ہے جو دوسرا مفہوم بتاتی ہے۔

علامہ مجد لکھتے ہیں: بیہقی نے مسجد کا ذکر کیا اور کہا کہ اس کی خالی دیواریں تھیں چھت نہیں تھی اور اس کا قبلہ بیت المقدس تھا حضرت اسعد بن زرارہ رضی اللہ عنہ نے اسے بنایا تھا وہ اس میں اپنے ساتھی لے کر نماز پڑھا کرتے تھے اور حضور ﷺ کی آمد سے پہلے اس میں جمعہ کے لئے لوگوں کو اکٹھا کرتے تھے چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے اس باغ اور غرقہ میں سے کھجوروں کے درخت کاٹنے کا حکم دیا وہاں دور جاہلیت کی قبریں بھی تھیں جو آپ کے حکم پر کھودی گئیں اور آپ نے حکم فرمایا کہ ہڈیاں غائب کر دی جائیں۔

اس باڑے میں ایک جو ہڑ تھا (جہاں پانی جمع رہتا) آپ نے اسے (ثالی کھود کر) چلا دیا تو وہ ختم ہو گیا۔ اٹھی۔ یہ بات میں نے بیہقی کی المعرفۃ نیز سنن کبیر اور دلائل میں بھی نہیں دیکھی مگر مشہور یہ ہے کہ یہ کھجوریں سکھانے کا گویا باڑہ تھا اور گویا اسے حدیث کہنے کی وجہ یہ تھی کہ اس میں کھجور کے درخت تھیں چنانچہ بخاری و مسلم میں ہے کہ نبی کریم ﷺ نے جب اسے خریدا تھا تو اس میں کھجوریں، مشرکوں کی قبریں اور اونچی نیچی جگہ تھی حضور ﷺ نے کھجوروں کے بارے میں فرمایا تو وہ کاٹ دی گئیں قبروں کے بارے میں فرمایا تو وہ اکھاڑ دی گئیں اور اونچی نیچی جگہ کے بارے میں فرمایا تو اسے برابر کر دیا گیا چنانچہ قبلہ کی طرف ایک صف میں کھجوریں گاڑ دی گئیں اور پتھروں سے دو دروازے بنا دیئے گئے کہ ہم احکام حرم میں پہلے بتا چکے ہیں کہ کھجوروں کو کاٹنے کا حکم دیا گیا تھا اور گویا آپ کے لئے قبلہ کی طرف کھجوریں لگانے کا مقصد یہ تھا کہ قبلہ کی طرف انہیں بطور ستون گاڑا گیا کہ اس پر چھت ڈالی جاسکے جیسے صحیح بخاری میں ہے: رسول اللہ ﷺ کے عہد میں اینٹوں سے بنی تھی اور چھت پر کھجور کی باریک ٹہنیاں ڈالی گئی تھیں اور

ستون کھجور کے تنوں سے بنے تھے۔ یحییٰ کی روایت میں آگے آ رہا ہے کہ اس باڑے کے درمیان میں مشرکوں کی قبریں تھیں، حضور ﷺ کے ارشاد پر کھود دی گئیں، ہڈیاں نکالی گئیں اور انہیں غائب کر دینے کا حکم دیا گیا، وہاں پانی جمع رہتا تھا، نالی کھود کر اسے چلایا گیا تو وہ نکل گیا۔

عطاف بن خالد کی روایت میں ہے کہ حضور ﷺ نے اس جھونپڑی میں بارہ دن تک نمازیں پڑھیں، پھر اسے بنایا اور چھت ڈال دی، اس کی شہادت آگے آ رہی ہے۔

ابن زبالہ حضرت انس سے روایت لکھتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے پہلے یہ مسجد کھجور کی ٹہنیوں سے بنائی اور پھر ہجرت کے چار سال بعد اینٹوں سے بنائی۔ میرے خیال میں یہ بے مقصد بات ہے۔

ابن زبالہ ہی نے شہر بن حوشب سے روایت کی، انہوں نے کہا: جب رسول اللہ ﷺ نے مسجد کی بنیاد کا ارادہ کیا تو آپ سے عرض کی گئی: پتھر سے جھونپڑی بنائیے جیسے آپ کے بھائی موسیٰ علیہ السلام نے بنائی تھی، پیکش سات ہاتھ ہو۔ یحییٰ نے اور طریقے سے شہر کی روایت بتائی، الفاظ یہ ہیں: جب رسول اللہ ﷺ مسجد بنانے کا ارادہ فرمایا، رزین نے یہ الفاظ لکھے: جب رسول اللہ ﷺ مسجد کی بنیاد رکھنے کا ارادہ فرمایا تو فرمایا: مجھے کہا گیا: جھونپڑی بنائیے جیسے آپ کے بھائی موسیٰ نے بنائی تھی، پیکش سات ہاتھ تھی۔

یحییٰ نے حسن کے ذریعے بتایا کہ جب رسول اللہ ﷺ مدینہ میں تشریف لائے تو فرمایا: میرے لئے مسجد بنا دو، بس چھپر ہو اور وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے چھپر جیسا ہو، اسے ہمارے لئے کچی اینٹوں سے تیار کرو۔ علامہ نے ان الفاظ میں لکھا: جب آپ نے مسجد بنانا شروع کی تو فرمایا کہ میرے لئے ایک چھپر بنا دو جیسا موسیٰ علیہ السلام کا تھا، جس پر گھاس پھوس اور لکڑیاں ہوں، موسیٰ علیہ السلام کی طرح سائبان ہو۔ پوچھا موسیٰ علیہ السلام کا سائبان کیسا تھا؟ آپ نے فرمایا کہ جب وہ کھڑے ہوئے تو ان کا سر چھت سے لگ جاتا۔

تغیر میں آپ نے خود حصہ لیا تا کہ صحابہ میں کام کا شوق پیدا ہو سکے صحیح بخاری کی پہلی روایت میں اس قول کے بعد ”اور پھر ان دونوں نے یہ زمین خرید لی“ رسول اللہ ﷺ نے کپڑے میں ڈال کر ان کے ساتھ اینٹیں لے جانا شروع کیں، اینٹیں اٹھاتے وقت فرماتے:

”(اینٹوں کا) یہ بوجھ اٹھانا خیر جیسا نہیں، اے پروردگار! یہ بہت اچھا اور پاکیزہ ہے۔“ اور فرماتے:

”اے اللہ! اجر تو آخرت میں ملے گا تو انصار اور مہاجرین پر رحم فرما۔“

ابن شہاب کہتے ہیں کہ آپ نے یہ شعر مسلمانوں میں سے کسی کے پڑھے تھے، احادیث میں ان مکمل شعروں کے علاوہ ہمیں مکمل شعر نہیں ملتے جو آپ نے پڑھے ہوں۔

یحییٰ نے زہری سے ان الفاظ ”یہ بوجھ خیر جیسا نہیں“ کا معنی بتاتے ہوئے لکھا ہے کہ یہودی جب کھجوریں اتار

لیتے تو دیہاتی لوگ اپنے ٹھیلے وغیرہ لے کر آ جاتے اور عمدہ کھجوریں تھوڑی تھوڑی شہروں کی طرف لے جا کر بیچا کرتے۔ صحیح بخاری کی پہلی روایت میں ”انہوں نے دروازہ گاڑ کر دونوں طرف پتھر سے دیواریں بنادیں۔“ اس قول کے بعد لکھا ہے: وہ یہ پتھر اٹھاتے اور رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ یوں گاتے جاتے:

”الہی! آخر کی بھلائی کے علاوہ اور کوئی بھلائی نہیں لہذا انصار اور مہاجرین کی مدد فرما۔“

کہتے ہیں کہ یہ اشعار عبد اللہ بن رواحہ کے تھے۔

زہری کہتے ہیں: مجھے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام یہ اشعار خوبصورت آواز سے پڑھتے اور رسول اللہ ﷺ انہیں اٹھاتے وقت خود بھی پڑھتے تھے۔ آپ درست طریقے سے اشعار نہیں کہہ سکتے تھے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ (سورہ یسین: ۶۹)

”نہ ہم نے انہیں شعر سکھائے اور نہ ہی ان کے لائق تھے۔“

یہ سب کچھ رسول اللہ ﷺ ثواب کے ارادے اور بھلائی کا شوق پیدا کرنے کے لئے کرتے تھے تاکہ ہر شخص یونہی کیا کرے اس لئے کسی بھی شخص کے لئے یہ مناسب نہیں کہ حضور ﷺ کی ذات سے اپنے آپ کو دور رکھے اسی لئے ابن زبالہ کے مطابق مجمع بن یزید نے اس کے بعد کہا تھا: صحابہ نے یہ کام کیا اور رسم ڈال دی چنانچہ مسلمانوں میں سے کسی نے کہا تھا:

”اگر (بالفرض) ہم بیٹھ بھی جاتے تو رسول اللہ ﷺ کام کر رہے ہوتے اس وقت یہ کام بے مثال حیثیت کا ہوتا۔“

پھر انہوں نے حضرت علی بن ابوطالب رضی اللہ عنہ کے بارے میں بھی لکھا کہ مسجد کا کام کرتے وقت یہ گنگناتے جاتے:

”وہ شخص جو مسجد کی تعمیر کرتا اور کھڑے ہوتے بیٹھتے اس میں مسلسل محنت کرتا ہے اور پھر وہ شخص جو گردوغبار سے بچتے دکھائی دیتا ہے برابر نہیں گنے جاسکتے۔“

پھر انہی حضرات نے حضرت اُم سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت کی کہ آپ نے فرمایا: ”حضور ﷺ نے اپنی مسجد بنائی جس کے لئے کئی اینٹیں اور ضرورت کا سامان قریب لاتے رہے چنانچہ آپ اٹھے اور چادر بچھائی قدیم مہاجرین و انصار نے دیکھا تو انہوں نے بھی اوپر نیچے کی چادریں بچھا دیں پھر گنگناتے ہوئے کام کرتے جاتے اور کہتے جاتے:

”اگر ہم بیٹھ بھی جاتے تو رسول اللہ ﷺ کام کر رہے ہوتے۔“

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نہایت صاف سحرے اور بہت پاکیزہ رہنے والے تھے وہ اینٹیں اٹھاتے تو انہیں اپنے کپڑوں سے دور رکھتے اور اینٹیں لے جا کر رکھ دیتے تو آستین جھاڑ لیتے کہیں مٹی لگ جاتی تو اسے گرا دیتے حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے انہیں دیکھا تو یہی پہلے اشعار ”مسجد میں تعمیر کرنے والے برابر نہیں“ پڑھتے جاتے۔

یہ اشعار حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ نے سنے تو انہوں نے بھی گنگنانا شروع کر دیا حالانکہ انہیں معلوم نہ تھا کہ اس سے وہ کیا مراد لے رہے ہیں پھر پڑھتے ہوئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے قریب سے گزرے تو کہتے: اے ابن سمیہ! مجھے معلوم نہیں ہو رہا کہ کس کے بارے میں کہے جا رہے ہو ہاتھ میں کجور کی چھڑی تھی کہنے لگے: یا تو رک جاؤ یا میں یہ تمہارے منہ پر دے ماروں گا۔ نبی کریم ﷺ نے یہ سن لیا آپ میرے گھر کے سائے میں تشریف فرما تھے (یعنی ام سلمہ کے)۔ بچی کی کتاب میں الفاظ یہ ہیں: ”اپنے گھر کے سائے میں“ اس سے حضور ﷺ ناراض ہوئے اور فرمایا کہ عمار بن یاسر میرے سامنے مضبوطی سے کام کئے جا رہے ہیں اگر ایسے میں کسی نے کچھ کہہ دیا تو تکلیف دہ بات ہوگی پھر اپنی آنکھوں کے سامنے ہاتھ رکھ لیا چنانچہ لوگ اس بات سے رک گئے۔ بعد میں حضرت عمار رضی اللہ عنہ سے کہا: آپ کی وجہ سے حضور ﷺ نے ناراضگی فرمائی ہے ہمیں اندیشہ ہے کہ کہیں ہمارے متعلق کوئی آیت نہ اتر آئے۔ انہوں نے کہا کہ میں حضور ﷺ کو ویسے ہی رضا مند کرتا ہوں جیسے آپ نے ناراضگی فرمائی ہے چنانچہ عرض کی یا رسول اللہ! آپ کے صحابہ مجھ سے کیسا برتاؤ کر رہے ہیں؟ فرمایا کیا کرتے ہیں؟ عرض کی یہ تو مجھے قتل کرنا چاہتے ہیں کیونکہ خود تو ایک ایٹھ اٹھاتے ہیں لیکن مجھ پر دو دو یا تین تین لادتے ہیں۔ آپ نے ان کا ہاتھ پکڑا اور پوری مسجد میں لے کر پھرنے سر کے بالوں سے گرد جھاڑتے جاتے اور فرماتے: اے ابن سمیہ! میرے صحابہ تو تمہیں قتل نہیں کریں گے تجھے ایک باغی فرقہ قتل کرے گا۔“

ابن اسحاق نے یہ قصہ لیجئے اسی طرح ذکر کیا ہے جیسے ابن ہشام کی ”تہذیب“ میں ہے: فرمایا:

”میں نے کئی اہل علم سے رجز کے اس شعر کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے بتایا ہمیں معلوم ہوا ہے کہ حضرت علی بن ابوطالب نے پڑھا تھا اب یہ تو معلوم نہیں کہ شعر ان کا ہے یا کسی اور کا“ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے صرف خوش طبعی اور خوشدلی کے لئے پڑھا تھا جیسے لوگ اکٹھے کام کرتے ہوئے پڑھ لیا کرتے ہیں بطور طعنہ نہیں پڑھا تھا۔“

ابو جعفر عظمیٰ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ مسجد کی تعمیر میں مصروف تھے تو حضرت عبداللہ بن رواحہ پڑھ رہے تھے:

”وہ شخص نجات حاصل کر گیا جو مسجدوں کی تعمیر کیا کرتا ہے۔“

جب یہ مصرعہ حضور ﷺ نے دھرایا تو ابن رواحہ نے آگے پڑھ دیا:

”وہ کھڑے بیٹھے قرآن پڑھا کرتا ہے۔“

پھر آپ نے بھی یونہی پڑھ دیا۔

مسجد کی تعمیر کے بارے میں بخاری شریف میں ہے: ”ہم تو ایک ایک ایٹھ اٹھاتے لیکن حضرت عمار دو دو

اٹھاتے۔“ حضور ﷺ نے دیکھا تو ان سے مٹی جھاڑی اور فرمایا: ”عمار کے بارے میں افسوس ہے اسے ایک باغی گردہ قتل

کرے گا یہ تو انہیں جنت کی طرف بلا رہے ہوں گے جب کہ وہ انہیں جہنم کی طرف کھینچتے ہوں گے۔ عمار نے جواب میں



کہا: ”میں قتل کے بارے میں اللہ سے پناہ مانگتا ہوں۔“

حضرت مجاہد کہتے ہیں: حضور ﷺ نے انہیں مسجد تعمیر کرتے دیکھا کہ حضرت عمار پر پتھر لاد رہے تھے فرمایا: یہ عمار سے کیسا معاملہ کر رہے ہیں؟ یہ انہیں جنت کی طرف لے جانا چاہیں گے لیکن وہ انہیں جہنم کی طرف لے جانا چاہیں گے یہ کام بد بخت اور شریہ لوگوں کا ہوگا۔

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا مزید بتاتی ہیں: حضور ﷺ اور آپ کے صحابہ مسجد بنا رہے تھے آپ کے صحابہ تو ایک ایک اینٹ اٹھاتے لیکن حضرت عمار دو دو اینٹیں اٹھاتے ایک ایک اپنی طرف سے اور ایک ایک حضور ﷺ کی طرف سے اٹھاتے جاتے یہ دیکھ کر حضور ﷺ اُٹھے اور ان کی پیٹھ سے گرد جھاڑی پھر فرمایا: اے ابن سمیہ! تمہارے لئے دو اجر ہیں جبکہ دوسروں کے لئے ایک اجر ہوگا تم دنیا سے جاتے وقت آخری وقت میں شربت پو گے اور تمہیں ایک باغی فرقہ قتل کرے گا۔“

روضہ سیلی میں ہے: حضرت معمر بن راشد نے اسے اپنی جامع میں کچھ زیادتی کرتے ہوئے لکھا ہے اور وہ یوں: ”جب حضرت عمار صفین کے موقع پر قتل ہو گئے تو عمرو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس گئے وہ گھبرائے ہوئے تھے کہنے لگے: عمار قتل ہو گئے انہوں نے کہا تو پھر کیا ہوا؟ حضرت عمرو نے کہا: میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا فرمایا تھا کہ اسے ایک باغی گروہ قتل کرے گا! انہوں نے کہا: ”تم تو اپنے ہی پیشاب سے بھسلے چلے ہو (اپنے گلے میں خود مصیبت ڈالنے لگے ہو یا جیسے کہتے ہیں: آئیل! مجھے مار) کیا ہم نے انہیں قتل کیا ہے؟ انہیں تو اس نے قتل کیا ہے جو انہیں ہمارے سامنے لے آیا ہے۔“

بیہقی میں عبد الرحمن سلمی کے بارے میں ہے کہ انہوں نے حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص سے سنا کہ وہ اپنے باپ عمرو سے کہہ رہے تھے: ہم نے اس شخص کو قتل کر دیا ہے جبکہ رسول اللہ ﷺ نے اس کے بارے میں ایسے ایسے فرما رکھا ہے انہوں نے پوچھا: کونسا آدمی؟ انہوں نے بتایا کہ عمار بن یاسر! کیا تمہیں وہ وقت یاد نہیں جب رسول اللہ ﷺ مسجد تعمیر فرما رہے تھے ہم تو ایک ایک اینٹ اٹھاتے لیکن یہ دو دو اٹھا رہے تھے رسول اللہ ﷺ کے قریب سے گزرے تو آپ نے فرمایا: تم دو دو اینٹیں اٹھا رہے ہو اور پسینہ میں شرابور ہو سنا! تمہیں ایک باغی گروہ قتل کر دے گا تمہیں جنت ملے گی۔

یہ سن کر حضرت عمرو حضرت معاویہ کے پاس گئے اور کہنے لگے: ہم نے اس شخص کو قتل کر دیا ہے جبکہ رسول اللہ ﷺ نے تو ان کے بارے میں یوں فرما رکھا ہے انہوں نے کہا: ”خاموش رہو بخدا تم کب تک الٹی سیدھی باتیں کرتے رہو گے؟ انہیں ہم نے قتل کیا ہے؟ انہیں تو علی اور ان کے ساتھیوں نے قتل کیا ہے وہ انہیں لے آئے اور ہمارے سامنے کر دیا۔“

(قلت) اس روایت سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت عمار کا یہ قول مسجد کی دوبارہ تعمیر کے وقت تھا کیونکہ حضرت



عمر و پانچویں ہجری میں اسلام لائے تھے جیسے گذر چکا۔

ابن زبالہ کے مطابق حسن بن محمد ثقفی کہتے ہیں: میں اس وقت جب رسول اللہ ﷺ مسجد کی بنیاد رکھ رہے تھے حضرت ابوبکرؓ عمر اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہم بھی ساتھ ہی تھے تو ایک شخص وہاں سے گذرا عرض کی یا رسول اللہ! آپ کے ہمراہ یہی لوگ ہیں؟ فرمایا: یہ لوگ میرے بعد حکومت کی ہاگ ڈور سنبھالنے والے ہوں گے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: جب حضور ﷺ مسجد مدینہ کی بنیاد رکھ رہے تھے تو ایک پتھر لا کر رکھ دیا پھر حضرت ابوبکر لائے اور رکھ دیا پھر حضرت عمر لائے اور انہوں نے بھی بنیاد میں رکھ دیا حضرت عثمان آئے تو انہوں نے بھی رکھ دیا۔ آپ فرماتی ہیں: رسول اللہ ﷺ سے اس بارے میں پوچھا گیا تو فرمایا: یہ میرے بعد خلافت کی ترتیب ہو گی۔ مسجد قباء کی بنیاد کے بارے میں ایسی ہی روایت گذر چکی ہے جس میں خلافت کا ذکر نہیں ہے۔

اقشمری نے اپنی ”روضہ“ میں بغیر نام لئے لکھا ایک صاحب نے کہا کہ حضرت جبریل علیہ السلام نبی کریم ﷺ کے پاس حاضر ہوئے اور عرض کی: یا محمد! اللہ تعالیٰ آپ کو حکم فرما رہا ہے کہ اس کے لئے ایک گھر بنا دیں اس کی بنیاد گارے اور پتھر سے رکھیں۔ آپ نے پوچھا اے جبریل! دیواریں کتنی بلند کروں؟ انہوں نے عرض کی سات بازو بھر یہ بھی آتا ہے کہ پانچ بازو بھر۔ پھر جب آپ نے بنیاد رکھنا شروع کی تو پتھر لانے کو فرمایا ایک پتھر ہاتھ میں پکڑا اور پہلے بنیاد میں رکھ دیا پھر حضرت ابوبکر کو حکم دیا وہ بھی لائے اور آپ کے پتھر کے پہلو میں رکھ دیا پھر عمر اور عثمان رضی اللہ عنہم نے بھی یونہی رکھے اور پھر حضرت علی نے بھی لا رکھا اٹھی۔ میں نے ان کے ہاتھ کے لکھے سے نقل کیا ہے۔

بیہقی نے دلائل میں حضرت سفینہ سے روایت کی جو رسول اللہ ﷺ کے غلام تھے انہوں نے کہا: جب نبی کریم ﷺ نے مسجد کی بنیاد رکھی تو ایک پتھر رکھا پھر فرمایا: ابوبکر سے کہو کہ میرے پتھر کے پہلو میں پتھر لا رکھیں پھر عمر سے کہو کہ وہ حضرت ابوبکر کے پتھر کے پہلو میں پتھر لا رکھیں پھر فرمایا: عثمان سے کہو کہ وہ بھی عمر والے پتھر کے پہلو میں لا رکھیں۔ (سب نے رکھ دئے تو) فرمایا: یہ میرے بعد خلیفے ہوں گے۔

یحییٰ کے مطابق حضرت زید رضی اللہ عنہ نے کہا: رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو ایک پتھر اٹھا رکھا تھا اسید بن حضیر آگے سے ملے عرض کی یا رسول اللہ! مجھے دے دیجئے۔ آپ نے فرمایا: جاؤ اور دوسرا پتھر لے آؤ کیونکہ تمہیں مجھ سے زیادہ (ثواب) کی ضرورت نہیں۔

حضرت کھول کہتے ہیں: جب رسول اللہ ﷺ کے صحابہ کافی تعداد میں ہو گئے تو انہوں نے عرض کی کہ ہمارے لئے کوئی مسجد بنا دیجئے آپ نے فرمایا کہ لکڑیاں اور گھاس پھوس ہونی چاہئے میرے بھائی حضرت موسیٰ علیہ السلام جیسا جھونپڑا بنا لیتے ہیں۔ جلدی کیجئے۔

رزین نے ذرا زیادہ لکھا ہے فرمایا: صحابہ کرام اینٹیں اور ضروری سامان لاتے جاتے جبکہ رسول اللہ ﷺ بھی ساتھ ساتھ اٹھا کر لاتے ایک آدمی ملا آپ نے ایک اینٹ اٹھا رکھی تھی عرض کی یا رسول اللہ! یہ مجھے دے دیجئے آپ

نے فرمایا اور اٹھا لاؤ کیونکہ تم مجھ سے زیادہ (ثواب کے) ضرورت مند نہیں ہو۔

علامہ مجد نے محمد بن سعد کی ایسی ہی روایت کی اور کہا: ایک آدمی آیا جو گارا اچھا بنا لیتا تھا، حضرت موت کا رہنے والا تھا، رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے اپنا کام اچھا کرتا ہے پھر حکم دیا کہ یہ کام تم کرتے رہو کیونکہ میں دیکھ رہا ہوں کہ کام اچھا کر رہے ہو۔

علامہ زہری رحمہ اللہ کہتے ہیں: ایک آدمی تھا یمامہ کا رہنے والا نام طلق تھا اور بنو حنیفہ سے تعلق تھا، اس نے بتایا: میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ مسجد بنا رہے تھے، مسلمان بھی ان کے ساتھ کام کر رہے تھے، میں گارا بنانے کا ماہر تھا، میں نے بیلچہ پکڑا کہ گارا بنائوں، نبی کریم ﷺ دیکھ رہے تھے، فرمایا: یہ خفی گارا بنانے کا ماہر ہے۔ احمد کے مطابق حضرت طلق بن علی رحمہ اللہ نے کہا کہ میں رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ مسجد بنا رہا تھا، آپ نے فرمایا تھا کہ اس یمامی کو مٹی کے قریب کرو کیونکہ یہ تم سب سے زیادہ اچھا گارا بنانا جانتا ہے اور اس کے موطنوں میں سب سے زیادہ طاقت ہے۔

طلق ہی کہتے ہیں، میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ کے صحابہ مسجد کی تعمیر کر رہے تھے، شاید حضور ﷺ کو ان کا کام اچھا نہیں لگ رہا تھا چنانچہ میں نے بیلچہ پکڑا اور مٹی میں پانی ملا کر گارا بنایا، شاید آپ کو میرا بیلچہ پکڑنا اچھا لگا اور میرا کام بھی بہتر لگا، اس لئے فرمایا یہ کام خفی کے ذمے رہنے دو کیونکہ یہ گارا بنانے کا ماہر ہے۔ ہاڑا لینے کے بارے میں بات کرتے ہوئے ابن شہاب نے کہا: آپ نے اسے مسجد بنایا اور اینٹوں کے لئے مٹی بقیع خجہ سے ملی جو بیر ابو ایوب کی ایک جانب مناصح کے مقام پر تھا۔ خجہ وہ درخت تھے جو اس زمین میں اُگتے تھے۔

حضرت خادجہ بن زید بن ثابت رحمہ اللہ نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی مسجد بنانا شروع کی جو ایک طرف سے ستر اور دوسری طرف ساتھ ساتھ تھی یا کچھ زیادہ تھی، اینٹیں اس مٹی سے بنائیں جہاں درخت اُگتے تھے اس کی دیوار بنائی اور لکڑی چھاڑ کر اس کے ستون بنائے، درمیان میں محن رکھا اور پھر اپنی دو بیویوں کے لئے دو گھر بنائے۔

عبد العزیز کہتے ہیں کہ میں نے زید سے پوچھا کہ بقیع الخبخبہ کہاں تھا؟ انہوں نے بتایا کہ بیر ابو ایوب اس جانب کے درمیان تھا، یہ جگہ بقیع الغرقہ کی تھی جو قبرستان کے لئے تھی۔ وہ کہتے ہیں کہ میں نے عبد العزیز سے بقیع الخبخبہ کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کہا: یہ خبخبہ راستہ پار کر جائیں تو بقیع غرقہ کی بائیں طرف تھا اور مسجد یحییٰ کے پاس اس سے مل جاتا تھا۔ میں نے کہا مسجد والا وہ یحییٰ کون تھا جس کا تم نے ذکر کیا؟ انہوں نے بتایا کہ یحییٰ بن طلحہ بن عبید اللہ۔

(قلت) ہمارے شیخ المشائخ زین مراغی کے مطابق آج کل بقیع الخبخبہ کا ہمیں کچھ پتہ نہیں چل سکا لیکن بقیع الغرقہ کے راستے سے نکلنے والا جب سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے مزار کی طرف چلے، حضرت ابراہیم بن رسول اللہ

ﷺ کا مزار بائیں طرف ہو تو اس کی بائیں طرف ایک راستہ جاتا ہے جو ایک ٹیلے کی طرف نکل جاتا ہے جب وہ اس راستہ پر چلے گا تو دائیں طرف موڑ کے بعد ایک باغ تک پہنچ جائے گا جو پہلے اور اب اولادِ مصطفیٰ کے نام پر مشہور تھا وہاں ایک کنواں تھا جس کی طرف ایک راستہ جاتا تھا اسے پہلے اور اب پیر ابو ایوب کہتے تھے۔ پھر بیچ سے نکلنے والے کی بائیں طرف سے بھی چلنے والا جب سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ کی طرف جانے والے راستہ پر چلا تو رومیہ نامی مشہور باغ کی شام والی جانب ایک اور باغ تھا جو رباطیہ کے نام سے جانا جاتا تھا تو وہ رباطِ ایمنہ پر جا ٹھہرے گا وہاں بھی ایک کنواں تھا۔ علامہ مراغی کہتے ہیں کہ یہ بھی پیر ابو ایوب کے نام سے مشہور تھا لوگ اس سے تبرک حاصل کرتے تھے یہ داخل میں مشہور باغ کے قریب تھا اور بیچ غرقہ کی بھی بائیں طرف تھا۔ زین مراغی کہتے ہیں کہ شاید یہ مقصد کے زیادہ قریب ہے۔ میں بتاتا چلوں کہ جہاں تک مجھے علم ہے یہی مراد ہے جیسے آگے ہم بیان کر رہے ہیں۔

علامہ رزین کی کتاب میں یہ الفاظ درج ہیں: جعفر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں انہوں نے کہا: رسول اللہ ﷺ کی مسجدِ زدہ لگا کر بنی تھی اینٹ کے اوپر اینٹ تھی پھر اینٹ اور اس کے ساتھ آدھی تھی۔

پھر جب لوگ زیادہ ہو گئے تو انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ! اسے زیادہ کرنے کی ضرورت ہے چنانچہ آپ نے اضافہ فرما دیا چنانچہ اینٹیں مختلف سمتوں میں لگائیں اب اینٹ کے سامنے اینٹ لگائی انہوں نے پھر لگا کر دیوار تین ہاتھ (ساڑھے چار فٹ) اونچی کر دی مسجد کا طول قبلہ کی طرف آخر تک سو بازو (۱۵۰ فٹ) کر دیا عرض بھی اتنا ہی کر دیا مسجد مربع شکل کی تھی۔

جعفر کی روایت میں ہے کہ اس پر چھت نہیں تھی لوگوں نے گرمی کی شکایت کی تو انہوں نے لکڑیاں ڈال دیں اور ستون کھجور کے تنوں کے لگا دئے سائے کے لئے کھجور کے پتے وغیرہ ڈالے پھر چڑا ڈالا اور جب پہنچے لگی تو اس پر گارا لگا دیا مسجد کے درمیان میں محن رکھا سایہ کے انتظام سے پہلے دیواریں انسانی قد سے کچھ زیادہ تھیں۔ اٹھی۔

ظاہر یہ ہے کہ یہ ساری کلام جعفر کی نہیں کیونکہ اس کے درمیان میں ”فی روایۃ جعفر“ کے الفاظ آئے ہیں۔ ابن زبالہ کے مطابق حضرت جعفر نے بتایا کہ نبی کریم ﷺ نے اینٹ اینٹ کا زدہ لگا مسجد کی تعمیر شروع کی پھر مسلمان زیادہ ہو گئے تو گارے سے بنائی۔ اس موقع پر صحابہ نے عرض کی: اس میں زیادتی کے لئے کسی کو حکم فرما دیجئے آپ نے فرمایا ٹھیک ہے پھر فرما دیا تو مسجد وسیع کر دی گئی پھر دیواریں ڈیڑھ اینٹ کی بنائیں پھر سخت گرمی لگی تو انہوں نے عرض کی یا رسول اللہ! حکم فرمائیں تو اس پر سایہ کر دیا جائے۔ فرمایا ہاں آپ نے حکم دیا تو ستون کھجور کے تنے والے لگا دئے گئے پھر اس پر مختلف قسم کی گھاس پھوس رکھ دی گئی چنانچہ گذرا اوقات کرتے رہے پھر بارش ہوتی تو چھت چٹتی تھی عرض کی یا رسول اللہ! اگر آپ حکم فرما دیں تو اس پر مٹی لگائی جائے فرمایا نہیں بلکہ یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام جیسا جھونپڑا ہے اور پھر مسجد حضور ﷺ کی زندگی تک ایسے ہی رہی مسجد کی دیوار چھت ڈالنے سے پہلے انسانی قد بھر اونچی تھی چنانچہ جب اصلی سایہ ہاتھ بھر ہوتا اور دیوار کا سایہ دو قدم ہوتا تو آپ ظہر کی نماز پڑھتے اور دو گنا ہو جاتا تو عصر کی نماز

پڑھتے پھر ان سے ”سمیٹ“ ”سعیڈ“ ”اٹی“ ذکر کی اور تفسیر وہی گزشتہ بیان کی اور بازو کا ذکر نہیں کیا۔“  
 الاجیاء میں حضرت حسن رحمہ اللہ نے بتایا: جب حضور ﷺ نے مدینہ طیبہ میں مسجد بنانے کا عہد کر لیا تو حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے عرض کی کہ آسمان کی طرف اس کی دیواریں سات ہاتھ (ساڑھے دس فٹ) اوپچی کیجئے اسے نہ تو خوبصورت بنائیے نہ ہی نقش و نگار والی بنائیے۔ اٹھی۔ اس سے قبل اقصیٰ حضرت جبریل کے حوالے سے سات ہاتھ اور پانچ ہاتھ کی بلندی بتا چکے ہیں۔

حضرت اسامہ بن زید اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے بتایا رسول اللہ ﷺ تشریف لائے تو پتھر اٹھا رکھا تھا انہیں اسید بن خضیر ملے پتھر پہلے والی بات ذکر کی اور کہا: حضرت زید نے فرمایا کہ زمین پر تین ہاتھ کے قریب پتھروں سے بنیاد اوپچی کر لائے اس زمین کے درمیان میں مشرکین کی قبریں تھیں آپ نے حکم دیا تو وہ کھودی گئیں ان کی ہڈیاں پھینک دی گئیں اور انہیں گم کر دیا گیا پھر وہاں پانی کھڑا رہتا تھا اس کے لئے راستہ بنایا تو وہ بہہ گیا۔  
 مسجد بنانے والوں نے قبلہ والی دیوار کا آخر تک طول سو بازو بھر رکھا اور دوسری طرفوں میں بھی اتنی ہی پیمائش تھی لہذا یہ مربع شکل کی بن گئی۔ یہ بھی کہا جاتا ہے کہ یہ سو ہاتھ سے کم تھی قبلہ بیت المقدس کی طرف تھا اس کے تین دروازے رکھے ایک دروازہ تو آخری حصہ میں تھا جو آج کل قبلہ کی طرف ہے ایک دروازہ عاتکہ کہلاتا تھا جسے باب الرحمہ بھی کہتے ہیں اور یہ وہ دروازہ تھا جس میں سے رسول اللہ ﷺ مسجد میں تشریف لاتے آج کل اسے باب عثمان کہا جاتا ہے یہ دونوں دروازے قبلہ تبدیل ہو جانے پر بھی آج تک نہیں بدلے اور جب قبلہ تبدیل ہو گیا تو آپ نے اپنی چھلی جانب والا دروازہ بند کر دیا اور یہ کھول دیا اس کے عین سامنے وہ دروازہ تھا جو بند کر دیا گیا۔ ابن الحجار نے اسے یوں لکھا ہے کہ جب قبلہ پھیر دیا گیا تو وہ دروازہ جو آپ کے پیچھے تھا بند کر دیا گیا اور اس کے عین سامنے اور دروازہ کھول دیا گیا علامہ مجد نے کہا کہ اس کے بالکل سامنے کھول دیا گیا۔ اٹھی۔

حضرت اقصیٰ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے وہ روایت لکھی ہے جو اس کے خلاف ہے کیونکہ انہوں نے لکھا ہے: حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے بتایا کہ رسول اللہ ﷺ کے دور میں آپ کی مسجد مکی اینٹوں سے بنی تھی چھت کجور کی ٹہنیوں سے بنی تھی اور اس کے تین دروازے تھے ایک دروازہ آخر میں تھا ایک باب عاتکہ تھا جسے باب الرحمہ کہا جاتا ہے اور وہ دروازہ جس سے آپ مسجد میں تشریف لاتے باب عثمان کہلاتا تھا اسی دروازے کو آج کل باب جبریل کہا جاتا ہے اور جب قبلہ تبدیل کر دیا گیا تو آخری دروازہ بند کر کے دوسرا دروازہ کھول دیا گیا جسے باب النساء کہتے ہیں۔ اٹھی۔

ان کا یہ کہنا ”یہ وہی دروازہ ہے جسے باب النساء کہتے ہیں“ شاید ان کی اپنی طرف سے ہے جو انہوں نے حدیث کے مفہوم سے سمجھ لیا ہے اسی لئے اس کے بعد انہوں نے ابو داؤد کی حدیث دی ہے کہ ”کاش ہم نے یہ دروازہ عورتوں کے لئے کھول دیا ہوتا البتہ ابو داؤد نے واضح کیا ہے کہ یہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا قول ہے جیسے آگے آئے گا اور

جیسے انہوں نے ذکر کیا ہے اس سے پتہ چلتا ہے قبلہ تبدیل ہونے کے بعد انہوں نے پچھلی طرف دروازہ نہیں بنایا تھا۔ ایک دروازہ نمازی کی دائیں جانب تھا ایک بائیں جانب پھر اوپر تک کچی اینٹوں سے تعمیر کی حضور ﷺ صحابہ کے ساتھ مل کر کچی اینٹیں چادر میں ڈال کر اٹھاتے تھے اور فرماتے:

”اصل بوجھ اٹھانا تو یہیں کا ہے وہ نہیں جو خیر (کی کھجوروں) کا ہے۔“

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے صحابہ مسجد تک اینٹیں اٹھا کر لاتے اور آپ ان کے ہمراہ اٹھاتے کہتے ہیں کہ حضور ﷺ پیٹ پر اینٹ اٹھائے جا رہے تھے کہ میں سامنے آگیا مجھے محسوس ہوا کہ آپ نے لے بھاری ہے لہذا عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھے دیجئے۔ فرمایا: اے ابو ہریرہ! کوئی اور اٹھا لاؤ کیونکہ (ثواب کے لحاظ سے) اصل زندگی تو آخرت والی ہے۔

### حضور ﷺ کی طرف سے مسجد میں اضافہ

(قلت) یہ دوسری مرتبہ کی تعمیر تھی کیونکہ پہلی تعمیر میں تو حضرت ابو ہریرہ شامل نہیں ہو سکے تھے کیونکہ آپ فتح خیر کے موقع پر آئے تھے۔ (واللہ اعلم)۔

ابن زبالہ کے مطابق حضرت جعفر بن عمرو کہتے ہیں: یہ باڑہ عمرو کے دو بیٹوں سہل اور سہیل کا تھا انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو پیش کر دیا تو آپ نے تعمیر کی اپنے صحابہ سے تعاون فرماتے رہے اور خود کام کرتے رہے حضرت علی رضی اللہ عنہ بھی گنتا تے ہوئے کام کرتے تھے۔ بتاتے ہیں کہ آپ نے دو مرتبہ تعمیر فرمائی پہلی مرتبہ کی پینائش سو سو ہاتھ سے قدرے کم تھی اور خیر فتح ہو گیا تو تعمیر کرتے وقت دیواریں دو گنا کر دیں۔

طبرانی میں حضرت ابو اسحاق کے والد کا بیان ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس مکان کے بارے میں جو مسجد میں شامل کر لیا گیا اس کے مالک سے فرمایا (یہ انصار میں سے تھے) کہ اس گھر کے بدلے میں تجھے جنت میں مکان ملے گا انہوں نے (کسی وجہ سے) انکار کیا اتنے میں حضرت عثمان آئے تو اس سے کہا: اس مکان کے تمہیں دس ہزار درہم دیتا ہوں چنانچہ اس سے خرید لیا اور پھر حضور ﷺ کی خدمت میں چلے آئے اور عرض کی یا رسول اللہ! مجھ سے وہ گھر خرید لیجئے جو میں نے انصاری سے خریدا ہے چنانچہ آپ نے جنت میں مکان کے وعدہ پر ان سے خرید لیا حضرت عثمان نے بتایا کہ میں نے دس ہزار درہم کے بدلے میں خریدا ہے چنانچہ آپ نے بنیاد میں ایک اینٹ رکھ دی پھر حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو بلایا تو انہوں نے اینٹ رکھی پھر حضرت عمر کو بلایا تو انہوں نے اینٹ رکھی اور پھر حضرت عثمان آئے اور اینٹ رکھ دی پھر دوسرے لوگوں سے فرمایا تو انہوں نے بھی رکھ دیں۔

امام ترمذی نے حضرت عثمان کے محاصرے کے دن دیوار پر چڑھ کر خطاب کے بارے میں حضرت ثمامہ بن حزن قشیری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا تھا: ”میں تمہیں اللہ اور اسلام کی قسم دیتا

ہوں کہ مسجد شریف نمازیوں کے لئے تنگ ہو چکی تھی تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: کون ہے جو فلاں کا مکان خرید مسجد میں ڈال دے؟ ایسے شخص کو جنت میں مکان ملے گا چنانچہ میں نے اپنی گرہ سے وہ مکان خریدا تھا، لیکن آج تم اس میں مجھے دو رکعت بھی پڑھنے سے روک رہے ہو۔ انہوں نے کہا: ہاں یہ بات تو درست ہے الحدیث دار قطنی اور احمد نے بھی ایسی ہی روایت کی پھر ان دونوں نے حضرت اخف بن قیس سے ایک طویل حدیث بیان کی: اس میں لکھا: حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے فرمایا: کیا علی یہاں موجود ہیں؟ انہوں نے کہا: ہاں پھر پوچھا: کیا ظلمہ ہیں؟ انہوں نے کہا: ہاں۔ آپ نے فرمایا: میں تمہیں اس ذات کی قسم دے رہا ہوں جس کے بغیر کوئی بھی لائق عبادت نہیں، تم جانتے ہو کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا تھا: جو شخص فلاں شخص کا بازار خرید کر دے گا اللہ اسے بخش دے گا چنانچہ میں نے بیس ہزار یا (فرمایا) پندرہ ہزار میں خریدا تھا پھر میں نبی کریم ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ میں نے خرید لیا ہے فرمایا اسے مسجد میں ڈال دو تمہیں اس کا اجر ملے گا۔ اس پر محاصرہ والوں نے کہا تھا: بالکل ٹھیک ہے۔

خیبر بن سلیمان نے فضائل عثمان بیان کرتے ہوئے حضرت قتادہ سے روایت کی انہوں نے کہا: کہ مسجد کی ایک جانب ایک مکان تھا حضور ﷺ نے فرمایا: جو اسے مسجد کی توسیع کے لئے خرید دے گا اسے جنت میں ایسا ہی مکان ملے گا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اسے خرید لیا اور مسجد میں شامل کر دیا تھا۔

ابن زبالہ حضرت خالد بن معدان سے لکھتے ہیں کہ حضور ﷺ عبد اللہ بن رواحہ اور حضرت ابو الدرداء کے پاس پہنچے بانس وغیرہ کی ایک چھڑی تھی جو ہاتھ بھر کی تھی اس سے وہ مسجد کی پیمائش کر رہے تھے فرمایا: کیا کر رہے ہو؟ دونوں نے عرض کی: ہمارا ارادہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ کی مسجد شام کی طرح تعمیر کریں تاکہ انصار کو تقسیم کر کے بنانے کا کہہ دیا جائے۔ آپ نے فرمایا: لاؤ مجھے دو! آپ نے وہ بانس کی چھڑی ان سے لے لی پھر چلتے ہوئے دروازے تک آئے اور اسے پھینک دیا پھر فرمایا سب مل کر گارا اور اینٹیں لاؤ تاکہ موسیٰ علیہ السلام جیسا جھونپڑا بنالیں کہا گیا کہ یہ ”ظلمہ موسیٰ“ کیا ہے؟ فرمایا جب وہ کھڑے ہوتے تو ان کا سر چھت سے لگ جاتا۔

نبیؐ نے دلائل میں حضرت عبادہ کے حوالے سے لکھا کہ: انصار نے مال جمع کیا اور رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں لے آئے عرض کی یا رسول اللہ! اس سے مسجد تعمیر کر لیجئے اور اسے خوبصورت کر لیجئے کب تک ہم اس کجگور کی چھت کے نیچے نماز پڑھتے رہیں گے۔ آپ نے فرمایا: میں اپنے بھائی موسیٰ سے زیادہ اچھی نہیں بنا سکتا یہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جھونپڑے جیسی ہوگی۔

حضرت بیہقی نے ”عریض موسیٰ“ کے بارے میں حضرت حسن سے روایت کی کہ جب آپ ہاتھ اٹھاتے تو چھت سے لگتا تھا۔

ابن شہاب کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کی مسجد کے ستون کجگور کے تنوں کے تھے چھت کجگور کی ٹہنیوں کی تھی اور گھاس پھوس شامل کی گئی تھی اس پر زیادہ مٹی نہیں تھی بارش ہوتی تو مسجد کچھڑ سے بھر جاتی وہ جھونپڑے جیسی تھی۔



صحیح بخاری میں لیلۃ القدر کا بیان کرتے ہوئے فرمایا: ”مجھے دکھایا گیا کہ میں پانی اور مٹی (کچڑ) میں سجدہ کر رہا ہوں تو جو رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ ٹھہرا ہوا ہے چلا جائے چنانچہ ہم لوٹ آئے، آسمان پر بادل کا ایک ٹکڑا تک نہ تھا، اچانک بادل آیا اور بارش ہونے لگی، مسجد کی چھت بہہ پڑی کیونکہ کھجور کی لکڑیوں سے بنی تھی اسی دوران نماز کھڑی کر دی گئی چنانچہ رسول اللہ ﷺ کو میں نے دیکھا کہ کچڑ پر سجدہ کر رہے ہیں، میں پیشانی مبارک پر مٹی کا اثر دیکھ رہا تھا۔

## دوسری فصل

# آج کل مسجد کتنے ہاتھ ہے اور اس کی وہ حدود جن کے ذریعے پہلی تعمیر سے ممتاز ہے

یاد رکھئے کہ جب ”ذراع“ کا لفظ بولا جاتا ہے تو اس سے مراد انسان کا ہاتھ ہوتا ہے اور حرم کی حد بندی میں ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ یہ ذراع مصر و مکہ میں استعمال ہونے والے لوہے کے ذراع سے مختلف ہوتا تھا، یہ تقریباً دو انگشت کا ہوتا تھا اور مسجد کی پیمائش کے بارے میں ہمارے سامنے چار روایتیں آتی ہیں کہ ایک طرف سے ستر ذراع اور دوسری طرف ساٹھ یا کچھ زیادہ دوسری میں ہر طرف سو سو ہاتھ یہ مربع شکل بنتی تھی۔ تیسری روایت میں سو سے کم ہے، یہ پہلی کے مقابلہ میں سچی ہے، اسی پر دارو مدار رکھنا چاہئے۔ چوتھی یہ کہ پہلے تو سو سو ہاتھ سے کم بنائی تھی پھر اس میں زیادتی کی اور اتنی ہی دیواریں اور بڑھا دیں اور اس صورت میں قطعاً اس سے یہ مراد نہیں کہ ذراع کا حساب رکھا تھا ورنہ اس لحاظ سے دوسری مرتبہ کی تعمیر طول یا عرض میں ایک جانب تقریباً دو سو ہاتھ تھی اور دوسری طرف بھی اتنی ہی تھی اور اس میں شک نہیں کہ آپ کی مسجد شریف کی حد اخیر حجرہ مبارکہ تک جاتی تھی جبکہ حجرہ کی دیوار سے مسجد کی مغربی دیوار تک (ربا و جودیکہ آج تک اس میں زیادتی بھی ہو چکی ہے پھر بھی) میری معلومات کے مطابق ڈیڑھ سو ہاتھ سے نہیں بڑھ سکی بلکہ یہ چھ ہاتھ سے زیادہ گھٹ چکی تھی حالانکہ مؤرخین کا اس بات پر اتفاق ہے کہ حضرت عمرو عثمان رضی اللہ عنہما نے اسی جانب سے توسیع کی تھی پھر دوسرے خلفاء نے بھی کی تھی لہذا اس روایت میں ظاہر ہے کہ انگشت مراد ہیں، ہاتھ نہیں جس پر اعتراض ہو سکے کہ دوسری تعمیر کے وقت مسجد نبوی کی پیمائش دو سو ہاتھ ہوئی اور دوسری پیمائش بھی پونہی بڑھی اور سو ہاتھ والی روایت کے موافق ہو گئی، علاوہ ازیں جو آخری علماء نے حد بندی بیان کی ہے (مختلف طریقوں سے) اس سے سو ہاتھ بھی نہیں بنتی، اس کا مقصد یہ ہو گا کہ پہلی روایت کو اہمیت حاصل ہے جس میں ستر ہاتھ اور ساٹھ ہاتھ کا ذکر ہے، لمبائی ستر ہاتھ ہوگی اور چوڑائی ساٹھ ہاتھ۔

علامہ نووی نے اپنے ”نسک“ میں حضرت خارجہ سے روایت کی ہے، یہ مدینہ کے سات فقہاء میں سے ایک تھے ان کے الفاظ یہ ہیں: حضور ﷺ نے مسجد کی تعمیر ستر ہاتھ اور ساٹھ ہاتھ یا قدر سے زیادہ پیمائش میں کی، ابن النجار اسی



پر یقین رکھتے ہیں چنانچہ فرماتے ہیں رسول اللہ ﷺ نے مسجد مبارک مربع شکل میں بنائی، قبلہ بیت المقدس کی طرف رکھا، طول ستر ہاتھ اور ساٹھ ہاتھ تھا یا کچھ زیادہ تھا۔ اٹھی۔

حضرت یحییٰ نے ازواج مطہرات کے حجروں کے بیان سے ذرا پہلے فرمایا: مجھے ہارون نے بتایا کہ ہمیں محمد بن یحییٰ (صاحب مالک) نے بتایا کہ جو کچھ نبی کریم کی مسجد کے ذراع کے بارے میں ہمیں معلوم ہوا ہے وہ یہ ہے کہ قبلہ کی طرف سے شام کی جانب چون ہاتھ اور ہاتھ کے دو ٹکٹ (ایک فٹ) تھی اور مشرق سے مغرب کی طرف تریسٹھ ہاتھ تھی جس کا رقبہ نکالا جائے تو تین ہزار چار سو چوالیس ہاتھ بنتا ہے۔ اٹھی۔

ابن نجار کہتے ہیں کہ حضور ﷺ کے دور میں آپ کی مسجد کی حدود قبلہ کی طرف سے وہ جتنگے تھے جو ان ستونوں کے درمیان تھے جو ریاض الجنہ سے قبلہ کی طرف واقع تھے اور شام کی طرف سے وہ دو لکڑیاں تھیں جو مسجد کے صحن میں گاڑی ہوتی تھیں، رہا مشرق سے مغرب کی طرف تو وہ حجرۃ نبی کریم ﷺ سے اس ستون تک تھی جو منبر کے بعد آتا ہے یہ بلاط آخری حصہ تھا۔ اٹھی۔

جو کچھ ابن نجار نے ذکر کیا ہے، اس میں ایک طرح کے جھگڑے کی گنجائش ہے، انہوں نے قبلہ کی طرف سے جنگلوں کے ذریعے حد بندی اور شام کی طرف سے دو گڑی ہوئی لکڑیوں کی بناء پر حد بیان کی ہے، تو آج وہ لکڑیاں کسی کے علم میں نہیں، علامہ زین مراغی نے ان کی گمشدگی کی وضاحت کر دی ہے، کلام مطری سے بھی یہی سمجھ آتا ہے، اور پھر میں نے محققین کے کلام میں ان کا ذکر نہیں دیکھا ہاں ابن زبالہ نے ایسی کلام ذکر کی ہے جس میں صحیحیگی ہے جس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ مسجد کی ایک جانب کی حد بندی ان دو لکڑیوں سے تھی جن میں سے ایک پر چھت کا حصہ نہ تھا اور دوسرے پر ان کے دور میں موجود تھا تو شاید اسی سے ابن نجار نے پیمائش لی ہے اور ابن زبالہ کی عبارت بھی یہی بتاتی ہے کیونکہ انہوں نے ان دونوں کو جانب شام کی حد میں ذکر نہیں کیا، آج کل اس جانب سے حد (جیسا کہ ہمارے دور میں مشہور ہے) دو پتھر ہیں جن کا ذکر صحن مسجد کے بیان میں آ رہا ہے اور پھر ایسا مضمون آ رہا ہے جس سے اس کا رد ہوگا۔

اسے ابن جماعہ نے اپنے ”ملک“ میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے: متاخرین علماء نے اس مسجد کی مقدار کا اندازہ بتایا ہے جو پہلے تعمیر ہوئی تھی چنانچہ انہوں نے کہا ہے کہ یہ حجرۃ مبارکہ سے مغرب کی طرف ساتویں ستون تک اور پھر اس جنگلے سے جو دو ستونوں کے درمیان ’صلیٰ شریف کے سامنے مسجد شریف کے صحن میں گاڑے ہوئے دو پتھروں کے مقام تک صندوق سے متصل ہے، مربع شکل میں تھی۔ ابن جماعہ کہتے ہیں لیکن یہ دونوں منبر شریف کی جانب پر نہیں ہیں بلکہ مشرق کی جانب چار ہاتھ یا کچھ کم مقدار میں اندر داخل ہیں اور یونہی قبلہ کی طرف اتنے ہی آگے بڑھے ہوئے ہیں۔ ابن جماعہ مزید کہتے ہیں: اس لئے کہ میں نے ہاتھ سے پیمائش کی ہے جو میرے اندازے کے مطابق پہلی مسجد کے ہاتھوں کے مطابق نہیں۔

میں کہتا ہوں کہ ان دونوں کا منبر کی طرف سے مشرق کی طرف داخل ہونا جیسے کہ ذکر ہوا اس بات سے رکاوٹ

نہیں بننا کہ یہ دونوں حد بن سکیں کیونکہ مراد یہ ہے کہ وہاں مغربی جانب ان دونوں کی سمت میں ہے جیسے یہ مراد ہے کہ شام کی جہت ان دونوں کی سمت میں ہے وہ جہت نہیں جو صرف دو پتھروں کے سامنے ہے۔

اب ابن نجار سے نقل شدہ گزشتہ مضمون کی بناء پر جہت مغرب کی ابتداء بتانے کی ضرورت نہیں جو اس جہت میں ستون سے ملنے والی جہت سے ہوتی ہے جیسے اس بات کی تحریر کی ضرورت نہیں کہ حجرہ شریفہ کی حد مشرقی جانب سے شروع ہوتی ہے کیونکہ مشرقی کی جانب وہ حد ذکر نہیں کی گئی جو شام کی جانب دو پتھروں سے ملتی ہے اور درحقیقت جہت شام بیان کرنے کے سوا ان دونوں کا کوئی مقصد نہیں علاوہ ازیں یہ احتمال بھی ہے کہ مسجد کا اگلا حصہ پچھلے سے زیادہ چوڑا ہو جیسے آج کل بھی یونہی ہے تو اس صورت میں حقیقی طور پر مغرب کی جانب وہ دو پتھر حد بنیں گے۔

رہا ان کا یہ قول کہ یہ دونوں چار ہاتھ قبلہ کی طرف آگے ہیں اور یہ پہلی مسجد کے ہاتھوں کے مطابق نہیں ہیں یعنی ابن نجار کے مطابق ستر ہاتھ بھر نہیں ہیں تو انہوں نے اسے قبلہ کی طرف سے۔

کیونکہ قبلہ والی دیوار رسول اللہ ﷺ کے مصطلے کے برابر تھی اور یہ صندوق جو مصطلے شریف کے قبلہ کی طرف ہے (یعنی مصطلے اور جنگلوں کے درمیان) مقام شریف اور ستونوں کے درمیان ایک سترہ (پردہ) ہے۔

یہ اعتراض بھی وارد ہوتا ہے کہ قبلہ کی دیوار اور منبر کے درمیان بکریاں گزرنے کا راستہ تھا جبکہ آج کل منبر اور جنگلوں کے درمیان سوا چار ہاتھ کا فاصلہ ہے اور قبلہ کی طرف سے منبر میں کوئی تبدیلی نہیں ہوئی نہ ہی مصطلے شریف میں ہوئی ہے۔ انہی لہذا جنگلوں سے ہاتھ کی پیمائش کا کوئی اعتبار نہیں۔

میں نے جنگلوں سے دونوں ذکر شدہ پتھروں تک خود جانچا ہے تو پورے ستر ہاتھ تھے جن کا پہلے ذکر ہوا۔ جبکہ ابن جماعہ نے کہا اسے جانچا گیا تو چھیالیس اور دو تہائی ہاتھ تھے چنانچہ وہ ہمارے ہاتھ کے بالکل موافق بلکہ قدرے زیادہ ہے کیونکہ زیر عمل ہاتھ (ذراع) ڈیڑھ ذراع ہے جو ہمارے ذراع سے بڑا ہے۔

رہا وہ ذراع جو علامہ مراغی نے اپنی کتاب میں ذکر کیا ہے تو وہ ہمارے ذراع کے موافق نہیں کیونکہ اس میں جیسے کہ تصریح کی گئی ہے آج مدینہ میں رائج ذراع پر اعتماد کیا گیا ہے چنانچہ میں نے اسے جانچا تو دیکھا کہ ہمارے ہاتھ کے ذراع سے (جسے ہم ذکر کر چکے ہیں) قیراط بھر زائد تھا۔ ہاں علامہ مطری کا یہ قول کہ ”منبر اور آج کے جنگلے میں سوا چار ذراع کا فاصلہ ہے“ ہمارے جانچ کئے ہوئے کے مخالف ہے کیونکہ ان دونوں کے درمیان ہمارے ذکر کردہ ذراع کے مطابق ساڑھے تین ذراع کا فاصلہ ہے لیکن عنقریب آ رہا ہے کہ آج کل منبر وہ نہیں اور پھر منبر کی بنیاد رکھنے کے لئے کھدائی کے وقت پتھر مے کلڑے دیکھنے پر ہمیں مطری کے قول کی سچائی معلوم ہوئی اور پتہ چلا کہ جو منبر ہم نے پایا تھا اسے اصل منبر کے مقام سے قبلہ کی طرف آدھے ذراع سے زیادہ آگے کر دیا گیا ہے جیسے عنقریب ہم اس کی وضاحت کر دیں گے۔

ابن زبالہ اور یحییٰ نے کئی علماء کی طرف سے اس جہت میں مسجد کی حد ذکر کرتے ہوئے کہا ہے: قبلہ میں اس کی

حد اس مرمر کے کنارے تھے جن کے درمیان منبر واقع تھا اور شام کی طرف سے اس کی علامت مشرق و مغرب کی جانب سے چار محرابیں تھیں اور ان چاروں محرابوں کی علامت یہ تھی کہ وہ اندر سے تمام کی تمام ہزرنگ کی تھیں۔

(قلت) آج مرمر کا نام و نشان نہیں ملتا لیکن ابن زبالہ کے کلام سے اس مرمر کے بارے میں یہ پتہ چلتا ہے کہ وہ منبر کے گرد ہاتھ بھرا اونچا چوڑا تھا جو مغرب سے تین ذراع، مشرق سے بھی تین اور قبلہ کی طرف سے بھی تین ذراع تھا کیونکہ انہوں نے لکھا ہے: مجھے محمد بن اسماعیل رحمہ اللہ نے بتایا میں نے ایک چٹائی دیکھی جو عبد اللہ بن حسن بن حسن کی تھی جو وہاں منبر کے سامنے موجود مرمر پر ڈالی ہوئی تھی۔

ابن زبالہ کہتے ہیں کہ حضرت عبد اللہ بن حسن ؓ ۱۴۰ھ میں قید کر دئے گئے اُن کے بعد کچھ دن تک وہ چٹائی پڑی رہی اور پھر اٹھا دی گئی۔ ابن زبالہ مزید کہتے ہیں کہ پھر حسن بن زید بن حسن بن علی رضی اللہ عنہم ابو جعفر کی خلافت میں ۱۵۰ھ کو مدینہ کے والی بنے تو وہ مرمر ٹوٹ گیا اور آپ نے اس کی ہر طرف سے اسے وسیع کر دیا اور ستونوں کے ساتھ ملا دیا۔ اس سلسلے میں ابو مودود عبد العزیز بن ابوسلیمان نے کہا کہ میرے لئے مصطلے کی جگہ ترک کر دی جائے تو انہوں نے چھوڑ دی اور مرمر کو اگلے ستونوں سے نہ ملایا چنانچہ آج تک وہی مرمر موجود ہے جو منبر کے گرد ابھرا دکھائی دیتا ہے اور جسے حضرت حسن بن زید رحمہ اللہ نے بنایا تھا اور وہ مرمر جو منبر کے گرد اس مرمر سے ابھرا ہوا ہے جسے حسن بن زید نے بنایا تھا وہ چھ ستونوں کے درمیان ہے وہ تین ذراع قبلہ کی طرف، تین ذراع مشرق کی طرف اور تین ذراع مغرب کی طرف تھا اور وہ زمین سے ایک ذراع بھرا ہوا ہے۔ اٹھی۔

ابن زبالہ نے ایک اور مقام پر کہا ہے کہ: منبر کے گرد مرمر کے فرش کی چوڑائی آٹھ ذراع (بارہ فٹ) اور لمبائی اٹھارہ ہاتھ (ستائیس فٹ) تھی ایک اور مقام پر اسے ضخام کہا ہے یہ بھی لغت میں مرمر کو کہتے ہیں اور عقرب ابن نجار سے اس چوڑے کا ذکر آ رہا ہے جس کے درمیان منبر موجود تھا چنانچہ انہوں نے کہا: جس چوڑے پر منبر موجود ہے اس کی اونچائی ایک انگشت اور قدرے زیادہ تھی تو گویا اندر کا فرش اونچا تھا کیونکہ یہ ابن زبالہ کے دور میں ایک ہاتھ اونچا تھا اور ابن نجار کے دور میں ایک ہاشت سے قدرے زیادہ تھا پھر اسے اونچا کر دیا گیا لیکن آج اس کا کوئی وجود نہیں اس کے نشانات کا اس وقت پتہ چلا جب منبر شریف کے ارد گرد کھدائی کی گئی اور خود میں نے وہ مرمر دیکھا جو قبلہ کی طرف تھا جیسے آگے آ رہا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ منبر کے بعد مرمر قبلہ کی طرف تین ہاتھ تھا اور ظاہر ہے کہ مسجد کے عرض میں اس کا زیادہ حصہ شامل تھا چنانچہ یحییٰ نے ولید کا اضافہ بیان کرتے ہوئے بتایا ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے قریش کے کچھ آدمیوں کو بلا کر انہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اضافہ شدہ حصہ دکھایا اور وہ حصہ بھی دکھایا جو حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے بڑھایا تھا حضرت عمر بن عبد العزیز کو معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ ﷺ کے دور میں پہلی مسجد کی دیوار منبر کے اوپر کی طرف ایک ہاتھ سے کچھ زیادہ تھی پھر انہوں نے کچھ ایسی باتیں بتائی ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ قبلہ کی دیوار اور منبر کے درمیان اتنی جگہ موجود تھی جہاں سے بکریاں گذر سکیں اور موڑ پر آدمی کے گذرنے کا راستہ تھا نیز صحیح بخاری میں

حضرت اہل سے روایت ہے کہ حضور ﷺ کے مصلے اور دیوار کے درمیان بکریاں گزرنے کی جگہ تھی پھر اسی میں حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ منبر کے قریب مسجد کی دیوار اتنی دور تھی کہ بکریاں گزر سکتی تھیں تو وہ بات ثابت ہو گئی جو ہم نے کہی ہے کہ مسجد کی دیوار اس گذرگاہ میں شامل تھی جو قبلہ کی طرف علامت بنائی گئی تھی، رہے وہ چار طاق، جن کا انہوں نے ذکر کیا ہے کہ شام کی طرف سے مسجد کی آخری حد تھے تو آج کل ان کا نام و نشان نہیں ملتا ہاں مرجانی نے حارث محاسبی سے ان کا جو مقام بیان کیا ہے وہ آگے آ رہا ہے۔

رہا علامہ مطری کے مطابق اس بات کا جواب کہ جنگے آگے تھے تو لگتا ہے ابن نجار نے یہ سمجھا ہوگا کہ حضور ﷺ کے دور میں اس کی چوڑائی اس میں داخل تھی کیونکہ ہمارے ہاں یہ بات ثابت ہو چکی کہ مسجد کی دیوار مسجد ہی کا حصہ تھی جس کی تائید اس طرف مرمر لگے ہونے سے ہوتی ہے جیسے گذر چکا اور پھر آئندہ بارہویں فصل میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے کہ آپ نے مسجد میں مصلیٰ شریف کے قریبی ستون سے مقصورہ شریف تک اضافہ کیا تھا کیونکہ یہی وہ برآمدہ ہے جو روضہ شریف کے قبلہ والے ستونوں اور ان ستونوں کے درمیان تھا جو قبلہ کی طرف جاتے تھے اور پھر علامہ مراغی نے کہا ہے کہ آپ نے مصلے کے قبلہ میں موجود ڈاٹ آج کی قدیم دیوار میں بنا دی لیکن اس ڈاٹ کا عرض دو ہاتھ تھا، اس کے اور جنگے کے درمیان آدھے ہاتھ سے زیادہ فاصلہ تھا اور یہ قدیم دیوار کی چوڑائی سے ایک ہاتھ زیادہ دکھائی دیتی تھی کیونکہ میں نے وہ اینٹ خود دیکھی تھی جسے پہلے ہم نے اس عمارت میں دیکھا تھا جو پہلے موجود تھی تو یہ ایک ہاتھ سے لمبی تھی جبکہ چوڑائی آدھا ہاتھ تھی اور موٹائی چوتھائی ہاتھ تھی (سازھے چار انچ) نیز اس میں ایک ایسی شے بلند تھی جس کی لمبائی، چوڑائی اور موٹائی ایک جیسی تھی، ان میں سے دو اینٹیں جوڑ دی جائیں تو وہ پہلی کی لمبائی بن جاتی تھی اور ظاہر یہ ہے کہ یہ حجرہ شریفہ کی ان اینٹوں میں سے بچی ہوئی تھیں جن سے پہلی دیوار بنی تھی، یہ تبرک کے طور پر لی گئی تھیں یہ میزھی تھیں جبکہ دیوار پتھروں سے بنی تھی جس میں چونا لگایا گیا تھا لہذا انہیں وہاں لگانا مناسب نہ تھا چنانچہ انہوں نے دیواروں کے اوپر پتھروں میں لگایا اور یہ گذر چکا ہے کہ حضور ﷺ کے دور میں اینٹیں مختلف سمت میں لگائی گئی تھیں اور یہ اینٹیں وہ تھیں جنہیں ہم نے دیکھا تھا یا ایک اینٹ اور آدمی اینٹ کی تھیں یہ تقریباً ڈیڑھ اینٹ کی تھیں چنانچہ یہ دیوار کی وہ چوڑائی تھی جو حضور ﷺ کے دور میں تھی، اس کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے جو ہم نے حجرہ مقدسہ کی دیوار کی چوڑائی میں دیکھی تھی جیسے آگے آ رہا ہے اور پھر صورت حال منبر کے قبلہ میں مرمر کے ظاہر ہونے سے ہو گئی کیونکہ ہم نے ملاحظہ کر لیا کہ اس کے اور جنگے کے درمیان ایک ہاتھ سے زیادہ فاصلہ دیکھا تھا جبکہ اس کے اور قبلہ کی طرف سے منبر کے اصلی مقام کی جانب کے درمیان تین برابر ہاتھ کا تھا جیسے ابن زبالہ نے بتایا چنانچہ یہ دیوار کی وہ چوڑائی تھی جس میں منبر اور اس کا درمیانی حصہ شامل تھا۔

رہا وہ جو ابن نجار نے اس ستون کے ذریعہ حد بیان کی ہے جو مغرب کی طرف سے منبر کے ساتھ ملتا ہے اور جو آخری حصہ میں تھا اور مشرق کی طرف سے حجرہ مبارکہ تک تھا تو جو پتھر انہوں نے یہاں بتائے ہیں، آج ان کا کوئی

وجود نہیں ملتا، شاید ان سے ان کا مقصد وہ مرمر تھا کہ جس کے درمیان میں منبر واقع تھا، ابن جماعہ نے اسے اپنے اس قول میں بیان کیا ہے: ”حجرہ مبارکہ سے لے کر مغرب کی طرف سے ساتویں ستون تک“ کیونکہ ساتواں ستون ان مذکورہ ستونوں میں وہی ہے جو مغرب کی طرف سے منبر سے ملا ہوا تھا، اور یہ اس صورت میں کہ ہم اس ستون کو شمار کریں جو حجرہ کے ساتھ ملتا تھا لیکن ابن نجار کے علاوہ میں نے مؤرخین میں سے کسی کو نہیں دیکھا جس نے ابن جماعہ کی تائید کی ہو جس سے پتہ چلا کہ یہ ستون ہی مراد ہو گا چنانچہ میں نے منبر کے ساتھ والے ستون سے حضرت عمر بن عبد العزیز کے اضافہ تک (جس میں حجرہ مبارکہ داخل تھا) پیمائش کی تو اس کی پیمائش ساڑھے ستاون ہاتھ سے کچھ زیادہ تھی جبکہ اس اضافہ کی چوڑائی سوا ہاتھ تھی جیسے ٹوٹی دیوار کی تعمیر کے وقت مجھے معلوم ہوا، اس کے اور حجرہ کی اس طرف کی دیوار کے درمیان کوئی خلا نہ تھا، یہ بالکل اس کے ساتھ ملی تھی، درمیان میں سوئی گاڑ لینے کی گنجائش تک نہ تھی لیکن مؤرخین اس بات کو نہیں مانتے چنانچہ اس مذکورہ ستون اور حجرہ شریفہ کے درمیان انسٹھ ہاتھ سے ذرا کم فاصلہ تھا تو گویا ابن نجار نے اپنے سے پہلے مؤرخین کی اس بات میں پیروی کی ہے کہ اس اضافے اور اس طرف سے حجرے کی دیوار کے درمیان خلا موجود تھا اور انہوں نے یہ خیال کر لیا کہ اس اضافے کی چوڑائی اس سے زیادہ ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے چنانچہ انہوں نے مسجد کی چوڑائی بیان کرنے میں ان کا اعتنائی قول منبر سے ملے ہوئے ستون تک ساتھ ہاتھ یا کچھ زیادہ بتایا، یا یہ کہ پیمائش کی یہ کمی ہاتھوں کے بڑے چھوٹے ہونے کی وجہ سے تھی علاوہ ازیں ظاہر یہ ہے کہ ابن جماعہ نے حجرے کے ساتھ ملے ہوئے ستون کا اعتبار نہیں کیا۔ بلکہ انہوں نے ساتویں ستون کو یہی سمجھا جو مغرب کی طرف اس ستون سے ملتا ہے جو منبر سے ملا ہوا ہے جبکہ یہ اس جانب منبر سے دوسرا ہے کیونکہ وہ کہتے ہیں: ساتویں ستون سے حجرہ مبارکہ کی حد تک پیمائش کی گئی تو معمول کے ہاتھ کی بناء پر پیمائش ہاتھ اور ہاتھ کا دو تہائی تھا۔

میں یہاں بتاتا چلوں کہ جو کچھ انہوں نے کہا ہے میں نے اس کا اعتبار معمول کے ہاتھ سے کیا ہے چنانچہ میں نے دیکھا کہ یہ پیمائش مغرب کی طرف سے منبر سے دوسرے ستون تک ہوتی ہے اور پھر میں نے جب اس ہاتھ سے پیمائش کی جس کا ہم ذکر کر چکے ہیں تو وہ پینسٹھ ہاتھ تھی اور یہ عین اس کے مطابق ہے جسے ابن جماعہ نے ذکر کیا ہے اور جسے ہم نے معمول کے ہاتھ کے مطابق پایا، کیونکہ معمول کا ہاتھ مصر میں استعمال ہونے والے لوہے کے ذراع (ہاتھ) کے مقابلے میں ایک ہاتھ اور ہاتھ کا تہائی حصہ تھا جبکہ وہ بتیس انگلی کا تھا جبکہ وہ ذراع جو ہم نے ذکر کیا، اکیس انگلیوں کا ہے چنانچہ معمول کا ہاتھ (ذراع) ہمارے لکھے ہاتھ کے مقابلے میں ایک ہاتھ اور نصف انگلی ہے۔

علامہ مراغی اس طرف گئے ہیں کہ اس ستون (جو منبر سے دوسرا) کو حد بنایا جائے کیونکہ انہوں نے یہ ذکر کیا ہے کہ آج وہ بلاط موجود نہیں ہے پھر کہتے ہیں کہ میں نے یحییٰ کی روایت سامنے رکھ کر مشرق سے مغرب تک تریسٹھ ہاتھ کا اعتبار کیا ہے اور یہ سب سے کم پیمائش بتانے والی روایت ہے چنانچہ یہ حجرہ مبارکہ سے منبر کے قریب دوسرے ستون تک (نہ کہ اگلے ستون تک) تقریباً ساٹھ ہاتھ ہے۔ علامہ مراغی مزید کہتے ہیں کہ اس بناء پر حضرت عمر بن عبد العزیز والی



دیوار، پھر اس کے اور حجرہ مبارکہ کی اصلی دیوار کے درمیان تقریباً تین ہاتھ ہے۔ انتہی۔

علامہ مراغی نے جو کچھ سمجھا ہے وہ ڈھکا چھپا نہیں کیونکہ انہوں نے یہ پیشکش تقریباً ساٹھ ہاتھ بنائی ہے حالانکہ وہ بیسٹھ ہاتھ ہے اور پہلے تاریخ دان حضرت عمر بن عبد العزیز کے اضافے اور حجرہ کی دیوار کے درمیان خلاء ثابت کرتے ہیں چنانچہ انہوں نے تخمینہ (اندازہ) لگایا ہے کہ نہ اس اضافے کو ملا کر تین ہاتھ بنتی ہے جبکہ تم جانتے ہی ہو کہ اس اضافے کی چوڑائی سوا ہاتھ سے کچھ زیادہ ہے جبکہ اس کے اور حجرہ کی دیوار کے درمیان اور کوئی شے نہیں۔

ابن زبالہ اور یحییٰ نے اپنے طریقے سے مسجد کی حد اور اس کی ہاتھوں سے پیشکش کے بارے میں ایسی چیزیں ذکر کی ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ حضور ﷺ کے دور میں مشرق کی طرف سے مسجد کی دیوار حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کے اضافے تک نہیں پہنچتی تھی بلکہ وہ اضافہ اور مغرب سے کچھ حصہ ملا کر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ تک تھی جبکہ حضرت عائشہ کے حجرہ کی دیوار قبر انور کے ساتھ ملنے والے ستونوں اور ان ستونوں کے درمیان تھی جن کے درمیان وہ مقصورہ ہے جو حجرہ کو گھیرے ہوئے ہے جبکہ نبی کریم ﷺ نے اولاً مسجد بنائی تو اس کے تین ستون مغرب میں منبر کی دائیں طرف تھے اور تین ستون مشرق میں اس کی دائیں طرف تھے اور پھر اولاً اس کی انتہاء ستون تو بہ تھا کیونکہ وہ تین ستونوں کے بعد دیوار کی جگہ پر تھا اور مشرق سے مغرب تک اس کی پیشکش تریسٹھ ہاتھ تھی کچھ کہتے ہیں کہ بچپن ہاتھ تھی اور پھر انہوں نے مشرق و مغرب کی طرف سے اس میں اضافہ کیا اور اس کے باوجود وہ اضافہ مشرق سے اضافہ عمر بن عبد العزیز تک نہیں پہنچتا انہوں نے قبلہ اور شام کی طرف اس میں کوئی اضافہ نہیں کیا تھا۔

میں کہتا ہوں کہ یہ اس روایت کے موافق ہے جس میں کہا گیا ہے کہ وہ پیشکش سوا ہاتھ تھی میرے نزدیک اسے اولیت اس بناء پر ملتی ہے کہ اس وقت منبر شریف مسجد کے درمیان تھا کیونکہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ آپ اپنے صحابہ کے درمیان میں تو کھڑے نہ ہوں اور منبر پر ایک طرف کو ہو کر کھڑے ہوں اور آخری دور کے مؤرخین مسجد بنوی کے اس طریقے پر ہونے کے خلاف ہیں کہ وہ حضرت عمر بن عبد العزیز کے اضافے تک نہیں پہنچتی لیکن یہ بہتر ہے کیونکہ یہ بات قابل تسلیم نہیں کہ حضرت عمر بن عبد العزیز مسجد میں ایسا اضافہ کریں جس سے روضہ شریف کی حد میں کمی آجائے خدا پناہ دے اور صحیح بات یہ ہے کہ مبارک قبروں کا مقام حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا صفہ ہے جبکہ اس کے لئے سہارے کی ضرورت ہے جس سے ظاہر ہے کہ اضافہ میں دیوار صفہ ہی کی دیوار ہے اور اس کا جو حصہ باہر ہے وہ گھر کا باقی حصہ ہے اور پھر تلاش کے بعد حادث محاسبی سے نقل شدہ علامہ مرجانی کا وہ کلام مل گیا جس میں اس کی وضاحت دیکھ لی کیونکہ آگے مسجد کی حد بندی کے ذکر میں آ رہا ہے کہ منبر کے مشرق کی طرف چھ ستون تھے پھر کہا کہ ریاض الجنۃ قبر انور اور منبر کے درمیان ہے تو جو حصہ چھ ستون کی دائیں طرف (جس کی میں نے منبر کی دائیں طرف حد بیان کی ہے) ہے وہ پہلی مسجد کا حصہ نہیں ہے یہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ کا حصہ ہے جس سے مسجد وسیع ہوئی اور یہ روضہ میں تھا۔ انتہی۔

اب ہم ابن زبالہ کی عبارت لکھتے ہیں کیونکہ یحییٰ نے ان سے زیادتی اور مخالفت کے بغیر روایت کی ہے اور پھر

اس میں ایسی چیزیں بھی ہیں جنہیں آج کوئی نہیں جانتا تاہم ان کے عجیب و غریب ہونے کی وجہ سے انہیں ذکر کر دینا چاہئے اگرچہ بعد کے مؤرخین نے انہیں ذکر نہیں کیا تو سنئے ابن زبالہ، عبید بن عمر ابن حفص بن عامر سے بیان کرتے ہیں کہ رسول اکرم ﷺ کی مسجد کے تین ستون مشرق کی طرف ملے تھے اور تین ہی مغرب کی طرف تھے یہ ستون وہی ستون تھے کے علاوہ تھے جو درمیانی محن میں محن سے قبلہ کی طرف ایک لائن میں تھے اور اگر یہ تصریح آگے نہ آ رہی ہوتی کہ ان چھ ستونوں میں سے تین تو منبر کی دائیں طرف اور تین بائیں طرف تھے (پہلی تعمیر کے وقت) تو ہم اس کا مطلب یہ نکالتے کہ ان چھ کی ابتداء منبر سے ملے ستون سے ہوئی تو یوں اس کی ابتداء وہ ستون ہوتا جو اسطوانہ توبہ سے ملا ہوا ہے حجرہ کی دیوار بعد میں ہوتی چنانچہ یہ پہلی حد کے موافق ہو جاتا لیکن یہ لکھنے کے بعد انہوں نے کہا ہے: جمہور اہل علم وغیرہ لوگوں نے کہا ہے کہ یہ ان دو نشانوں تک تھی جو ان دو ستونوں کے قریب ہیں جو مغربی جانب اور قبر انور کے درمیان ہیں۔

میں کہتا ہوں کہ آج قدیم مسجد میں وہ چوکور مغربی ستون دکھائی نہیں دیتا البتہ جو کچھ مجھے معلوم ہوا ہے (اس چوکور کا مقابلہ قبر انور والے کے ساتھ مقابلہ کرتے وقت پھر جو آگے بیان آ رہا ہے جہاں اس حائر کا ذکر ہے جو بارش کا پانی روکنے کے لئے قبلہ والی چھت کو ڈھلانے کے لئے بنایا گیا) یہ وہی آٹھ گوشہ عظیم ستون تھا جو آج قبلہ کی طرف والی چھت میں دکھائی دیتا ہے کیونکہ یہ مغرب کی طرف اس چھت میں مسجد کی کھلی جگہ کا حصہ تھا جیسے قبر انور کا چوکور ستون مشرق کی طرف کھلی جگہ کا حصہ تھا۔

اور لگتا یہ ہے کہ اس ستون کی آٹھ گوشہ تعمیر نئے سرے سے ہوئی تھی پہلے چار گوشہ تھا جیسے انہوں نے قبر انور کے ستون کو آٹھ گوشہ کیا اور جو حجرہ سے ملتا ہے وہ اب بھی چار گوشہ ہی ہے اور قبر انور والا چوکور ستون وہی ہے جو شام کی طرف سے حجرے کو گھیرنے والی دیوار کے مغربی جانب کے اخیر میں تھا اسے اسطوانہ (ستون) جبریل کہا جاتا ہے جیسے آگے وضاحت آ رہی ہے اور وہ ستون جو اس کے قریب ہی اس جالی سے ملا ہوا ہے جو آج کل حجرہ کو گھیرے ہوئے ہے یہ حصہ اسطوانہ وفود اور چوکور ستون کے درمیان ہے چنانچہ اس بناء پر حجرہ کی دیوار اس حصے میں ہے جو قبر انور اور ساتھ والے ستون کے درمیان ہے۔

ابن زبالہ نے اپنی گذشتہ تحریر کے بعد لکھا ہے: انہوں نے یہ دلیل دی ہے کہ رسول اکرم ﷺ مسجد میں اس جگہ اعتکاف کرتے تھے جہاں بنو عبد الرحمن بن حارث بیٹھے تھے اور یہ دلیل بھی دی ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا اپنے گھر میں بیٹھ کر حضور ﷺ کی مسجد میں بحال اعتکاف کنگھی کیا کرتی تھیں۔

حضرت مالک بن انس رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ مشرقی دیوار ان قدیلوں کے درمیان تھی جو اسطوانہ توبہ کی لائن اور ان ستونوں کے درمیان تھی جو قبر کے ساتھ ہیں اور حضرت عمر بن عبد العزیز نے قبر انور والے ستون سے اوپر کی طرف اضافہ کیا تھا۔

میں کہتا ہوں ابن زبالہ نے جو کچھ حضرت مالک رضی اللہ عنہ سے نقل کیا ہے وہ اس بات کی خوب وضاحت کرتا



ہے جو ہم نے بیان کر دی کہ مسجد کی مشرقی دیوار قبر انور کے ساتھ ملے والے ستونوں اور ان کے مقابلہ میں آنے والے ستونوں کے درمیان تھی چنانچہ یہ دیوار قبلہ کی طرف سے شام کی طرف ان ستونوں کے درمیان تھی جسے حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے قبر کے ساتھ ملے ستون تک مؤخر کر دیا تھا۔ عنقریب علامہ ابن زبالہ علامہ محاسبی سے اس کی تصریح بیان کریں گے۔

ابن زبالہ کا قول ”و احتجوا آخر تک“ تو اس میں انہوں نے یوں دلیل بتائی ہے کہ آپ کے بیٹھنے کی جگہ آپ کے حجرہ کے ساتھ ملتی تھی، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا گھر میں بیٹھے حضور ﷺ کو کنگھی کیا کرتی تھیں، آپ مسجد میں بیٹھے ہوتے تھے اور پھر اسی دلیل کی خاطر انہوں نے اس کے بعد یہ حدیث بھی بیان کر دی کہ: ”میری ماہواری کے دونوں میں آپ میرے قریب ہو جاتے تو میں کنگھی کیا کرتی، آپ مسجد ہی میں بیٹھے ہوتے۔“

آج کل اس جگہ کے بارے میں کچھ معلوم نہیں جہاں بنو عبد الرحمن بن حارث بیٹھا کرتے تھے۔

ابن زبالہ اور یحییٰ نے حضور ﷺ کے جائے اعتکاف کے بارے میں کچھ چیزیں بتائی ہیں، ہم انشاء اللہ ان کا ذکر کریں گے، ان میں جو ہمیں پسند ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ نبی کریم ﷺ کے لئے کھجور کی ایک چار پائی تھی جس میں شاخیں تھیں اور وہ قبر انور کے سامنے والے ستونوں اور قدیلوں کے درمیان رکھی ہوتی تھی جس پر آپ لیٹا کرتے تھے۔

ابن زبالہ کا یہ کہنا ”السی وجہ القبر“ اس سے ان کی مراد وہ ستون ہیں جو قبر انور کے سامنے تھے، یہ وہ ستون ہیں جو استوائیہ توبہ والی لائن میں آج حجرہ کے گرد جالی سے ملے ہوئے ہیں بلکہ یہ کہتے ہیں کہ یہ استوائیہ توبہ تھا جیسے آگے آ رہا ہے اور یہ بات اس کے مطابق ہے جو مالک نے ذکر کی ہے کہ دیوار مذکورہ قدیلوں کی حد میں تھی۔

ابن زبالہ نے کئی اہل علم سے روایت کرتے ہوئے بتایا ہے کہ مسجد رسول اللہ ﷺ کے تین ستون تھے اور جب تم حضرت حسن بن زید کی جائے اعتکاف کی طرف منہ کرو تو منبر کی دائیں جانب واقع تھے اور دوسری طرف سے استوائیہ توبہ تک تھے جن کے درمیان مشرق سے مغرب تک فاصلہ تریسٹھ ہاتھ تھا اور حضرت عبد الرحمن بن سعد اپنے بزرگوں سے سن کر بتاتے تھے کہ مسجد ہر طرف سے پچاس پچاس ہاتھ تھی۔

میں کہتا ہوں کہ وہ حجرے جو مسجد کی مشرقی جانب تھے آئندہ اضافے میں سارے یا ان میں سے چند مسجد میں ڈال دئے گئے تھے۔

ابن زبالہ مزید کہتے ہیں ”نبی کریم ﷺ کی مسجد کی علامت (یعنی جب آپ مکہ سے تشریف لائے)“ پھر انہوں نے اس عنوان کے ماتحت جلی ہوئی چھت کے نشانات بتائے اور ان کلاؤں کا ذکر کیا جو اب نہیں رہے، پھر اس مسجد رسول اللہ ﷺ کی علامت (جسے آپ نے خیبر سے واپسی پر بنایا تھا) کے بارے میں بتاتے ہیں کہ آپ نے قبلہ کی طرف وہی بنیاد رہنے دی جو پہلی حد تھی اور مشرق کی طرف ان ستونوں تک اضافہ کیا جو نزدیک قبر انور کے چوکور ستون کے پاس تھے

ان ستونوں کی علامت یہ تھی کہ دو ستونوں کے درمیان کھلی جگہ ایک ابھار تھا اور یونہی مغرب سے اس ستون تک جو چوکور ستون سے ملتا ہے ستونوں کے درمیان اس میں بھی خالی مقام پر ابھار تھا اور مسجد کی حد پتھر کے ٹکڑوں سے دکھائی دیتی تھی۔ علامہ یحییٰ کی عبارت یہ ہے: مسجد کی حد میں کنکروں کے نیچے مضبوط پتھر تھے اور وہاں استوانہ توبہ اور قبر کے درمیان ان ستونوں کی صف میں ابھار تھا جن کے درمیان ابھری ہوئی جگہ تھی اور مغرب میں یونہی زمین میں پتھر کا ابھار تھا جو گڑا ہوا تھا۔ پھر انہوں نے شام والی جانب ترک کر دی تھی اس میں زیادتی نہیں کی۔ اٹھی کلام ابن زبالہ۔

ان کا قول ”مغرب سے بھی اسی طرح تھا“ یعنی یہ حد مسجد زمین میں لگے پتھر سے ظاہر ہوتی تھی۔ ابن زبالہ نے ایک اور مقام پر بھی نبی کریم ﷺ کی مسجد کی باتوں کے ذریعے پیمائش بتائی ہے یعنی وہ حصہ جو آج تک اسی طرح چلا آیا ہے۔ پھر کہا: اس کی حد منبر کے مشرق سے چار ستون تک ہے اور یونہی اس کے مغرب سے بھی چار ہی ستون تک ہے۔ اٹھی۔

تعب کی بات یہ ہے کہ ابن نجار اور ان کے بعد کے مؤرخین نے اس بارے میں کچھ بھی نہیں لکھا البتہ ابن نجار نے اپنی کتاب کی ابتداء ہی یہ عذر پیش کر دیا تھا کہ میں ان دنوں مدینہ میں چند دن کے لئے ٹھہرا ہوا تھا اور میری کتابیں پاس نہیں تھیں اور پھر واضح کر دیا کہ میں نے اسے اپنی سمجھ کے مطابق لکھا ہے۔ علامہ مطری بھی ان کے طریقے پر چل گئے جبکہ ابن زبالہ اور یحییٰ اس سلسلے میں اچھے رہے کیونکہ یہ دونوں مدینہ پر کچھ لکھنے والوں میں سے اول درجہ رکھتے تھے ابن زبالہ تو حضرت امام مالک بن انس کے ساتھیوں (شاگردوں) میں تھے جن کا نام محمد بن حسن تھا اور ان کے کلام سے پتہ چلتا ہے کہ انہوں نے اپنی کتاب ماہ صفر ۱۹۹ھ میں لکھی تھی رہے علامہ یحییٰ تو وہ ان کے شاگردوں کے شاگرد تھے جن کا وصال ۷۷۲ھ کو تریسٹھ سال کی عمر میں ہوا رہے ابن شہ توبہ یحییٰ کے ہم عصر اور ذرا ان سے پہلے ہوئے تھے مجھے ان کی کتاب کا وہ حصہ دیکھنے کو نہیں ملا جس میں مسجد نبوی کا ذکر ہے اگر مل جاتا تو کئی اعتراضات کا جواب مل جاتا کیونکہ وہ ہر شے کی مکمل وضاحت کرتے چلے جاتے ہیں کیونکہ وہ ٹھوس امام ہیں اور ابن زبالہ اگرچہ کمزور تھے تاہم وہ یحییٰ کی موافقت کر لینے سے قوی ہو جاتے تھے کیونکہ وہ ان کی روایت کے پیچھے متصل ہی روایت کرتے تھے۔ پھر کلام مرجانی میں محاسبی سے مجھے وہ نقل ملی جو ابن زبالہ کے کلام سے موافق تھی میرے نزدیک وہ اس معاملے میں عمدہ ہے۔ دیکھئے علامہ مرجانی کہتے ہیں: حارث بن اسد محاسبی نے کہا: پہلی مسجد کی حد منبر کی دائیں طرف سے ان قدیلوں تک جو غوخہ (جمونپڑا) کے سامنے تھیں چوڑائی میں چھ ستون تھے جس کے اگلے موڑ پر اس سے دائیں طرف تین ستون تھے جن کی لمبائی اس کے قبلہ سے آخر تک تھی اور آج یہ مسجد کی ڈاٹوں میں سے مکمل چار کے سامنے ہے (یعنی محاسبی کے دور میں) اور جو حصہ اس سے زائد ہے وہ پہلی مسجد سے خارج تھا۔

علامہ محاسبی مزید کہتے ہیں: امام مالک سے روایت ہے انہوں نے کہا: مسجد کا آخری حصہ باب عثمان کہلانے والے دروازے سے دوسرے دروازے کی چوکٹ کے سامنے آتا تھا اور وہ مسجد سے چار ڈاٹوں کے فاصلے پر تھا۔ علامہ

نے مزید کہا: اور ریاض الجنۃ قبر اور منبر کے درمیان والا حصہ ہے۔

علامہ محاسبی کا یہ قول: ”منبر کی دائیں طرف سے“ اس کا مطلب ہے اس کے شرق کی طرف کیونکہ پہلے ان کی طرف سے ابن زبالہ کی کلام کی مخالفت گذر چکی ہے کیونکہ انہوں نے منبر کی دائیں طرف سے مراد منبر کے سامنے سے دائیں طرف لی ہے اور جن دو طاقوں کا ذکر علامہ محاسبی نے کیا ہے وہ ابن زبالہ اور یحییٰ کی کلام میں گذر چکا ہے جو آج کل موجود نہیں اور باب عثمان سے دوسرا دروازہ آج کل باب النساء کے نام سے مشہور ہے چنانچہ ان کا کلام صراحۃً گذشتہ اس حد کا رد بنتا ہے جو مسجد کے صحن میں آج کل لگے دو پتھروں کے ذریعے شام کی طرف سے حد مذکور ہے اور اسی کلام سے ذراع والی گذشتہ روایت کی تائید ہوتی ہے اور وہ روایت یہ ہے کہ مسجد ہر طرف سے سو سو ہاتھ تھی کیونکہ یہ روایت اس کے قریب ہے۔

محاسبی کے اس قول سے چار باتیں حاصل ہوتی ہیں:

(۱) ایک قول یہ ملتا ہے کہ یہ انتہاء اس ستون تک تھی جو اس جانب سے منبر کے ساتھ ملا ہوا تھا۔ یہ وہ انتہاء ہے جس پر ابن نجار اور ان کے پیروکاروں کا اعتقاد ہے۔

(۲) دوسرا قول یہ ہے کہ منبر کے ساتھ والے ستون تک تھی یہ بھی اس طرف منبر سے دوسرے ستون تک تھی حالانکہ یہ دونوں دور ہیں۔

(۳) تیسرا قول یہ ہے کہ یہ اس طرف منبر سے تیسرے ستون تک تھی۔ ابن زبالہ کی کلام سے پتہ چلتا ہے کہ مسجد کی یہ حد حضور ﷺ کے اضافہ سے پہلے کی ہے جبکہ محاسبی کا کلام اس کے خلاف ہے۔

(۴) چوتھے یہ کہ منبر سے چوتھے ستون تک تھی کیونکہ پہلے بتایا جا چکا ہے کہ یہ منبر کے دائیں پہلو سے تین ستونوں پر تھی تو اس کی مغربی دیوار چوتھے ستون کی جگہ پر ہوئی اس چوتھے ستون کی صف میں قبلہ کی طرف چوکور ستون تھا جو آدمی کے بیٹھنے کی مقدار زمین سے بچا تھا اور اسی صف میں شام کی طرف محراب حنفیہ محدث کا محراب تھا۔

(۵) پانچواں قول یہ ہے کہ یہ منبر سے پانچویں ستون تک تھی کیونکہ پہلے آچکا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے خیبر سے واپسی پر مغرب کی جانب ایک اور ستون جتنا اضافہ فرمایا تھا جیسے پہلی روایت سے پتہ چلتا ہے یونہی ابن زبالہ کی بھی اس بارے میں وضاحت گذر چکی ہے کیونکہ انہوں نے اس حد کے بارے میں کہا تھا کہ: اس کے چار

ستون ہیں چنانچہ مسجد کی حد منبر سے پانچویں ستون تک پہنچتی ہے اور یہ وہی ستون ہے جو جو مغرب کی طرف ایک صف میں کھڑے ستونوں سے ملتا ہے یہ بھی نیچے سے بیٹھنے کی مقدار چوکور شکل میں تھا اور اسی صف میں شام کی طرف وہ ستون تھا جو مغرب کی طرف سے محراب حنفیہ سے ملتا تھا چنانچہ یہی دو چوکور ستون وہ ہیں جن کے بارے میں مغرب کی طرف سے مسجد نبوی کی حد کے برابر مختلف روایات ملتی ہیں اور پھر مسجد میں آتش زدگی کے بعد ہمارے زمانے کی نئی تعمیر کے وقت انہیں چوکور ہی رکھا گیا اور دوسرا چوکور ستون یعنی منبر سے پانچواں

وہی ہے جو میرے نزدیک بھی زیادہ راجح ہے کیونکہ اس کے سامنے قبلہ کی دیوار میں نقش و نگار ہیں جو نیچے تک آ جاتے ہیں لیکن ان میں سے کچھ اوپر والا حصہ درست کرنے کے موقع پر نیز اس عمارت کو سفید کرنے کے وقت جسے ہم نے پہلے دیکھا تھا ٹوٹ پھوٹ گئے تھے اور ان دونوں کا درمیانی اور کچھ اوپر والا حصہ گر گئے تھے اور وہ حصہ رہ گیا جو اوپر والے عصابہ اور چھت کے درمیان تھا پھر اس کا باقی حصہ ہمارے زمانے میں لگنے والی آگ میں جل گیا دیوار میں نقش و نگار کے قدرے رنگ رہ گئے تھے اور جب قبلہ کی دیوار بنی تو سب ختم کر دئے گئے تو ظاہر یہ ہے کہ اس طرف سے یہ مسجد نبوی کی انتہاء تھی اور یہ انتہاء علامہ مطری کی بیان کردہ انتہاء کے مخالف ہے کیونکہ انہوں نے اسے کئی ذریعوں سے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے انتہائی اضافے کی حد بتایا ہے:

(۱) میں نے منبر سے طے ستون سے اس نقش و نگار کے سامنے والے ستون تک ہاتھوں سے پیمائش کی تو وہ سینتیس ہاتھ تھی اور جب ہم اسے منبر سے ملنے والے ستون اور حجرہ والے ستون کے درمیانی ذراع سے ملائے ہیں تو یہ ساٹھ ذراع (ہاتھ) ہو جاتا ہے جیسے گذر چکا اور یہ اس پیمائش کے قریب ہو جاتا ہے جو پہلی روایت میں گذری۔

(۲) یہ بات بعید ہے کہ اس طرز (سجاوٹ) کو حضرت عثمان کی طرف سے کی گئی زیادتی بتایا جائے جیسے مطری نے کہا ہے:

ابن زبالہ نے کہا کہ ان کے لئے نقش و نگار میں علامات تھیں اور ظاہر ہے کہ جب وہ زائل ہو گئیں تو یہ اس کا بدل بن گئے۔

(۳) آگے آ رہا ہے کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اضافہ کیا تو اس کی چوڑائی ایک سو بیس ہاتھ ہو گئی لیکن مشرق کی طرف سے انہوں نے کوئی اضافہ نہ کیا چنانچہ آپ کے دور میں مسجد کی انتہاء حجرہ مبارکہ ہی رہی اور تم جانتے ہی ہو کہ حجرہ مبارکہ سے اس طراز کے سامنے والے حصے تک کی پیمائش سو ہاتھ سے کم ہے تو یہ حضرت عثمان کی انتہائی زیادتی کیسے بن سکتی ہے جبکہ انہوں نے حضرت عمر کی توسیع پر مغرب کی طرف سے ایک ستون کا اضافہ کیا تھا اور اگر یہ طراز حضرت عثمان کی زیادتی کی انتہاء شمار ہو تو لازم آئے گا کہ حضرت عمر کے دور میں مسجد کی چوڑائی نوے ہاتھ تھی اور اسے کوئی بھی تسلیم نہیں کرتا۔

(۴) آگے آ رہا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مغرب کی طرف ایک ستون کے علاوہ اور اضافہ کیا جبکہ ولید کی مغرب میں زیادتی دو ستون تھی اور اس میں شک نہیں کہ اس مذکور ستون سے مسجد کی مغربی دیوار تک پانچ ستون ہیں اور جب ان میں سے حضرت عثمان اور ولید کے اضافہ والے ستون نکال دئے جائیں تو حضرت عمر کی زیادتی دو ستون رہ جاتی ہے اور یہ دونوں بیس ہاتھ کے قریب ہو جاتے ہیں جو حضرت عمر کی طرف سے

اضافہ تھا اور یہ اضافہ پہلے سو ہاتھ پر کیا گیا جیسے آگے آ رہا ہے۔

(۵) منبر کی جگہ تبدیل نہیں ہوئی اور یہ بات بہت بعید ہے کہ حضور ﷺ منبر کی جگہ مسجد کے ایک کنارے پر بناتے اور کھڑے ہوتے وقت اپنے صحابہ کے درمیان کھڑے نہ ہوتے۔

(۶) آگے آ رہا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت عباس کے گھر میں سے کچھ حصہ مسجد میں شامل کیا اور جو باقی رہا اس میں سے بھی کچھ حصہ داخل کیا اور باقی مروان بن حکم کے گھر میں شامل کر دیا۔ علامہ یحییٰ نے اس گھر کی زیادتی کے بارے میں جو روایت کی ہے اس سے واضح ہوتا ہے کہ یہ مسجد نبوی کے بالکل متصل تھا بلکہ یہ بھی روایت ہے کہ اس گھر کا پرنا لہ مسجد میں بہتا تھا اور یحییٰ نے نقل کیا ہے کہ یہ گھر ان چوکور ستونوں کے درمیان تھا جو مروان بن حکم کے متصل تھے یعنی دروازہ تھا جو مروان کے گھر سے ملا ہوا تھا کیونکہ پہلے بتا دیا گیا ہے کہ اس مکان کا کچھ حصہ مروان کے گھر میں شامل کیا گیا تھا لہذا لازم ہے کہ وہ چوکور ستون حضرت عباس کے گھر کا ابتدائی حصہ ہو اور مسجد نبوی کا آخری حصہ۔

(۷) یہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ جب ”مربعہ غریبہ“ کا نام لیا جاتا ہے تو اس سے مراد وہ ستون ہوتا ہے جو مسجد کے صحن میں مغرب کی طرف چھتے ہوئے حصے کی انتہاء پر ان دو برآمدوں کی زیادتی سے پہلے ایک رکن ہوتا تھا جن کا ذکر آگے آ رہا ہے آج کل یہ ستون آٹھ پہلو ہے چنانچہ جمہور کے اس قول میں یہی مراد ہے کہ مسجد نبوی شریف مربعہ غریبہ ستون کے قریب دو ستونوں کے درمیان اور قبر والے ستون کے درمیان ہوتی تھی جیسے ابن زبالہ نے نقل کیا ہے اور اس میں شک نہیں کہ منبر سے پانچواں مغربی ستون اس مذکور ستون کے قریب ہی ہے کیونکہ یہ ستون منبر سے چھٹا ہے تو واضح ہوا کہ ”مربعہ غریبہ“ سے مراد یہی ہے جمہور علماء اس بات پر ہیں کہ مسجد نبوی ہر طرف سے سو سو ہاتھ تھی نیز اس روایت کی تائید علامہ محاسبی کی گذشتہ روایت سے بھی ہوتی ہے جس میں انہوں نے امام مالک سے نقل کرتے ہوئے پہلی مسجد کے آخری حصہ کی حد بیان کی ہے کہ باب جبریل سے دوسرے دروازے کی چوکھٹ تک تھی اور وہ جو آتا ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے باب رحمت (باب عاتکہ) میں تبدیلی نہیں کی تھی یعنی انہوں نے نقل کی اور صرف آخری حصہ بتایا اور اسے پہلے دروازے کے سامنے قرار دیا کیونکہ آپ نے مغرب والی جانب سے زیادتی کی تھی جبکہ باب الرحمہ اور ان دو پتھروں کے درمیان جن کے بارے میں بتایا کہ شام کی طرف سے مسجد کی حد ہیں فرق واضح ہے کیونکہ یہ ان دونوں کے سامنے سے بہت پیچھے ہے گویا کہ وہ دونوں پتھر موری کے دو کنارے دکھانے کے لئے رکھے گئے ہیں چنانچہ جو صاف دکھائی دیتا ہے وہ یہ ہے سو ہاتھ والی روایت راجح ہے اور وہی حد صحیح ہے جو ہم نے بیان کر دی ہے۔ یہ بھی احتمال ہے کہ ابن نجار نے جب اس پیمائش کے بارے میں اختلاف دیکھا تو انہیں سوچا کہ کم پیمائش کا ذکر کر دیں کیونکہ یہ تو بہر صورت ثابت ہی ہے چنانچہ انہوں نے گذشتہ پیمائش بیان کر دی اور بعد والوں نے ان کی

پیروی کی حالانکہ انہوں نے اپنی کتاب کی ابتداء میں اپنے پاس کتابیں نہ ہونے کا عذر پیش کر دیا تھا جبکہ انسانی حافظہ گھٹتا بڑھتا رہتا ہے اور جب یہ بات شاہین جمالی (حرم شریف کے محافظ، تعمیر کرنے والوں کے منتظم اور خادموں کے نگران) کو معلوم ہوئی تو اس نے قبلہ کی طرف ستونوں کی صف میں موجود منبر سے پانچویں ستون کی اوپر والی طرف طراز (نقش و نگار) بنا دیا جو چھت سے متصل تھا اور اس میں نقش تھا کہ مسجد نبوی کی انتہاء یہاں تک ہے اللہ تعالیٰ انہیں توفیق عطا فرمائے کہ وہ حدود مسجد کی ہمیشہ حفاظت کرتے رہیں اور اللہ اسے اپنے مقرب بندوں میں ملا دے۔

اسی بنیاد پر ایک اور مسئلہ اٹھتا ہے جسے علامہ نووی نے شرح مسلم اور مناسک وغیرہ میں بیان کیا ہے کہ نماز کا کئی گنا ثواب اس مسجد میں ہوتا ہے جو حضور ﷺ کے دور میں تھی، یہ ثواب بعد میں زیادہ کئے گئے مسجد کے حصوں میں نہیں ہوتا حالانکہ یہ بات کسی اور عالم نے نہیں لکھی لیکن خطیب بن حملہ نے محبت طبری سے نقل کیا ہے کہ کئی گنا ثواب حاصل ہونے والی مسجد جس کا حدیث میں بیان ہے وہ ہے جو حضور ﷺ کے دور میں تھی اور اس میں اضافے بھی شامل ہیں کیونکہ اس بارے میں اخبار اور آثار موجود ہیں حالانکہ ابن حملہ نے علامہ نووی کو اپنی کتابوں میں خصوصی حیثیت دے رکھی ہے جبکہ برہان بن فرحون نے ابن حابط فرعی کی کتاب کی شرح میں لکھا ہے کہ امام نووی کے علاوہ کسی اور نے اس مسئلہ میں مخالفت نہیں کی البتہ شیخ محبت الدین طبری نے اپنی کتاب ”احکام“ میں لکھا ہے کہ علامہ نووی نے اپنے اس قول سے رجوع کر لیا تھا۔

آپ مزید لکھتے ہیں: ابو عبد اللہ بن فرحون نے ”شرح مختصر الموطا“ میں نقل کیا ہے کہ مجھے مالکی حضرات کی ایک کتاب سے پتہ چلا ہے کہ امام مالک سے کسی نے اس بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا: حضور ﷺ نے اپنے قول ”فی مسجدی لهذا“ میں آئندہ اضافہ کی طرف اشارہ فرمایا تھا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں اس میں اضافے کی اطلاع دے دی تھی۔ اٹھی۔

میں کہتا ہوں کہ برہان کا یہ قول کہ ”نووی کے علاوہ اس کی مخالفت کسی نے نہیں کی“ صحیح نہیں کیونکہ ابن جوزی نے ”الوفا“ میں ابن عقیل حنبلی سے نقل کیا ہے اور جو کچھ انہوں نے طبری کی ”احکام“ سے نقل کیا ہے میں نے اس کی طرف رجوع کیا تو دیکھا کہ انہوں نے اس فضیلت میں زیادہ شدہ حصے کو بھی شامل کیا ہے اور اسے اپنی کتاب کی بارہویں فصل کے آخر میں بیان کیا پھر کہا کہ جس عالم تک یہ روایت نہیں پہنچی انہوں نے فضیلت کو اسی مسجد تک محدود رکھا جو حضور ﷺ کے دور میں تھی کیونکہ اشارہ (ہلذہ سے) اسی طرف تھا، ایک اور عالم بھی اس طرف گئے لیکن جب انہیں پتہ چلا تو اس طرف مائل ہو گئے اور اسے قبول کر لیا۔ اٹھی تو گویا ابن فرحون نے سمجھ لیا کہ ان کے قول ”ایک عالم“ سے مراد علامہ نووی تھے۔

رہا وہ جو محبت طبری نے امام مالک سے بیان کیا ہے تو علامہ اقشمری نے اپنی ”روضہ“ میں عبد اللہ بن نافع (شاگرد مالک) اور انہوں نے مالک سے روایت کیا تو کلام کے درمیان ان کے الفاظ یہ ہیں: ”امام مالک سے پوچھا



گیا کہ مسجد کی حد سے مراد آیا وہ ہے جو حضور ﷺ کے دور میں تھی یا اس سے مراد موجودہ مسجد ہے؟ انہوں نے بتایا کہ اس سے مراد آج کی مسجد ہے اور بتایا کہ حضور ﷺ کو اس بات کی خبر دے دی گئی تھی جو ہونے والی تھی تو اس وقت جس نے ذہن میں رکھی، اسے یاد رہی اور جو بھول گیا سو بھول گیا، اگر یہ بات نہ ہوتی تو صحابہ کے ہوتے، خلفاء راشدین اسے جائز نہ جانتے، کسی نے بھی اس بات کا انکار نہیں کیا تھا۔ اٹھی۔

میں کہتا ہوں کہ مسجد نبوی کی تخصیص بتانے والے کے پاس دلیل مسجدی لہذا کا اشارہ ہے حالانکہ شاید حضور ﷺ کا مقصد یہ بتانا تھا کہ اس مسجد کے علاوہ مدینہ کی دوسری مسجد کو یہ فضیلت حاصل نہیں، یہ مطلب نہ تھا کہ آپ مسجد میں ہونے والی آئندہ زیادتی کو اس فضیلت سے نکال رہے تھے، حالانکہ امام نووی بھی یہ بات تسلیم کرتے ہیں کہ مسجد حرام کے اضافہ شدہ حصہ میں ثواب کئی گنا ملتا ہے تو مسجد مدینہ کو بھی یونہی ہونا چاہئے جیسے ابن تیمیہ نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے اور کہا ہے کہ: ”یہی وہ بات ہے جس کے بارے میں پہلے ائمہ کرام کہتے ہیں اور اسی پر ان کا عمل ہے، حضرت و عثمان رضی اللہ عنہما بھی یہی کرتے رہے کیونکہ دونوں ہی نے مسجد کے قبلہ کی طرف اضافہ کیا تھا اور پھر اسی اضافہ شدہ حصہ میں گھرے ہوتے رہے اور یونہی وہ پہلی صف میں بھی کھڑے ہوتے رہے جو سب سے فضیلت والی ہوتی ہے حالانکہ یہ قابل تسلیم نہیں کہ آپ کی اس مسجد کے علاوہ کسی اور میں نماز افضل ہو اور یہ بھی ناممکن تھا کہ خلفاء کرام اس مسجد کو چھوڑ کر کسی اور مسجد میں نماز پڑھتے، پہلے بزرگوں سے مجھے کسی کا اس بارے میں اختلاف نہیں ملا البتہ بعض متاخرین نے ذکر کیا ہے کہ زیادتی، آپ کی مسجد نہیں کہلاتی، سلف میں سے کسی کا یہ قول نہیں ہے اور عنقریب حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے اضافہ کے بارے میں ایسی اخبار و آثار آ رہی ہیں جو اس بات کی قوت کا باعث ہیں۔

## تیسری فصل

### حضور ﷺ قبلہ بدلنے سے پہلے اور بعد میں کہاں کھڑے ہوتے تھے؟

ہمیں بخاری شریف میں حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت شدہ حدیث ملتی ہے، فرمایا: رسول اللہ ﷺ سولہ یا سترہ ماہ تک بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نمازیں پڑھاتے رہے، اس دوران آپ کی خواہش یہ رہی کہ کعبہ کو منہ کرنے کو حکم مل جائے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری:

قَدْ فَرَّمْنَا تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ (سورۃ البقرہ: ۱۴۴)

”ہم دیکھ رہے ہیں بار بار تمہارا آسمان کی طرف منہ کرنا۔“

چنانچہ آپ نے چہرہ انور کعبہ کی طرف پھیر لیا تو بے وقوفوں نے کہا (یہودی تھے):



مَا وَلَّهُمْ عَنْ قِبَلَتِهِمُ الْيَسْرَى كَانُوا عَلَيْهَا قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (سورۃ البقرہ: ۱۴۲)

”اب گھیں گے بے وقوف لوگ کس نے پھیر دیا مسلمانوں کو ان کے اس قبلہ سے جس پر تھے تم فرما دو کہ پورب پچھم سب اللہ ہی کا ہے جسے چاہے سیدھی راہ چلاتا ہے۔“

حضور ﷺ کے ہمراہ ایک شخص نے نماز پڑھی اور پھر نکل کھڑا ہوا اور نماز عصر انصار کے ساتھ پڑھی وہ بیت المقدس کی طرف منہ کئے ہوئے تھے کہنے لگا: میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھی ہے تو انہوں نے کعبہ کی طرف منہ کیا تھا چنانچہ انہوں نے مڑ کر اپنا رخ کعبہ کی طرف کر لیا۔

حضرت یحییٰ کے مطابق حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما بتاتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو قبلہ کی تبدیلی کے لئے حکم الہی کی انتظار کرتے ان دنوں آپ اہل کتاب کو دیکھ کر کچھ ایسے کام کر لیتے جن کا حکم دیا جاتا اور نہ ہی روکا جاتا۔ ابن عباس کہتے ہیں ایک دن آپ نماز پڑھ رہے تھے تو جبریل علیہ السلام نے اشارے سے عرض کی: ”اے محمد! بیت اللہ کی طرف منہ کر لیجئے“ پھر جبریل نے بھی کعبہ کی طرف منہ کر نماز پڑھی۔ چنانچہ آپ کعبہ کی طرف گھوم گئے اور اسی موقع پر یہ آیت اتری:

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ۝ الْآیۃ۔

یہ سن کر منافقوں نے کہا: محمد اپنی زمین اور قوم کی طرف پھر گئے مشرکوں نے کہا: محمد کا ارادہ یہ ہے کہ ہمیں اپنے قبلہ ہی سے ملا لے اور ہمیں وسیلہ بنا لے اور اس نے جان لیا ہے کہ ہمارا دین زیادہ ہدایت دیتا ہے یہودیوں نے مومنین سے کہا: کیا وجہ ہے کہ تم نے موسیٰ، یعقوب اور دیگر انبیاء کا قبلہ چھوڑ دیا ہے اور مکہ کی طرف منہ کر رہے ہو؟ تم یہ کام بے فائدہ کرنے چلے ہو۔ یہ سن کر مومنوں نے کہا ہم میں کچھ آدمی فوت ہو چکے ہیں معلوم نہیں ہم اور وہ ایک قبلہ والے شمار ہوں گے یا نہیں؟ چنانچہ اس سلسلہ میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ ۝ الْآیۃ۔

ابن زبالہ نے حضرت عثمان بن عبد الرحمن رحمہ اللہ سے روایت کی انہوں نے فرمایا: حضور ﷺ جب نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو قبلہ کی طرف منہ کئے حکم خداوندی کی انتظار فرماتے آپ ان دنوں یہودیوں کو دیکھ کر کچھ ایسے کام کرتے جن کا آپ کو نہ حکم ہوتا اور نہ ہی منع کیا گیا ہوتا۔ ایک دن آپ اپنی مسجد میں نماز ظہر پڑھ رہے تھے دو رکعتیں پڑھی تھیں کہ جبریل امین حاضر ہوئے اور اشارہ کیا کہ چہرہ بیت اللہ شریف کی طرف کیجئے اور پھر جبریل نے بھی اسی طرف منہ کر کے نماز پڑھی۔

حضرت یحییٰ کے مطابق رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ نے بتایا کہ حضور ﷺ نے اپنی مسجد میں مسلمانوں کو ظہر کی دو رکعت نماز پڑھائی کہ اسی دوران حکم ہوا مسجد حرام کی کیطرف متوجہ ہو جاؤ چنانچہ آپ گھوم گئے۔ رافع کہتے ہیں کہ ہم

بنو عبد الأشہل کی مسجد میں نماز پڑھ رہے تھے کہ اتنے میں ایک شخص آیا اور کہنے لگا کہ رسول اللہ ﷺ کو کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم ہو گیا ہے۔ رافع کہتے ہیں کہ ہمارے امام نے ہمیں کعبہ کی طرف گھوم جانے کا حکم دیا تو ہم ادھر گھوم گئے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بتاتے ہیں کہ ہم قباء میں صبح کی نماز پڑھ رہے تھے کہ ایک شخص آیا کہنے لگا رسول اللہ ﷺ پر آج رات حکم قرآن اترا ہے اور انہیں کعبہ کی طرف منہ کرنے کا حکم دیا گیا ہے لہذا چرے ادھر کر لو اس سے پہلے قبلہ کا رخ شام کی طرف تھا چنانچہ سب لوگ گھوم گئے اور کعبہ کی طرف متوجہ ہو گئے ایک جگہ الفاظ یہ ہیں کہ لوگ رکوع میں تھے اور نماز صبح کی تھی۔

حضرت عثمان بن محمد بن اُحس رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس مسجد (قبلیں) میں ظہر کی نماز پڑھی جب دو رکعت پڑھ لیں تو حکم ملا کہ کعبہ کی طرف رخ کر لیں چنانچہ آپ کعبہ کی طرف گھوم گئے اور میزاب کی طرف رخ کر لیا۔ حضرت عثمان بن محمد کہتے ہیں کہ یہ ظہر کی نماز تھی جو ان دنوں چار رکعت پڑھی جاتی تھی۔

حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ نے کہا کہ رسول اللہ ﷺ نے سترہ ماہ تک بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی اور بدر سے دو ماہ قبل قبلہ تبدیل ہو گیا ہمارے پاس ثبوت ہے کہ قبلہ مسجد قبلین میں بوقت نماز ظہر تبدیل ہوا تھا۔

انہی سے ایک اور روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے مدینہ میں تشریف لا کر سولہ ماہ تک بیت المقدس کی طرف نماز پڑھی اور پھر بدر سے دو ماہ پہلے قبلہ تبدیل ہو گیا۔  
عبد اللہ مرنی کے دادا بتاتے ہیں کہ نصف رجب بروز پیر سترہویں ماہ کے آخری دنوں میں قبلہ تبدیل کر دیا گیا۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ بتاتے ہیں کہ میں نے سولہ ماہ تک حضور ﷺ کے ہمراہ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی تا آنکہ سورہ بقرہ کی یہ آیت نازل ہوئی:  
وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ  
”جہاں کہیں بھی ہو اس کی طرف منہ پھیر لو۔“

یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب آپ نماز پڑھ چکے تھے ایک آدمی وہاں سے چلا اور اس مقام سے گذرا جہاں انصار نماز پڑھ رہے تھے انہیں یہ بات بتائی تو انہوں نے اپنے چہرے کعبہ کی طرف پھیر لئے۔

تحويل قبلہ کی تاریخ

حضرت براء ہی سے ایک روایت سولہ یا سترہ ماہ کی بھی ہے راوی کو شک پڑ گیا تھا۔

علامہ زحتری کہتے ہیں کہ حضور ﷺ مسجد بنو سلمہ (مسجد قبلین) میں تھے کہ قبلہ تبدیل کر دیا گیا وہاں آپ دو رکعت نماز پڑھا پچکے تھے چنانچہ آپ پھر گئے اور میزاب (خانہ کعبہ کا پرناہ) کی طرف ہو گئے، مرد عورتوں کی جگہ پر آ گئے اور عورتیں مردوں کی جگہ۔

ابن ابی حاتم کے مطابق توبیلہ بنت اسلم کہتی ہیں کہ میں نے ظہر و عصر کی نمازیں بنو حارثہ کی مسجد میں پڑھیں تو میں نے اپنا رخ مسجد اہلیاء (بیت المقدس) کی طرف کیا، ہم نے دو ہی سجدے کئے تھے یعنی دو رکعت پڑھی تھیں کہ ایک شخص نے آکر اطلاع دی، رسول اللہ ﷺ نے بیت اللہ شریف کی طرف منہ کر لیا ہے چنانچہ عورتیں مردوں کی جگہ آ گئیں اور مرد عورتوں کی جگہ اور بعد کی دو رکعتیں ہم نے بیت اللہ الحرام کی طرف منہ کر کے پڑھیں۔

ابن حجر کہتے ہیں کہ گذشتہ حدیث ”وہ انصار کی ایک قوم کے ہاں سے گذرے جو بیت المقدس کی طرف منہ کر کے عصر کی نماز پڑھ رہے تھے۔“ میں جن لوگوں کا ذکر ہے وہ بنو حارثہ تھے اور ان کی طرف جانے والے عباد بن بشر تھے، اہل بقاء کے پاس یہ اطلاع صبح کے وقت پہنچی تھی چنانچہ دونوں حدیثوں میں کوئی مقابلہ نہیں۔

مسجد قبلین کے بارے میں آ رہا ہے ابن زبالہ نے نقل کیا کہ قبلہ اس وقت تبدیل ہوا جب بنو سلمہ کے کچھ لوگ مسجد قبلین میں ظہر کی نماز پڑھ رہے تھے اسی دوران ایک شخص آیا اور انہیں یہ اطلاع دی وہ گھوم گئے اور اپنے چہرے کعبہ کی طرف کر لئے یہی وجہ ہے کہ اس مسجد کا نام مسجد قبلین پڑ گیا۔ علامہ مجد کہتے ہیں کہ اس بناء پر یہ نام مسجد بقاء کا ہونا زیادہ بہتر ہے۔

### بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کی مدت

علامہ ابو القاسم قشیری (رسالہ تشریہ والے) لطائف التفسیر میں لکھتے ہیں کہ حضرت قتادہ کے مطابق جب حضور ﷺ ہجرت فرما کر مدینہ میں تشریف لائے تو اس کے بعد سولہ ماہ تک بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی، کچھ حضرات سترہ ماہ کہتے ہیں یہ ابن عباس کی روایت ہے، حضرت انس رضی اللہ عنہ کے مطابق نو یا دس ماہ پڑھی۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے تیرہ ماہ بتایا اس سے غرض یہ تھی کہ یہودیوں کو دین کی رغبت ہونے کے لئے آپ کے قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کی طرف مائل کیا جاسکے اور پھر آپ نے ان سے قبلہ کے بارے میں موافقت کرنا اس وقت سے مناسب نہیں سمجھا جب انہوں نے یہ کہہ دیا، اگر ہمارا دین سچا نہ ہوتا تو یہ ہمارے قبلہ کی طرف منہ کر کے نماز نہ پڑھتے اور نہ ہی ہمارا طریقہ اپناتے۔

اس پر حضرت جبریل علیہ السلام سے آپ نے فرمایا: میں چاہتا ہوں کہ میرا رب مجھے یہودیوں کے قبلہ سے کسی اور طرف پھیر دے۔ جبریل نے عرض کی کہ میں تو ایک غلام سا فرشتہ ہوں، میں کچھ نہیں کہہ سکتا، آپ یہ سوال اپنے پروردگار سے کیجئے۔

اس کے بعد جبریل تو آسمان کی طرف چڑھ گئے مگر حضور ﷺ اُحد کی طرف صحراء میں چلے گئے یہاں آپ نے دو رکعت ادھر اور کبھی دو رکعت ادھر پڑھنا شروع کیں آپ اللہ سے اس بارے میں اجازت مانگ رہے تھے نظر آسمان کی طرف تھی اور پھر آپ اُحد کے پہلو میں جا پہنچے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے رجب کے اندر سورج کے زوال کے بعد ظہر سے پہلے یہ آیت اتار دی:

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ۝

اور قبلہ تبدیل کر دیا گیا۔ یہ واقعہ بدر سے دو ماہ پہلے کا ہے۔ سیرت ابن حبان میں ہے کہ سترہ ماہ اور تین دن کے بعد قبلہ تبدیل ہوا تھا۔ شیخ شرف الدین دمیاطی نے کہا کہ نصف رجب کو ساڑھے پندرہ ماہ کے بعد تبدیل ہوا تھا۔ علامہ نووی نے ”سیر روضہ“ میں بتایا کہ قبلہ کی تبدیلی بروز منگل نصف شعبان ۲ھ کو ہوئی۔ علامہ مجد نے ابن عباس رضی اللہ عنہ کے حوالے سے بتایا کہ یہ تبدیلی نصف شعبان کو تیسری رکعت میں ہوئی تھی، کچھ نماز عصر کا نام لیتے ہیں، علامہ نحاس چند ماہ کہتے ہیں، عبد الرحمن بن عبد اللہ بن کعب بن مالک رضی اللہ عنہم کہتے ہیں کہ جمادئ میں تبدیل ہوا تھا اور یہ سب اقوال سے درست قول ہے۔ ابن جریر نے حضرت معاذ سے لکھا کہ مدینہ میں تشریف آوری کے تیرہ ماہ بعد تبدیل ہوا۔ ابن جریر کہتے ہیں کہ دس یا نو ماہ بعد تبدیل ہوا۔ اٹھی۔

ابن سعد کہتے ہیں کہا جاتا ہے کہ حضور ﷺ نے اپنی مسجد میں مسلمانوں کو ظہر کی دو رکعتیں پڑھائیں۔ پھر انہیں حکم ہوا کہ مسجد حرام کی طرف پھر جائیں چنانچہ آپ گھوم گئے اور مسلمان بھی آپ کے ساتھ گھومے۔ نیز یہ کہا جاتا ہے کہ حضور ﷺ بنو سلمہ کی ام بشر بنت براء بن معرور رضی اللہ عنہا کی زیارت کو تشریف لے گئے انہوں نے آپ کے لئے کھانا پکایا اور اسی دوران ظہر کا وقت ہو گیا، حضور ﷺ نے صحابہ کو دو رکعتیں پڑھائیں اور پھر کعبہ کی طرف گھوم جانے کا حکم دیا، میزاب کے سامنے آگئے چنانچہ مسجد قبلتین اس کا نام پڑا، ابن سعد کے مطابق علامہ واقدی کہتے ہیں کہ یہ روایت ہمارے نزدیک زیادہ وزنی ہے۔

### کعبہ کی طرف پہلی نماز

صحیح بخاری میں ہے کہ حضور ﷺ نے کعبہ کی طرف منہ کر کے سب سے پہلی نماز عصر کی پڑھی تھی۔ علامہ ابن حجر کہتے ہیں: تحقیق یہ ہے کہ آپ نے سب سے پہلی نماز بنی فلاں میں ظہر کی پڑھی تھی اور مسجد نبوی میں پہلی نماز عصر کی پڑھی تھی۔ علامہ ابن حجر کہتے ہیں کہ گذشتہ تیرہ اور انیس ماہ والی روایات شاذ ہیں ان روایات کو جمع کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ جس نے سولہ ماہ کا ذکر کیا ہے اس نے آپ کی آمد اور تھمیل قبلہ کے وقت کو ایک ماہ شمار کیا اور زائد دن شمار نہیں کئے جس نے سترہ ماہ کہا ہے اس نے سب جمع کر کے کہا ہے اور جسے شک ہوا وہ کبھی کبھی کچھ کہتا ہے اس کی وجہ یہ تھی کہ آپ کی آمد بلا خلاف ربیع الاول میں ہوئی اور صحیح قول کے مطابق قبلہ کی تبدیلی دوسرے سال ماہ رجب کی نصف میں

ہوئی تھی۔ جمہوریہ کی کچھ کہتے ہیں۔ رہا ابن حبان کا قول: سترہ ماہ تین دن تو اس کی بنیاد اس بات پر ہے کہ آپ کی آمد بارہ ربیع الاول کو ہوئی تھی۔

حضرت ربیع کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ ہجرت کے ابتدائی دنوں میں بیت المقدس یا کعبہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے میں صاحب اختیار تھے البتہ اللہ نے انہیں بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنے کا حکم دیا تھا چنانچہ اس طرف منہ کرنا فرض تھا اگرچہ آپ کو اختیار دے دیا گیا تھا۔ ابن عربی کہتے ہیں کہ قبلہ دو مرتبہ منسوخ ہوا تھا۔

مکہ میں ہجرت سے پہلے کس طرف نماز پڑھی جاتی تھی؟

ابن رشد، ”بیان“ میں لکھتے ہیں: اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ مدینہ میں قبلہ تبدیل ہونے تک آپ بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتے رہے اختلاف صرف اس صورت میں ہے کہ مدینہ میں آمد سے قبل آپ مکہ میں کس طرف منہ کر کے نماز پڑھتے رہے چنانچہ ایک روایت یہ ہے کہ کعبہ کی طرف منہ کیا کرتے ایک اور روایت یہ ہے کہ بیت المقدس کی طرف منہ کیا کرتے تھے یہ روایت بھی ہے کہ آپ بیت المقدس کی طرف منہ کرتے تو کعبہ درمیان میں ہوتا یعنی آپ رکن یمانی کے درمیان کھڑے ہوتے۔

ابن عبد البر نے بھی یہ اختلاف ذکر کیا ہے کہ مکہ میں آپ کعبہ کی طرف منہ کرتے تھے یا بیت المقدس کی طرف؟ پھر کہا کہ سب سے بہتر وہ قول ہے جس میں کہا گیا ہے کہ آپ دو قبلوں کی طرف منہ کر کے پڑھتے تھے کعبہ کو آپ اپنے اور بیت المقدس کے درمیان لے لیتے۔

حضرت طبری وغیرہ کے مطابق حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ مدینہ کی طرف ہجرت کر آئے تو یہودی یہاں بہت تھے وہ بیت المقدس کی طرف منہ کرتے چنانچہ اللہ نے آپ کو بیت المقدس کی طرف منہ کرنے کا حکم فرمایا جس پر یہودی خوش ہوئے آپ اس طرف منہ کر کے سترہ ماہ نماز پڑھتے رہے جبکہ آپ کی خواہش یہ رہی کہ قبلہ ابراہیم علیہ السلام کی طرف منہ کر نماز پڑھیں چنانچہ آپ دعا کیا کرتے اور آسمان سے حکم کے منتظر رہے چنانچہ یہ آیت اتری۔

اس روایت سے پتہ چلا کہ بیت المقدس کی طرف منہ کرنا وحی کی بناء پر تھا اس میں نبی کریم ﷺ کے اجتہاد کا دخل نہ تھا یہ ہجرت کے بعد کا واقعہ ہے لیکن ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے کہ مکہ میں آپ بیت المقدس کی طرف منہ کرتے جبکہ بیت اللہ سامنے ہوتا تھا تو ان دونوں روایتوں کو یوں جمع کیا جائے گا کہ جب آپ نے ہجرت فرمائی تو بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھنا جاری رکھا گیا۔

طبری کے مطابق ابن جریج کہتے ہیں کہ حضور ﷺ نے پہلے تو کعبہ کی طرف منہ کر کے نمازیں پڑھیں پھر مکہ ہی میں تھے کہ بیت المقدس کی طرف پھیر دئے گئے تین حج یونہی پڑھے اور پھر ہجرت فرمائی تو وہاں آمد کے بعد سولہ ماہ تک

### مسجد نبوی کا قبلہ کیسے درست کیا گیا؟

ابن نجار نے کہا کہ نبی کریم ﷺ نے اپنی مسجد میں سولہ ماہ تک بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز پڑھی، پھر کعبہ کی طرف پھر جانے کا حکم ہوا چنانچہ ایک گروہ قبلہ درست کرنے کے لئے مسجد کے پہلوؤں پر کھڑا کر دیا گیا کہ اتنے میں حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ! کعبہ کی طرف دیکھتے ہوئے قبلہ کا نشان لگائیے، پھر ہاتھ کا اشارہ کرتے ہوئے آپ کے اور قبلہ کے درمیان سے ہر پہاڑ کو ہٹا دیا، چنانچہ آپ نے قبلہ کا نشان کعبہ کو دیکھتے ہوئے لگایا، آپ کی نظر کے سامنے کوئی شے حائل نہ تھی اور جب آپ فارغ ہو گئے تو حضرت جبریل علیہ السلام نے ویسے ہی ہاتھ بلایا چنانچہ پہاڑ درخت اور دوسری ہر شے اپنے اپنے مقام پر دوبارہ آگئی اور قبلہ میزاب (رحمت) کی سیدھ میں ہو گیا۔

ایک انصاری کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے مسجد کے اطراف میں قبلہ درست کرنے کے لئے کچھ لوگ کھڑے کئے کہ اسی دوران حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور عرض کی یا رسول اللہ! کعبہ کو دیکھتے ہوئے قبلہ کا نشان لگائیے، پھر ہاتھ سے ایک اشارہ کیا تو آپ کے اور قبلہ کے درمیان سے ہر پہاڑ کو ہٹا دیا چنانچہ آپ نے کعبہ کو دیکھتے ہوئے قبلہ کا نشان لگا دیا، درمیان میں کوئی شے حائل نہ تھی۔ جب فارغ ہوئے تو جبریل نے پھر وہی اشارہ کیا چنانچہ پہاڑ درخت اور دوسری چیزیں پھر آ موجود ہوئیں، آپ کا قبلہ میزاب کی طرف ہو گیا۔

حضرت نافع بن جبیر کی روایت میں فرمایا: میں نے اپنی اس مسجد کا نشان اس وقت تک نہیں رکھا جب تک کعبہ میری طرف اٹھا نہیں لایا گیا چنانچہ میں نے اس کی سیدھ میں نشان لگایا۔

ابن عثمان کہتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے اپنی مسجد کے قبلہ کا نشان لگایا تو حضرت جبریل علیہ السلام کھڑے کعبہ کو دیکھ رہے تھے اور پھر درمیان سے ہر شے ہٹا دی گئی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے مدینہ میں قبلہ کا نشان دیا۔ حضرت مالک کہتے ہیں میں نے سنا کہ رسول اللہ ﷺ کے لئے حضرت جبریل علیہ السلام ہی نے مسجد رسول اللہ ﷺ، یعنی مسجد مدینہ کا نشان قبلہ لگایا تھا۔ اٹھی۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بتاتے ہیں کہ حضور ﷺ کا قبلہ شام کی طرف تھا اور آپ کی مسجد میں آپ کا جائے نماز نماز پڑھاتے وقت شام کی طرف ہوتا تھا۔ (اس کی پہچان کرنی ہو تو) آج موجود غلوق والے ستون کو اپنے پیچھے رکھو پھر شام کی طرف چلو اور جب تم باب آل عثمان کی دائیں طرف ہو گے تو وہ آپ کا مقام قبلہ ہوگا۔

علامہ ذہبی کہتے ہیں کہ یہ قبلہ مسجد نبوی کے شمال میں تھا اور جب قبلہ تبدیل ہو گیا تو پہلے قبلہ کی دیوار رہ گئی جو



اہل صفہ کی جگہ پر تھی۔ اٹھی اور مطری کے مطابق اسطوانہ مقلدہ (جسے خوشبو لگائی جاتی تھی) وہی ہے جسے ستون عائشہ رضی اللہ عنہا کہتے ہیں۔ ابن زبالہ سے آ رہا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے قبلہ تبدیل ہونے پر اس ستون کی طرف دس سے کچھ زائد دن تک فرض نماز پڑھی تھی اس کے بعد آپ اپنے اس مصلىٰ کی طرف آگے بڑھے جو درمیانی صف میں محراب کے بالمقابل تھا۔ یہ انہی کے الفاظ ہیں۔

علامہ ذہبی نے جو ”وجہ المہراب“ (محراب کے سامنے) لکھا ہے تو اس کا مطلب محراب عثمانی ہے جو قبلہ کی دیوار میں ہے۔

مطری کہتے ہیں کہ قبلہ والی دیوار (قبلہ اول والی) نبی کریم ﷺ کے مصلىٰ کے برابر تھی کیونکہ یہ لکھا ملتا ہے کہ مصلىٰ رسول میں کھڑا ہونے والا منبر شریف کے عین درمیان میں اپنے دائیں کندھے کی طرف ہوتا ہے۔ مطری کہتے ہیں کہ نبی کریم ﷺ کا مقام تبدیل نہیں ہوا اور اس پر اتفاق ہے اور یونہی منبر بھی قبلہ کی طرف سے اپنی پہلی جگہ سے نہیں بدلا کیونکہ آگے آ رہا ہے کہ مسجد میں زیادتی شام کی طرف سے کی گئی تھی۔ مطری نے مزید کہا: یہ صندوق جو رسول اللہ ﷺ کے مصلىٰ کے درمیان تھا اسے مقام رسول اور ستونوں کے درمیان ”مستورہ“ بنایا گیا تھا۔ اٹھی۔

عنقریب کھجور کے اس تنے کے بارے میں اختلاف آ رہا ہے جس کے سہارے آپ خطبہ دیتے تھے کہ آیا وہ مصلىٰ شریف کی دائیں طرف تھا یا بائیں طرف قبر انور کی جانب تھا۔

عنقریب اس سلسلے میں پہلی روایت کے بیان کے موقع پر ابن نجار کا قول آ رہا ہے: انہوں نے کہا: یہ تنا خلق والے اس ستون کی جگہ پر تھا جو صندوق کے نزدیک محراب نبی کریم ﷺ کی دائیں طرف تھا۔ ابن نجار کی دوسری روایت یہ ہے کہ علماء مدینہ کے نزدیک بھی یہی مراد ہے کہ رسول اللہ ﷺ مسجد میں ایک تنے سے لگ کر خطبہ دیتے تھے جس کی جگہ خلق والے ستون کے پاس تھی جو قبر انور سے ملا ہوا ہے یعنی قبر انور کی طرف خلق والے ستون (ستون عائشہ) کی بائیں طرف کہ نبی کریم ﷺ اس کے پاس نماز پڑھتے تھے اور یہ صندوق کے پاس تھا۔

ابن نجار کی اپنے اس قول: ”جو خلق والے ستون کی بائیں طرف“ کو یہاں لانے کی وجہ یہ بتانا ہے کہ جس ستون کی طرف اشارہ کیا گیا ہے وہ یہی ہے یعنی وہ ستون جس کی طرف حضور ﷺ نماز پڑھتے تھے وہ وہی ہے جو قبلہ کی طرف سے مصلىٰ شریف میں کھڑے ہونے والے کی دائیں طرف ہے اور معلوم ہو گیا کہ وہاں صندوق کا رکھا جانا زمانہ قدیم سے ہے لیکن یہ صندوق قرآن رکھنے کے لئے تھا پھر اس ستون کو ”مقلدہ“ سے موصوف کرنا تمہیں مشکل میں نہ ڈالے کیونکہ اسے اسطوانہ مہاجرین کہتے ہیں (اور یہی اسطوانہ عائشہ کہلاتا ہے) اسے مقلدہ بھی کہا جاتا ہے چنانچہ مقلدہ کو اس کی صفت بنانا کئی ستونوں کی صفت بنتا ہے اسی وجہ سے اس کلام میں ان دونوں ستونوں کو مقلدہ کہا جاتا ہے۔

مرجانی نے کہا کہ رسول اکرم ﷺ کی مسجد میں نفل پڑھنے کی بہترین جگہ آپ کا مصلىٰ ہے جہاں ستون خلق ہے۔ اٹھی۔



ابن قاسم کہتے ہیں، حضور ﷺ کی مسجد میں نفلوں کے لئے سب سے پیاری جگہ ستونِ مَخلَق ہے اور فرض پڑھنا ہوں تو صفِ اول بہترین جگہ ہے۔ ابن رشد اس ستون کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ حضور ﷺ کا قبلہ تھا یا قبلہ کے قریبی جگہ تھی جسے ابن القاسم نے بیان کیا۔

میں کہتا ہوں اس سے پتہ چلا کہ یہ ستون وہی ہے جو مصطلے شریف کے قریب ہے اسی لئے ابن وہب نے مالک کے بارے میں لکھا ہے کہ ان سے رسول اللہ ﷺ کی مسجد کے بارے میں پوچھا گیا کہ آپ کے نزدیک نماز کے لئے بہترین جگہ کونسی ہے؟ انہوں نے کہا کہ نفلوں کے لئے تو آپ کا مصطلے اور فرضوں کے لئے پہلی صف بہترین ہے۔ اٹھی۔ تو انہوں نے یہاں ستونِ مَخلَق کو مصطلے کہا ہے۔ ابن رشد کہتے ہیں، حضرت مالک نے کہا: یہ ستونِ مَخلَق نبی کریم ﷺ کا قبلہ نہ تھا، آپ کا قبلہ امام کے قبلہ کے سامنے تھا۔

بعد ابن رشد اس کے کہتے ہیں: ابن قاسم سے کتاب الصلوٰۃ میں گذرا کہ نبی کریم ﷺ کا مصطلے، ستونِ مَخلَق تھا جبکہ یہ بات امام مالک کے خلاف ہے۔ اٹھی۔

امام مالک اپنے قول ”قبلہ کو آگے کیا گیا“ میں اس محراب کی طرف اشارہ کرتے ہیں جو حضرت عثمان کے اضافے کے وقت قبلہ کی دیوار میں تھا اور یہ جو انہوں نے ذکر کر دیا ہے قطعی ہوگا اور ابن قاسم کی صرف یہ مراد ہے کہ ستونِ مَخلَق نبی کریم ﷺ کے قبلہ سے قدرے قریب تھا چنانچہ اسی نام سے مشہور ہے۔ اسی لئے ابن نجار نے مالک سے وہ کچھ نقل کیا جس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ ستون حضور ﷺ کے مصطلے کی علامت تھا کیونکہ انہوں نے کہا ہے: مالک بن انس کہتے ہیں کہ حجاج بن یوسف نے نمایاں شہروں کی طرف قرآن کریم بھیجے جن میں سے ایک بڑا قرآن مدینہ میں بھیجا، وہ اس صندوق میں تھا جو اس ستون کی دائیں طرف تھا جو مقام نبی ﷺ کی علامت تھا۔

ابن زبالہ کہتے ہیں کہ جب مسجد کو خوشبودار کرنے کا حکم دیا گیا تو ابراہیم بن فضل نے اشارہ کیا جس پر انہوں نے ستونِ توبہ کی خوشبو میں اضافہ کیا اور اس ستون میں بھی جو مصطلے نبی کی علامت تھا، انہوں نے اسے خوشبو لگا دی اور نیچے تک لے گئے اور پھر انہوں نے اوپر کی طرف بھی خوشبو لگائی اٹھی۔

یہ ایک جماعت کا وہم ہے کہ ابن قاسم کے کلام سے مراد اور مالک کے کہے ہوئے کا مقصد وہ ستون ہے جو آج کل مختلفہ کے نام سے مشہور ہے اور یہ وہی ستون ہے جو ریاض الجنۃ کے درمیان ہے حالانکہ یہ بات قابلِ تسلیم نہیں کیونکہ یہ ستون بالاتفاق رسول اکرم ﷺ کا مصطلے نہیں۔ انہیں وہم اس بات سے ہوا کہ شاید یہ ستون ہی مختلفہ کہلاتا ہے۔ دراصل یہ وہم ابن حجر کو ہوا ہے کیونکہ یزید بن عبید کے ان الفاظ: ”میں حضرت سلمہ بن اکوع رضی اللہ عنہ کے پاس آیا کرتا تو وہ اس ستون کے پاس نماز پڑھتے جو مصحف کے پاس تھا“ انہوں نے یہ الفاظ کہہ دیئے تھے: ”اس سے پتہ چلتا ہے کہ مصحف کے لئے ایک خاص جگہ مقرر تھی۔“ امام مسلم سے یہ الفاظ ملتے ہیں: ”آپ صندوق کی پچھلی طرف نماز پڑھتے اور لگتا ہے کہ مصحف کے لئے ایک صندوق رکھا ہوا تھا جس میں یہ رکھا جاتا تھا۔“ پھر بتایا کہ اس ستون کے متعلق

ہمیں ہمارے مشائخ نے ٹھوس طریقے پر بتایا کہ یہی ریاض الجنۃ میں موجود ہے اور اسے اسطوانۃ مہاجرین کے نام سے جانا جاتا ہے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے حضرت ابن زبیر رضی اللہ عنہما کے لئے اس کی نشاندہی کی تھی۔ پھر میں نے ابن نجار کی ”تاریخ المدینہ“ میں دیکھا، ان سے پہلے محمد بن حسن نے اسے ”اخبار مدینہ“ میں لکھا تھا۔ (ابن حجر)۔

محمد بن حسن سے ابن حجر کی مراد ابن زبالہ ہیں جبکہ ان کے اور ابن نجار کے کلام میں کہیں نہیں ملتا کہ صندوق کے قریب والا ستون ہی اسطوانۃ مہاجرین ہے ہاں البتہ یہ بات ضرور ہے کہ ان دونوں کو مختلفہ کہہ لیتے ہیں جس کی بناء پر انہیں وہم ہوا کہ دونوں ایک ہی چیز ہیں حالانکہ یوں نہیں ہے۔ واللہ اعلم۔

### محراب مسجد نبوی کب بنایا گیا؟

آگے جلد آ رہا ہے کہ حضور ﷺ اور دور خلفاء میں مسجد کا کوئی محراب نہ تھا، سب سے پہلے اسے حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے ولید کے حکم سے بنایا تھا۔ علامہ اقشیری نے ”روضہ“ میں لکھا ہے کہ نبی کریم ﷺ کا مصلى صندوق والی جگہ پر تھا، آج کل اس کی جگہ پر ایک محراب بنا دیا گیا ہے جو اصل مصلى کی جگہ سے اوپر بنایا گیا ہے کیونکہ انہوں نے خود کہا ہے جسے میں نے نقل کر دیا ہے: ”کہا یہ گیا ہے کہ منبر نبوی میں آگے پیچھے کرنے کی تبدیلی نہیں ہو سکتی“ اضافہ صرف اس کے شمال کی طرف ہوا ہے کسی اور طرف نہیں ہوا، آج کل اصلی منبر کی حد امام کے مصلى کے برابر ہے رسول اللہ ﷺ کا مصلى آج کل صندوق کی جگہ اس کے آگے ہے چنانچہ وہ منبر کی حد سے باہر ہے۔ اٹھی۔ اس سے یہ نتیجہ نکلا ہے کہ وہ دائیں بائیں سے صندوق کے بالمقابل تھا۔ مزید کہا: یہ وہ اضافہ ہے جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ریاض الجنۃ میں کیا۔ پھر کہا کیونکہ مصلى شریف بلاشبہ روضہ کہلاتا ہے، مقصد یہ کہ جو اس کی سیدھ میں ہے وہ بھی یونہی ہوگا۔ یہ ایک عجیب بات ہے جسے میں نے اس سے پہلے کسی سے لکھا نہیں دیکھا۔ پھر وہ جو انہوں نے یہ گمان کیا ہے کہ منبر کی حد (قبلہ سے) آج کل کے مصلائے امام کے برابر ہے تو اس سے ان کا مقصد یہ بنتا ہے کہ آج کل مصلائے امام کی انتہاء قبلہ کی طرف سے منبر کی انتہاء کے برابر ہے کیونکہ جیسے ہم نے ذکر کیا، انہوں نے نقشہ بنا کر اسے واضح کیا ہے گویا ان کا وہم ہے کہ حضور ﷺ کی جائے نماز (مصلى) محراب میں تھی جو مسجد کی طرف سے صاف نظر آتی ہے کیونکہ انہوں نے اس کی دائیں بائیں جانب کو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا اضافہ گنا ہے حالانکہ اس کا کوئی بھی قائل نہیں اور پھر جو انہوں نے ”برابری“ کا گمان کیا ہے یہ عقل و نقل کے خلاف ہے کیونکہ علامہ اقشیری کے دور کا منبر ہی وہ منبر ہے جو علامہ مطری کے دور میں موجود تھا کیونکہ یہ دونوں ہمعصر تھے جبکہ اس سے پہلے فصل میں مطری سے گذرا کہ منبر اور اس جگہ کے درمیان جو قبلہ میں تھا، سوا چار ہاتھ کا فاصلہ تھا اور یہ کہ انہوں نے جو کچھ کہا، صحیح کہا ہے اور یہی منبر نبوی کی جگہ ہے جسے آئندہ ہم واضح کریں گے پھر صندوق مذکور اور اس کے بعد مذکورہ جگہ تک چوڑائی اڑھائی ہاتھ سے کچھ زیادہ ہی تھی اور جو منبر ہم نے پہلے دیکھا، اس کے اور قبلہ والے جگہ کے درمیان ساڑھے تین ہاتھ ہی کا فاصلہ تھا اور پھر اس کے باوجود منبر کی حد

امام کے مصلے کی حد سے قبلہ کی طرف ایک ہاتھ پیچھے تھی اور جو مطری نے لکھا ہے (درست بھی یہی ہے) اس سے زیادہ پیچھے ہے اور جیسا کہ ظاہر ہے کہ منبر اور قبلہ والی دیوار میں اتنا ہی فرق ہے۔ پھر ان کا اس سے بھی زیادہ دور ہے جو یحییٰ نے محمد بن یحییٰ (امام مالک کے شاگرد) سے نقل کیا ہے انہوں نے کہا: ہم نے مسجد نبوی سے قبلہ کی موجودہ دیوار تک جس میں محراب موجود ہے سوا میں ہاتھ کا فاصلہ دیکھا اور یہ وہ زیادتی ہے جو نبی کریم ﷺ کے بعد ہوئی تھی۔ انھی۔

علامہ مراغی کہتے ہیں: میں نے اسے دیکھا تو مصلیٰ نبی کریم ﷺ کے سترہ سے قبلہ کی دیوار تک یونہی تھا اسی سے ظاہر ہوتا ہے کہ مصلیٰ شریف کی جگہ تبدیل نہیں ہوئی اور صندوق پہلی دیوار کے مکان میں رکھا گیا تھا۔ انھی پھر انہوں نے قبلہ والی دیوار سے مصلیٰ شریف تک اندازہ لگایا جو صندوق کے برابر تھا تو وہ تقریباً پونے بائیس ہاتھ سے قدرے زائد تھا اور جب اس پیمائش میں سے تقریباً ڈیڑھ ہاتھ نکال دیا گیا تو باقی سوا میں ہاتھ رہ گیا جیسے یحییٰ نے ذکر کیا، اور یہ تو آپ جانتے ہی ہیں کہ اس مذکور صندوق کی یہاں جگہ قدیم سے چلی آتی ہے تو پھر اس کا مصلیٰ کی جگہ پر ہونا اور کسی کا اسے نہ جاننا کیسے ممکن ہے؟ بلکہ علماء نے اس کے خلاف ذکر کیا ہے اور وہ ایسا کیونکر کرتے اور کیسے لوگوں کو اس کی برکت سے محروم کر دیتے؟ یہ ناممکن سی بات ہے۔

علامہ نووی نے اپنے ”مناسک“ میں یہ الفاظ لکھے ہیں: ”احیاء علوم الدین میں ہے کہ نمازی منبر کے پائے کی لکڑی کو اپنے داہنے کندھے کے سامنے رکھے اور اس ستون کی طرف متوجہ ہو جس کی ایک طرف صندوق ہے اور مسجد کے قبلہ والا احاطہ اس کے سامنے ہو تو یہ جگہ رسول اللہ ﷺ کے کھڑے ہونے کا مقام ہے۔ انھی۔

میں کہتا ہوں کہ گویا اس ستون کے سامنے ہونے سے مراد یہ ہے کہ اسے اپنی داہنی طرف رکھے جیسے آج کل مصلیٰ موجود ہے۔ اس ستون کا ذکر ابن زبالہ نے کیا ہے کہ حضرت خابجہ کہتے ہیں: جب تم اس (ستون مذکور) سے تھوڑا سا ایک طرف ہو گئے مقام رسول اللہ ﷺ میں موجود تھے کو سامنے رکھو گے اور منبر والے رمانہ کو اپنے کان کی کونٹھ کی طرف رکھو گے تو مقام رسول اللہ ﷺ پر کھڑے ہو گے تو گویا مذکورہ رمانہ منبر نبوی پر سیدھا اوپر ہوتا تھا۔

عنقریب آگے آ رہا ہے کہ جب دوسری آتش زدگی کے بعد منبر کی بنیاد کے لئے رخام کی کھدائی کی گئی تو کھودنے والوں نے اصلی منبر کی جگہ پتھر کا حوض دیکھا اور اس کی دائیں بائیں جانب مشرق و مغرب میں پتھر کھودے ہوئے تھے جن میں سکھ لگا تھا ان کی صورت ایسی تھی کہ منبر نبوی سے واقف کار کے سامنے سکھ جڑے دو ستون اس سے پوشیدہ نہیں جنہیں سکھ سے مضبوط کیا گیا تھا میں اس کے آخری حصے سے مقام مصلیٰ میں اُترا اور روضہ سے ملنے والے حصے میں غور کیا تو دیکھا کہ وہ داہنی طرف کے برابر ہے جس سے معلوم ہوا کہ یہ وہی ہے۔

ربا کجور کا تا تو اس بارے میں علامہ مطری نے لکھا ہے کہ یہ قبلہ والے محراب میں تھا جو مصلیٰ شریف کے مقابل تھا اور اب اسے وہاں سے الگ کر دیا گیا ہے۔

علامہ مطری کہتے ہیں: علامہ غزالی نے مصلیٰ شریف کے ذکر میں یوں کہا کہ جو تحقیق بیان کی ہے:

”جب نمازی مقام رسول پر کھڑا ہو، منبر کا رمانہ اس کے دائیں کندھے کے برابر ہو اور قبلہ والا تھا اس کی آنکھوں کے سامنے ہو تو وہ مصلائے نبی ﷺ پر کھڑا ہو گا۔“ یہ مسجد میں آتش زدگی سے پہلے کا واقعہ تھا اور اس سے بھی پہلے جب مصلائے نبی کے قبلہ میں یہ لوح رکھی گئی تھی یعنی یہ یوں ہو گئی تھی کہ محراب قبلہ میں جو کچھ تھا اس کے لئے پردہ بن گئی تھی۔ مزید کہتے ہیں: آتش زدگی کے بعد اسے رکھنے کا مقصد یہ تھا کہ وہاں عظیم فتنہ برپا ہوا تھا اور وہاں کے مجاوروں میں تشویش کی لہر دوڑ گئی تھی۔ وجہ یہ تھی کہ وہاں مرد و زن اکٹھے ہوتے اور کہا کہ سیدہ فاطمہ رضی اللہ عنہا کا گھینہ ہے یہ بلند تھا ہاتھ اس تک نہیں پہنچتے تھے عورت ایک عورت کے سہارے اس کے اوپر چڑھتی یا پھر اس کے کندھوں پر چڑھ کر اوپر ہو جاتی، بسا اوقات یوں ہوتا کہ عورت گر جاتی اور وہ بے پردہ ہو جاتی اور کبھی دونوں ہی گر جاتیں۔“

جب ۷۰ھ آیا تو زین الدین احمد بن محمد ابن حبا مصری مجاور بنے اور اسے دیکھا اسے عظیم جانا اور تہہ اکھیرنے کا حکم دیا تو اکھیر دیا گیا، اس نے کہا کہ اب وہ حرم کے ایک حصے میں ہے پھر وہ اسی دوران مکہ کی طرف متوجہ ہوا تو بیت الحرام میں داخلے کے لئے فتنہ ہوتے دیکھا لوگ ایک دوسرے سے چنپتے تھے اور عورتیں مردوں کے گردنوں پر سوار ہوتیں تاکہ ان کے گمان میں عروہ دھنی (ملترم) کو قہام سکیں چنانچہ اس نے وہ مثال اکھاڑنے کا حکم دیا اور وہ بدعت بھی زائل ہو گئی واللہ الحمد۔

میں کہتا ہوں ظاہر یہ ہے کہ یہ مہرہ وہی تھا جس کا ذکر ابن جبیر نے ۵۸ھ کے سفر میں کیا ہے جب وہ مدینہ آیا تھا اس نے کہا: میں نے محراب پر ایک میخ سی چیز گڑھی دیکھی اس کی دیوار میں ایک شکل تھی جس کے بارے میں یہ پتہ نہیں چلتا تھا کہ کس چیز سے بنی ہے ان کا گمان تھا کہ کسری (شاہِ روم) کا پیالہ ہے پھر میں نے محراب کے سرے پر ایک چوکور پتھر تھا رنگ زرد اور ہر طرف سے ایک بالشت تھا وہ ہر طرف سے چمکتا تھا کہا جاتا تھا کہ یہ کسری کا آئینہ تھا۔ واللہ اعلم۔

پھر میں نے ابن عبد ربہ کی ”عقد“ میں دیکھا (ابن جبیر سے پہلے ہوئے) کہ محراب عثمانی میں موٹی تہ کی چاندی تھی اس کے درمیان مربع شیشہ تھا اس کے بارے میں ذکر ملتا ہے کہ وہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا تھا اس کے اوپر چادر تھی جس میں نقش و نگار تھا اس میں بچے کی کھوپڑی جیسی کوئی چیز تھی پھر نیچے تک ایک خوشبودار چادر لٹکی تھی جس میں ایک میخ تھی کہ محراب اول میں آپ اس کا سہارا لیتے تھے۔ اٹھی۔

میں کہتا ہوں کہ اس مہرہ کے بارے میں میں نے حرم کے نگران اور دربان سے (جو عرصہ سے یہاں مقیم تھا) اور دیگر لوگوں سے پوچھا تو انہوں نے کہا کہ ہمیں اس کے بارے میں کچھ پتہ نہیں شاید امیر حجاز اسے اس وقت لے گیا ہو جب اس نے حرم کے کچھ حصے توڑے تھے قبلہ والا محراب وسیع کیا تھا اور دوسری آتش زدگی بعد قبلہ والی دیوار گرا کر

اس کی لمبائی میں اضافہ کیا تھا۔

ابن زبالہ کہتے ہیں کہ منبر اور مقام نبی ﷺ (جہاں آپ آخر دم تک نماز پڑھاتے رہے) کے درمیان چودہ ہاتھ اور ایک انگشت کا فاصلہ تھا۔

میں کہتا ہوں کہ دوسری آتشزدگی سے پہلے والے منبر اور اس گڑھے کی اعلیٰ جانب جس کی طرف سے مصلیٰ کے اخیر سے اس کی سیڑھی کی طرف اترتے ہیں، میں نے اس کی پیمائش کی تو وہ فاصلہ چودہ ہاتھ تھا اور سیڑھی کا عرض ایک انگشت سے زیادہ تھا چنانچہ یہ صحیح نکلا رہی مشرق کی طرف سے اس کی حد تو اس کے بارے میں آ رہا ہے کہ اسے نئی موجودہ شکل میں بنانا ایک نیا کام ہے۔

ابن زبالہ نے کہا کہ مصلائے نبی ﷺ (پہلی مسجد والا) اور استوانہ حجبہ کے درمیان سترہ ہاتھ کا فاصلہ تھا جبکہ اسطوانہ توبہ مشرق میں تھا چنانچہ میں نے اس کے اور مشرق والے گڑھے کی سیڑھی سے پیمائش کی تو وہ سولہ ہاتھ کا فاصلہ تھا جس سے ہمیں معلوم ہو گیا کہ مصلیٰ شریف غربی گڑھے کی جانب تھا اور جو مشرق سے اس کے ساتھ ملتا ہے وہ اس کا حصہ نہیں اور اس کی شہادت گذشتہ کلام مالک اور احیاء سے بھی ملتی ہے کیونکہ انہوں نے اس ستون کا ذکر کیا ہے جس کے پاس صندوق ہے بلکہ اقشیری کی کتاب میں ابن زبالہ کے حوالے سے لکھا ہے کہ مصلیٰ شریف اور اسطوانہ توبہ کے درمیان انیس ہاتھ کا فاصلہ تھا اور میں نے پیمائش کی تو مشرقی اسطوانہ توبہ اور غربی گڑھے کے درمیان اتنا ہی فاصلہ تھا۔

علامہ اقشیری نے بھی ابو عسان (امام مالک کے ایک شاگرد) سے نقل کیا ہے کہ حجرہ شریفہ اور اس مقام نبی ﷺ کے درمیان جہاں آپ کھڑے ہوتے تھے اڑتیس ہاتھ کا فاصلہ تھا اور میری رائے بھی ابن زبالہ سے ملتی ہے کہ اس کے اور منبر شریف کے درمیان اتنا ہی فاصلہ تھا پھر میں نے غربی گڑھے اور حجرہ شریف کی دیوار کے پتھر سے ناپا تو اڑتیس ہاتھ کا فاصلہ تھا جس سے ہمیں معلوم ہو گیا کہ مصلیٰ شریف کی محفوظ حد غربی گڑھے تک تھی، زمانہ قدیم میں یہ گڑھا موجود نہ تھا اسی لئے محمد نے کہا تھا:

”ابن نجار نے اس بات پر اجماع نقل کیا ہے کہ مصلیٰ شریف کو آگے پیچھے تبدیل نہیں کیا گیا، اس آخری دور میں اس کی صورت تبدیل کی گئی ہے اور مصلیٰ کو گڑھے یا چھوٹے حوض کی شکل دی گئی ہے اور اسے نمازیوں کے کھڑا ہونے کی جگہ سے ایک ہاتھ نیچا کیا گیا ہے۔“

میں کہتا ہوں کہ آج وہ چوکور حوض جیسا ہے جس پر ایک سیڑھی اتر کر جاتے ہیں اس کی لمبائی اڑھائی ہاتھ اور ہاتھ کا آٹھواں حصہ ہے جبکہ اس کی چوڑائی اڑھائی ہاتھ اور ہاتھ کا سولہواں حصہ ہے لیکن آتش زدگی کے بعد والی تعمیر کے وقت اس کی لمبائی میں ہاتھ کے تقریباً آٹھویں حصے کے نصف کا اضافہ کیا گیا اور اتنا ہی عرض ہیں۔

بدر بن فرحون وغیرہ کہتے ہیں کہ علماء اس کو تباہی سے بچنے کی کوشش کرتے رہے ہیں، قاضی سراج کے دنوں میں (اہل سنت کے پہلے قاضی) اور ان کے بعد وہ گڑھا ریت سے اونچا کیا جاتا رہا تاکہ کراہت زائل ہو سکے اور یہ سلسلہ

شرف سیوطی کے دور تک رہا، اس نے اسے مٹانے یا بلند کرنے اور نقش والی لکڑیوں کو زائل کرنے کا ارادہ کیا تو کچھ خدام مسجد اس کے خلاف ہو گئے اور اس کے خلاف اشراف سے مدد مانگی چنانچہ وہ رُک گیا اور محراب سے ہٹ گیا، اس ستون کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتا رہا جو اسطوانہ وفود کے مقابل تھا (یعنی ریاض الجنۃ کے آگے) پھر فوت ہونے تک یہی کچھ کرتا رہا اور ان فقہاء سے ہو گیا جو حضور ﷺ کے مقام اور قدم والی جگہ کے قرب سے کراہت کو دور کرتے رہے یہ ایک طعن تھا۔

میں کہتا ہوں کہ یہ گڑھا زمین کی اونچائی کی بناء پر حضور ﷺ کے ٹھہرنے کی جگہ سے دور تھا کیونکہ بدر بن فرخون سے آ رہا ہے کہ لوگوں نے باب السلام (باب مردان) کے ساتھ والے منار کی نئے سرے سے تعمیر کے موقع پر بر باب مردان دیکھا تھا، اس وقت انہوں نے قد انسانی تک گڑھا کھودنے کے بعد قدیم مسجد میں کنکر بھی بچھائے تھے اور پھر یہ سب کچھ واضح ہو گیا تو میں نے حجرہ شریف کی زمین اور مسجد کی زمین کا اندازہ لگایا تو دونوں کے درمیان اڑھائی ہاتھ سے زیادہ کا فاصلہ تھا کیونکہ اس گڑھے اور مذکور پتھر کے درمیان آدھے ہاتھ کی نسبت تھی۔

میں نے مصلیٰ شریف کو نیچے کرنے کی مسئلہ کی تحقیق اپنی کتاب ”کشف الجلباب والجباب عن القدوة فی الصالح والرعاب“ میں کی ہے، میرے سامنے کوئی ایسی بات نہیں آئی جس سے مصلیٰ شریف میں مرمر لگانے اور اسے اس شکل پر بنانے کی ابتداء کا پتہ چل سکے، ابن جبیر نے اپنے سفر نامے میں اسے روضہ صغیرہ کا نام دیا ہے اور کہا ہے: امام اس روضہ صغیرہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھتا ہے جس کی ایک جانب صندوق ہے جبکہ اس سے قبل انہوں نے اس کی وضاحت میں کہا ہے: اس کے سامنے قبلہ کی طرف ایک طباق والا عمود ہے جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ یہ اس حوض کے بقیہ حصے پر ہے جو حضور ﷺ کی خاطر رویا تھا اور قبلہ میں اس کے کنارے پر صندوق تھا۔ اسی انہوں نے یہاں نہ تو اس کے نیچے ہونے کا ذکر کیا ہے اور نہ ہی مرمر لگانے کا حالانکہ وہ اس مقام کا ذکر کر رہے ہیں جس پر منبر موجود تھا۔ ظاہر یہ ہے کہ مصلیٰ شریف اور اس کے ارد گرد کا حصہ اس وقت نیچے کیا گیا ہو گا جب پہلی بار آتش زدگی ہوئی تھی جبکہ دوسری آتش زدگی کے بعد نئی تعمیر کے مگران کی رائے کا تقاضا یہ تھا کہ مسجد کی زمین اتنی نیچے کی جاتی کہ وہ مصلیٰ شریف کے مساوی ہو جاتی چنانچہ زمین سے ہاتھ بھر زمین کھرچ لی گئی چنانچہ زمین کی ایک تہ مٹی کی اور دوسری ریت کی تھی اور وہ اس زمین تک جا پہنچے جو مصلیٰ کے برابر تھی، اس دوران ان کے سامنے وہ پتھر کے ٹکڑے آ گئے جس پر ہاتھ بھر کھدائی کے بعد منبر رکھا گیا تھا اور یوں اس بدعت کا ازالہ ہو گیا۔

مصلیٰ شریف کے قبلہ میں لکڑی کا نہایت بہترین صندوق تھا جس پر محراب تھا جس میں بڑھی نے نہایت نفیس کام کیا تھا، یہ محراب دروازے کی طرح تھا جس کے اندر سامنے کی طرف بسم اللہ شریف کے بعد آیہ الکرسی لکھی تھی اور اس مضبوط دروازے کے باہر کی طرف بسم اللہ شریف کے بعد یہ آیت لکھی تھی:



قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا

اس میں بہترین کاریگری سے کام کیا گیا تھا رنگوں کی خوبصورت آمیزش تھی لاجور دی رنگ استعمال ہوا تھا اور سونے کی طبع سازی ایسے کی گئی تھی کہ دل کو معروف کر دیتی تھی اور خیالات منتشر کرتی تھی کیونکہ کوئی دل حضور ﷺ کے دل سے زیادہ مضبوط، اعلیٰ اور بلند مرتبہ نہیں ہے تاہم آپ نے بھی ٹھیسہ (نشانات والا سیاہ و سفید کپڑا) کے بارے میں فرمایا تھا: میری یہ چادر ابو جہم کے پاس لے جاؤ اور میرے پاس اس کی انجامیہ لے آؤ کیونکہ اس نے ابھی ابھی مجھے نماز سے غافل کر دیا ہے۔“

پھر آگے آ رہا ہے کہ جب حضرت عمر بن عبدالعزیز نے مسجد کو جانے کے بعد حضرت عمرو بن عثمان سے کہا تھا کہ ہماری تعمیر خوبصورت ہے یا آپ کی؟ تو انہوں نے کہا تھا: ہم نے تو اسے مسجد کی طرح بنایا ہے لیکن آپ نے گرجوں کی طرح بنا دیا ہے۔

پھر صاحب تبصرہ نے مالک سے نقل کیا ہے کہ: مدینہ کی مسجد کے قبلہ میں جو آرائش کی گئی، اسے لوگوں نے ناپسند کیا کیونکہ وہ لوگوں کی نماز میں خلل ڈالتی تھی اور میرے خیال میں مسجد سے ہر ایسی شے کو دور کر دینا چاہیے جو لوگوں کو نمازوں سے غافل کر دے خواہ اس چیز پر بہت خرچ ہوا ہو اللہ تعالیٰ اس مصلے شریف کے لئے ایسا شخص بھیجے جو اس سے اس قسم کی آرائش دور کر دے اور اسے برابر کر دے جیسے رسول اللہ ﷺ کے زمانے میں تھا۔ لکڑی کے اس محراب کو پیچھے سے عظیم تاج جیسے کعبے سے سہارا دیا گیا تھا حتیٰ کہ وہ اس جنگل سے جالما تھا جو ریاض الجنہ سے قبلہ کی طرف ستونوں کے درمیان تھا اور صاف دکھائی دیتا تھا پھر اس کے اوپر دائیں اور بائیں ریاض الجنہ کی پینائش کے مطابق میخیں گاڑ دیں تاکہ قدلیں لٹکائی جاسکیں جنہیں بزا قات کا نام دیتے تھے یہ قدلیں زیارات کی راتوں میں روشن کی جاتی تھیں اور اس کے اندر کی طرف شاندار ریشم کی پوشاک تھی جو حجرہ مبارک والی چادر جیسی تھی، پھول دار اور بنی ہوئی تھی۔ یہ سب کچھ دوسری آتشزدگی کے موقع پر جل گیا تھا جبکہ یہ تالیف (وفاء) پوری ہو چکی تھی چنانچہ نئی تعمیر کے نگران کی رائے یہ تھی کہ اسے مرمّر کے محراب میں بدل دیا جائے جو صندوق مذکور کی جگہ پر ہو چنانچہ انہوں نے وہاں اس کی بنیاد کے لئے قد آدمی جتنا گڑھا کھودا، اسی دوران انہوں نے وہاں ایک قبر دیکھی جس کی لحد نظر آنے لگی وہ اینٹوں سے بند تھی، انہوں نے اس سے کچھ ہڈیاں نکالیں اسے اسی حال پر چھوڑ دیا، مذکور محراب کی بنیاد رکھ دی، پھر اس محراب میں عجب قسم کے پتھر لگائے اور ان پر سونے وغیرہ کی پالش کر دی جس کی بناء پر وہ پہلے سے بھی خوبصورت ہو گیا، محراب کو مصلے شریف سے قدرے اونچا کر دیا کیونکہ وہ اس صندوق کی جگہ پر بنایا گیا تھا جو مصلے شریف کے سامنے تھا۔ (واللہ اعلم)۔ ان سب چیزوں کا خیال رکھنے کی ضرورت ہے۔

## تنبیہات

### تنبیہ نمبر ۱:

امام بخاری نے اپنی صحیح میں باب باندھا ہے: ”نمازی اور سترہ کے درمیان کتنا فاصلہ ہونا چاہئے۔“ پھر حضرت سہل بن سعد رضی اللہ عنہ کی روایت بیان کی انہوں نے کہا: ”رسول اللہ ﷺ کے مصلیٰ اور دیوار کے درمیان بکری گزرنے کی راہ جتنا راستہ تھا۔“ پھر حضرت سلمہ (بن اکوع) رضی اللہ عنہ سے روایت بتائی انہوں نے کہا: ”مسجد کی دیوار منبر سے اتنے فاصلے پر تھی کہ جہاں سے بکری کا ٹکنا مشکل تھا۔“

امام بخاری کا پہلی حدیث میں یہ قول ہے: ”مصلیٰ رسول اللہ ﷺ کے درمیان“ اس سے مراد نماز میں آپ کے کھڑا ہونے کی جگہ ہے اور یونہی ابو داؤد کی روایت میں بھی ہے پھر ان کے ”دیوار کے درمیان“ کہنے کا مطلب ہے مسجد کی دیوار جو قبلہ کی طرف تھی اور مسلم میں قول نووی کا بھی اسی سے پتہ چل جاتا ہے انہوں نے کہا ہے: مصلیٰ سے ان کا مقصد سجدہ کی جگہ ہے۔

دوسری حدیث اسماعیلی سے ان الفاظ سے بیان کی ہے: حضور ﷺ کے دور میں منبر یوں تھا کہ اس کے اور قبلہ کی دیوار کے درمیان بکری گزرنے کی جگہ تھی۔ علامہ کرمانی نے اس حدیث کی باب سے مناسبت یوں بتائی: بلاشبہ یہ اس حیثیت سے ہے کہ نبی کریم ﷺ منبر کی ایک جانب کھڑے ہوتے، مسجد کا محراب نہ تھا چنانچہ آپ کے اور دیوار کے درمیان تقریباً اتنا فاصلہ ہوتا جتنا منبر اور دیوار کے درمیان تھا تو گویا انہوں نے کہا کہ: مناسب یہ ہے کہ نمازی اور اس کے سترہ کے درمیان اتنا فاصلہ ہونا چاہیے جتنا آپ کے منبر اور دیوار کے درمیان تھا۔

میں کہتا ہوں: گویا کہ علامہ کرمانی نے اس کی بنیاد عام مسجد کو سامنے رکھ کر بتائی ہے کہ امام کا مصلیٰ منبر کی ایک طرف ہوتا ہے۔ پہلے بیان ہو چکا ہے کہ ان دونوں کے درمیان مسافت کتنی ہونی چاہئے اور بتایا جا چکا ہے اس پر اجماع ہے کہ منبر اپنی جگہ سے نہیں بدلا اور پھر یہ بھی ہے کہ حضور ﷺ کے منبر کی طرف نماز پڑھنے سے یہ لازم نہیں آتا کہ اس کے اور دیوار کے درمیان اتنا فاصلہ ہو جتنا منبر اور دیوار کے درمیان ہوتا ہے جیسے کہ ڈھکا چھپا نہیں اور ابن حجر کے مطابق اس سے زیادہ واضح ابن رشد کی بات ہے کہ امام بخاری نے سہل بن سعد کی اس حدیث کا اشارہ دیا ہے جو ”باب الصلوٰۃ علی المنبر“ میں آئی ہے کیونکہ اس حدیث میں ہے کہ نبی کریم ﷺ کام کرتے وقت منبر پر تھے تو وہیں نماز پڑھی تو اس کا تقاضا یہ ہے کہ منبر اور دیوار کے درمیان جو فاصلہ ہے اس سے نمازی کے قیام کی جگہ کا پتہ لگا لینا چاہئے۔

میں کہتا ہوں اس سے تو پیچھے ہٹ کر سجدہ کرنا لازم آتا ہے کیونکہ اتنی مقدار میں سجدہ ہو ہی نہیں سکتا اور پھر حضور ﷺ کا سجدے کی وجہ سے اس وقت پیچھے ہٹنا ثابت ہے جب آپ نے نماز پڑھی کیونکہ سجدہ ہونی نہیں رہا تھا۔

ابن ہلال کہتے ہیں یہ وہ کم از کم فاصلہ ہے جو نمازی اور سترہ کے درمیان ہونا چاہئے یعنی بکری گزرنے کی مقدار راستہ کچھ کہتے ہیں کہ یہ فاصلہ تین ہاتھ ہونا چاہئے کیونکہ حدیث بلال ہے کہ نبی کریم ﷺ نے ”کعبہ میں نماز

پڑھی تو آپ کے اور دیوار کعبہ کے درمیان تین ہاتھ کا فاصلہ تھا جیسے صحیح بخاری میں ہے۔ علامہ داؤدی نے دونوں حدیثوں کو یوں جمع کیا ہے کہ کم سے کم فاصلہ تو بکری گزرنے کی گنجائش جتنا ہونا چاہئے جبکہ اکثر فاصلہ تین ہاتھ ہونا چاہئے۔ کچھ علماء نے دونوں حدیثوں کو یوں جمع کیا ہے کہ پہلا فاصلہ تو قیام اور قعود کے لئے ہے اور دوسرا رکوع و سجود کے لئے (ابن حجر)۔

میں کہتا ہوں کہ ان دونوں کے نزدیک ٹھہرنے کی پہلی جگہ سے ذرا پیچھے ہٹ جانا لازم آتا ہے جیسے ہم بتا چکے اور یہ بات سچی ہے کیونکہ تین ہاتھ سے کم فاصلے میں سجدہ ہوتا ہی نہیں لہذا نمازی کے لئے ہمارے نزدیک لازم ہے کہ اس کے اور اس کے سترہ کے درمیان تین ہاتھ کا فاصلہ ہو۔

ابن صلاح کہتے ہیں کہ علماء نے تین ہاتھ پیمائش کا اندازہ لگانے کے لئے بکری گزرنے کی جگہ سے اندازہ لگایا، حافظ ابن حجر کہتے ہیں کہ اس پر اعتراض کیا جاسکتا ہے۔

(قلت) (میں کہتا ہوں) ظاہراً تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ علامہ بخاری نے حضرت سلمہ کی حدیث اس لئے بیان کی ہے تاکہ بکری گزرنے کے راستہ بتانے کا اندازہ لگایا جاسکے کیونکہ اس میں منبر اور دیوار کے درمیانی فاصلے کا بیان ہے کیونکہ ان دونوں کا درمیانی فاصلہ تو ان کے ہاں طے شدہ ہے اور پھر عشیہ سے بھی بتایا جا چکا ہے کہ دونوں کے درمیان اتنا فاصلہ ہونا چاہئے کہ آدمی ایک طرف کو ہو کر گزر سکے اور ابن صلاح کے بکری کے گزرنے کے راستے کا بیان کرنا اس مقصد کے لئے ہے کہ وہ فاصلہ بتایا جاسکے جس میں سجدہ ممکن ہو۔

علامہ بغوی کہتے ہیں کہ علماء نے سترہ کے قریب کھڑے ہونے کو مستحب قرار دیا ہے اور وہ یوں کہ اس کے اور سترہ کے درمیان اتنی جگہ ہو کہ اس میں سجدہ ممکن ہو اور یہی فاصلہ صفوں کے درمیان ہونا چاہئے اور اس کا حکم بھی ہے پھر اس کی حکمت بھی بیان کی جا چکی ہے اور وہ یہ ہے: امام ابو داؤد وغیرہ نے بتایا: ”جب کوئی سترہ کی طرف منہ کر کے نماز پڑھے تو اس کے قریب کھڑا ہو کیونکہ اس طرح شیطان اس کی نماز نہیں توڑتا۔“ (واللہ اعلم)۔

## وہ لکڑی جو مصلے شریف میں تھی

تنبیہ نمبر ۲:

کتاب میں ہمیں حضرت مصعب بن ثابت رضی اللہ عنہ سے حدیث ملتی ہے: انہوں نے کہا: ”ہم نے اس لکڑی (سترہ) کی تلاش شروع کی جو مقام نبی ﷺ میں ہوتی تھی لیکن ہمیں ایسا کوئی شخص نہ مل سکا جو اس کے بارے میں کچھ بتا سکے۔ حضرت مصعب کہتے ہیں کہ آخر کار مقصورہ والے محمد بن مسلم بن سائب نے بتایا کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ میرے پاس بیٹھے تھے مجھے بتایا کہ جانتے ہو یہ لکڑی کس لئے بنائی گئی تھی؟ میں نے خود ان سے نہ پوچھا تھا چنانچہ میں نے کہا: بخدا مجھے تو معلوم نہیں کہ کس لئے بنائی گئی تھی، انہوں نے کہا: حضور ﷺ اس پر دایاں پہلو رکھتے تھے اور پھر

ہماری طرف متوجہ ہو جاتے اور فرماتے: لائن میں ہو جاؤ اور صفیں درست کر لو۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ بتاتے ہیں کہ جب وہ لکڑی چرا لی گئی جو حراب میں ہوا کرتی تھی تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ اسے تلاش نہ کر پائے لیکن حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے قباء میں ایک انصاری کے پاس اس کا پتہ چلا لیا جس نے اسے زمین میں دفن کر دیا تو مٹی اسے کھا گئی تھی، آپ نے اس کے لئے ایک لکڑی لی اسے دو حصے کیا اور اس میں ڈال کر بند کر دیا اور پھر دیوار میں لگا دیا، یہی وہ لکڑی تھی جسے حضرت عمر بن عبد العزیز نے قبلہ میں رکھا تھا اور وہی آج تک قبلہ میں موجود ہے۔

ابو داؤد میں محمد بن اسلم ہی کا بیان ہے کہ کہتے ہیں کہ ایک دن میں نے حضرت انس بن مالک کے پہلو میں نماز پڑھی تو انہوں نے کہا: جانتے ہو کہ یہ لکڑی کس لئے بنائی گئی تھی؟ میں نے کہا: بخدا مجھے تو معلوم نہیں، انہوں نے کہا: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس پر ہاتھ رکھ کر فرمایا کرتے تھے: سیدھے ہو جاؤ اور صفیں برابر کر لو۔ میں کہتا ہوں: عنقریب تنے کے بارے میں گفتگو کے درمیان آ رہا ہے کہ وہ ستون جس کا پہلے ذکر آ چکا ہے مصلے شریف کی علامت تھا وہاں ایک لکڑی تھی جسے سکے سے مضبوط کیا گیا تھا، لوگ کہا کرتے تھے کہ یہ اس تنے سے ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی جدائی میں رویا تھا۔

علامہ مطری کہتے ہیں کہ معاملہ یوں نہیں بلکہ عز بن جراح نے اسے دور کر دینے کا حکم دیا تھا چنانچہ ۵۵ھ میں ہٹا دی گئی۔

علامہ وجد کے مطابق ایک عالم لکھتے ہیں کہ اسے دور کرنا ان کا وہم ہے اور وہ اس لئے کہ اس لکڑی کا پختہ ہونا ستون کے درمیان اسے سکے سے مضبوط لگانا اور ظاہر کرنا بے مقصد نہ تھا (یہ کجی نہیں تھی) ایک واقف حال کا کہنا ہے کہ یہ کام حضرت عمر بن عبد العزیز نے کرایا تھا تو ظاہر ہے کہ یہ کجور کے اسی تنے سے بنی تھی۔

میں کہتا ہوں، بلکہ ظاہر یہ ہے کہ یہ اس سے نہیں بنی تھی کیونکہ اس تنے میں سے کوئی بھی شے بچ نہیں سکی تھی بلکہ یہ وہ لکڑی تھی جس کا ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں اور آگے ابن نجار سے بیان آ رہا ہے۔

علامہ زینی مراغی کا یہ قول: احتمال یہ ہے کہ یہ آتش زدگی سے پہلے کی بات ہو اور بعد والی بات قابل تسلیم نہیں کیونکہ آتش زدگی کے بعد بہت سی لکڑیاں بچ رہی تھیں جیسے ہم تحقیق بیان کریں گے۔ ہا مؤرخین کا یہ قول: ”ایک بھی لکڑی بچ نہ سکی تھی“ قابل تسلیم نہیں کیونکہ خود میں نے اس وقت مشاہدہ کیا تھا جب جلا ہوا سامان نکالا جا رہا تھا تو حجرہ شریفہ سے کچھ جلی ہوئی لکڑیاں نکلی تھیں، حجرہ شریفہ کا پرنا لہ دیکھا تو غالباً وہ عرعر کا تھا، اس کا کچھ حصہ تو جل گیا تھا مگر بازو بھر حصہ بچ رہا تھا۔ لوگوں نے بہت سی لکڑیاں وہاں سے اٹھائی تھیں اور مسجد کے متولی وغیرہ سے بھی وہاں سے گزارے کے لئے بہت سی لکڑیاں اٹھائی تھیں۔

جو کچھ ہم نے ذکر کیا، اس سلسلے میں ابن نجار کی عبارت بڑی واضح ہے کہ وہ لکڑی اس مذکور ستون میں لگی تھی

کیونکہ انہوں نے لکھا ہے: یہ وہ لکڑی ہے جو اس ستون میں ہے جو قبلہ کی دائیں جانب ہے۔

قدیم سے یہ بات مشہور چلی آتی ہے کہ یہ اسی تنے سے بنی ہے چنانچہ ابن جبیر نے اپنے سفرنامے میں لکھا ہے کہ: ریاض الجنۃ کے سامنے (مصلے میں) قبلہ کی طرف سیدھی اوپر کو لکڑی ہے جس کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ اسی لکڑی کا باقی حصہ ہے جو حضور ﷺ کی جدائی میں رویا تھا اسی کا ٹکڑا دکھائی دیتا ہے جسے لوگ چوتے ہیں اسے ہاتھ لگانا تھک خیال کرتے ہیں اور اس سے اپنے چہرے ملتے ہیں اور قبلہ کی طرف ایک پہلو میں صندوق ہے۔ اٹھی۔

اسی سے یہ بات نکلتی ہے کہ صندوق وہاں آپ کے دور میں مسجد کی آفتزدگی سے پہلے رکھا گیا تھا اور اس لکڑی کے بارے میں شہرت کی وجہ آگے آرہی ہے کہ وہ تا مذکورہ ستون کے قریب تھا اور ظاہر یہ ہے کہ مذکورہ لکڑی دیوار میں اس کے قریب تھی چنانچہ اس ستون میں رکھی گئی کیونکہ وہ پہلی جگہ کے قریب تھی حضرت یحییٰ نے بھی حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی کریم ﷺ اس لکڑی کو ہاتھ لگاتے تھے جو قبلہ میں تھی اور پھر دائیں بائیں دیکھتے تھے اور جب صفیں درست ہو جاتیں تو تکبیر کہہ دیتے۔

ابن زبالہ نے عمرو بن مسلم سے روایت کی انہوں نے کہا کہ جب رسول اکرم ﷺ عمر رسیدہ ہو گئے تو آپ کے لئے وہ لکڑی بنائی گئی جو مقام نماز میں تھی جب بھی نماز کے لئے کھڑے ہوتے تو اس کا سہارا لیتے۔

حضرت مسلم بن خباب کہتے ہیں کہ جب حضرت عمر رضی اللہ عنہ قبلہ کی طرف بڑھے تو انہیں دیوار میں لگی وہ لکڑی دکھائی نہ آئی اسے تلاش کرنے لگے آخر انہیں بتایا گیا کہ وہ مسجد بنو عمرو بن عوف میں ہے چنانچہ وہاں سے لے آئے تو حضرت عمر نے پکڑ کر اسے محراب میں رکھ دیا۔

حضور ﷺ جب نماز کے لئے اٹھتے تو اسے ہاتھ میں پکڑتے اور اس کا سہارا لیتے پھر اپنی دائیں طرف متوجہ ہو کر فرماتے اپنی صفیں درست کر لو پھر بائیں طرف توجہ فرماتے تو بھی یونہی فرماتے اور پھر تکبیر کہتے۔ یہ لکڑی طر فاء القابہ سے آئی تھی۔

## کیا آپ کا مصلّا عین قبلہ کی طرف تھا یا اس کی ایک طرف تھا؟

تنبیہ نمبر ۳:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کہتے ہیں: مسجد میں حضور ﷺ کا دایاں رخسار دیکھتا تو قدرے داہنی طرف ہوتا۔ حضرت عروہ رضی اللہ عنہ بتاتے ہیں: حضرت زبیر بن عوام اور رسول اللہ ﷺ کے کچھ صحابہ دائیں طرف دیکھ کر کہتے کہ ”یہ گھرتہا ہی ہے“ یحییٰ کہتے ہیں کہ میں نے اپنے کئی قابل اقتداء اساتذہ سے سنا کرتے کہ منبر سیدھا قبلہ کی طرف تھا۔ میں کہتا ہوں کہ یہ جو انہوں نے داہنی طرف دیکھنے کا کہا ہے تو شاید یہ مصلیٰ شریف کے علاوہ جگہ تھی اور جو کچھ ہمارے اصحاب نے کہا ہے کہ محراب نبوی میں کوشش نہ کرے کیونکہ وہ درست ہی ہے اس میں کوشش کی ضرورت نہیں نہ

ہی اسے دائیں بائیں جانے ہاں مسلمانوں کے دوسرے محرابوں میں ایسا کیا کرے اس محراب کو حضور ﷺ نے مقرر کیا تھا حضرت جبریل آپ کو بیت اللہ دکھا رہے تھے۔

آپ کے محراب کا مقصد ہے آپ کی جائے نماز کیونکہ آپ کے زمانہ میں محراب تو تھا ہی نہیں ہاں اگر دائیں طرف کو ثابت ہو جاتا ہے تو اس کی کوئی وجہ ہوگی اس کی تائید اس بات سے ہوتی ہے کہ جو چوترا منبر کے مقام پر دکھائی دیا اور اس میں منبر نبوی کے پائے دکھائی دئے تو وہ دائیں طرف ہاں تھا اسی وجہ سے انہیں اسی حال پر باقی رکھنے کی ترغیب دی گئی اور وہ اپنے حال پر ہیں البتہ انہوں نے ان پر منبر رکھا جو دائیں طرف نہ تھا لہذا اپنی جگہ ایک طرف ہو گیا۔

علامہ نووی کی ”تحقیق“ میں یہ عبارت ہے: ہر وہ مقام جہاں حضور ﷺ نے نماز پڑھی اس کی جگہ معین ہے لہذا اسے دائیں بائیں کرنے کی کوشش نہ کرے۔ اٹھی۔

علامہ محبت الدین طبری ”شرح التبیہ“ میں لکھتے ہیں: مگر کہا جائے کہ آپ کا محراب عین کعبہ کی طرف ہے کیونکہ اس میں غلطی ممکن نہیں تو تمہارے کہنے پر لازم آتا ہے کہ نماز کعبہ کے علاوہ کسی جانب جھکاؤ کی صورت میں صحیح نہ ہو سکے۔ ہم کہتے ہیں کہ یہاں کہاں سے ثابت ہوا کہ وہ کعبہ کی دائیں طرف ہے؟ کہ اس سے جائز ثابت ہو اور خطا نہ ہو اصل کام تو جہت مقرر کرنا ہے۔ ہاں بخاری میں یہ روایت موجود ہے کہ آپ نے اسے سیدھا کعبہ کی طرف رکھا تھا تو ہم کہیں گے کہ تمہاری مذکورہ دلیل میں دو قول ہیں: یا تو یہ عین کعبہ کی طرف ہے تو پھر ظاہر ہے یا پھر کعبہ کی جہت میں ہے یہ بات وہاں ہے جہاں مشاہدہ نہیں یہ محراب کعبہ کے درجے میں اتارا گیا ہے تو اس کا مشاہدہ کعبہ ہی کا مشاہدہ ہے مگر صحابہ کا مسجد کے وسیع کرنے اور بغیر ادھر ادھر ہونے ہر جگہ نماز پڑھنے پر اجماع اس بات پر دلیل ہے کہ کعبہ سے دور ہونے کی صورت میں ہر مقام پر یہی حکم ہے خواہ جہت کعبہ کی طرف ہو سکے یا نہ ہو سکے کیونکہ اس حکم میں کھلی چھٹی ہے اور اس بات کو ثابت کیا گیا ہے کہ دور سے صرف جہت کا دھیان رکھنا فرض ہوتا ہے۔ اس بارے میں میں نے کسی کو کچھ کہتے نہیں سنا اور جو میں نے ذکر کر دیا ہے ظاہر ہے کہ حکم یہی ہے۔ اٹھی لیکن اس پر اعتراض کی گنجائش ہے بلکہ اس شخص کی نماز کہ اس کے اور مصلیٰ کے درمیان تقریباً کعبہ کی طرف رخ ہو انحراف نہ کرے صحیح ہوگی کیونکہ یہ بات ثابت ہو چکی ہے کہ دوری کی صورت میں سمت کعبہ کے لحاظ رکھنے میں گنجائش ہوتی ہے آپ دیکھتے نہیں کہ جب دائرہ بڑا ہو جاتا ہے تو درمیان سے نکلنے والے خطوط باہر نکل کر پھیل جاتے ہیں چنانچہ اس موقع پر کعبہ کی سمت صرف اندازے پر ہوتی ہے اور کعبہ سے دوری کی صورت میں اسی اندازے پر عمل کرنا لازم ہوتا ہے ہاں اس سے پتہ چلتا ہے کہ دائیں بائیں کا لحاظ رکھنا جائز ہے اور یہ اس شخص کے لئے جائز ہے جس کے اور مصلیٰ شریف کے درمیان کعبہ کی سمت کا فاصلہ زیادہ ہو البتہ حضور ﷺ کے دور میں صحابہ سے اگر اس کا نہ ہونا منقول ہو حالانکہ آپ نے صحابہ کرام کو اس بات پر ثابت قدم فرما دیا تھا۔ واللہ اعلم۔



# مُعْجَزَاتُ النَّبِيِّ ﷺ

مكتبة  
شاه مسعودی

الإمام ابن کثیر  
الطبري سنة ٨٧٢

# سُنَنِ ابْنِ مَاجَةَ شَرِيف

مكتبة  
الشيخ الإمام ابن ماجه سنة ٢٥٠

عبد محمد جواد

# المسح

تأليف  
أبي نصر عبد الله بن علي السراج الطوسي  
المتوفى سنة ٥٣٧٨

مكتبة  
شاه مسعودی

# الرسالة التفسيرية

مكتبة  
الإمام الفقيه علامه ابن حجر ابن العسيري  
٢٧٦ - ٢٩٥

مكتبة  
تأليف و ترتيب محمد بن

شاه مسعودی

# الأدب المفرد

تأليف  
أبو داود سليمان بن أحمد بن داود  
مكتبة  
شاه مسعودی

# الميزان الكبير في الشجر النيرة

تأليف  
أبي الوكيل عبد الوهاب بن أحمد بن علي بن أحمد  
الشافعي القشيري المتوفى بالشافعي  
المتوفى سنة ٩٧٢ هـ

مكتبة  
نظر قاضي محمد بن

محمد حیات سنبل

اسٹاکسٹ

# حسب پبلشنگ ہاؤس

ایوان علم و تلاوة ۱۸- اردو بازار، لاہور